الشيخ الإماد وعلم المداة الإعلام ومشاخه والسامين مين ومشاخه والسامين مين ومشاخه والسامين مين

الطبعة الأونى

على نفقة الشيخ عبد المحسن بن عثمان أبابطين ساحد المكتبة الأهلية - بالرياض تعد

## مني (الرال الرابي)

الحمد لله الذي خلق من الماء شرا وجعله نسا وصهرا وكان ربك قديرا الذي خلق كل شيء فقدره تقديرا ، وتبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة تنفي من القلب رينا وحورا وأشهد أن محمدا عبده ورسوله الذي ببعثته نال الشرك رجوما ودحورا ، ونصلي ونسلم على محمد الذي خصصته بأسمى المفاخر والرتب وحبوته بأسنى المآثر والفضل والحسب واصطفيته بالقرب والرسالة دون سائر العرب وكان مشهورا ، بعثته متمما لمكارم الأخلاق وأزلت به عن هذه الأمة الإصر والاغلاق فأشرقت به شمس الهدى في جميع الآفاق وصار داعيا إلى توحيدك وسراجا منيرا . وأنزلت عليه في محمكم كتابك صريح أمرك وخطابك وما يرتجى به عظيم ثوابك (يا أيها الذي جاهد الكفار والنافقين واغلظ عليهم ومأواه جهنم ) وكني بها سعيرا ، فبادر نبي هدد الأمة المكشوف به عنهم الغمة إلى فعل هذه المهمة وشمرعن ساعد الجد فيها تشميرا ، فأسرع في الامتثال ونصب راية الجهاد والقتال حتى أباد ذوى الشرك والضلال وجاهدهم به جهادا كبيرا ، وعلى أزواجه وأصحابه وجميع أنصاره وأحزابه وتابعي نهجه وأحيابه وأهل بيته الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا .

أما بعد، فإن الله تعالى بعث نبيه الـكربم بالشرع الواضح القويم والمهاج اللائح المستقيم ملة أبينا إبراهيم وكان إذ ذاك ظلام الشرك مستطيرا ، وقد عكف جميع الأنام على عبادة الأوثان والأصنام واندرست حنيفية الحليل عليه السلام وجدّوا في عبادة من لايملك لهم ضرا ولا نفعا ولا موتا ولاحياة ولا نشورا ، فقام عليه الصلاة والسلام بأعباء الرسالة وأزاح حنادس الجهالة وأتاح الهلاك أولى الضلالة فدعوا عند ذلك ويلا وثبورا ورفع قو اعدالتوحيدوشاد وخفض منار الكفروأباد وجزم أهل الغي والفساد وأعلى كلة الحق بين العباد ونشر في الآفاق علم الجهاد فلم يزل ولله الحد مم فوعا منشورا وأيده بآيات واضحات شهيرة ومعجزات باهرات منيرة وقواطع لأعدائه مبيرة وأعظمها القرآن

الدى رجعت عن معارضة سورة منه أبصار البلغاء خسيئة حسيرة ( قل لأن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لايأتون بمثله ولوكان بعضهم لبعض ظهيرا) فأكل الله تعالى لأمته الدين ودحض ببرهانه حجيج المبطلين وأسفرت به وجوه الموحدين وازدادت قلوبهم بآياته تنويرا فوردوا من زلاله سلسبيلا ، وشربوا من سلساله كؤوساكان مزاجها زنجبيلا ، ولم يسلكوا غيرهديه سبيلا لما ألفوه منهلا نميرا (وسقاهم ربهم شرابا طهورا) فلم يزل صلى الله عليه وسلم صاعدا على منيف ذلك المعراج سالكا شريف ذلك المنهاج مقتحما فيه الحزن والسهل من الفجاج حتى استقام الدين وزال منه الاعوجاج وأقبل الناس يأتونه زمرا وأفواج، فتمت نعمة الله تعالى وعم السرور والابتهاج ونالوا من سعادة الدارين حظا موفورا ، ثم لما اطلع الله تعالى به بدر الهدى وسعده ورفع في الملاءُ الأعلى فخره ومجده قبضه إليه واختار له ماعنده فقام بواجب الجهاد خلفاؤه بعده حتى قصموا بمرهفاتهم من كان خوانا كفورا ، فجندوا الأجناد وخفقت راياتهم في كل بلاد ، فدان لهم كل حاضر وباد فأضحى أصل الكفر مجزوما مكسورا وفتحوا البلدان شرقا وغربا ودوخوا الجبابرة طعنا وضربا وصدقوا البيعة عليهم فعوضهم في جناته حدائق غلبا (لايرون فيها شمسا ولا زمهريرا) فلم يبرح بعدهم ذلك الأثر يجاهد من أشرك بالله وكفر حتى عنى رسمه ودثر بعد أن كان منهجا مأثورا وتطاولت عليه الأحوال والسنين وتكررت عليه الأعوام حينا بعــــد حين وهو إذ ذاك في الرمس رهين ولم يكن محياه يستبين حتى أحياه إمام الموحدين ورأس العلماء العاملين وعزة الأئمة المحققين الشيخ محد بن عبد الوهاب فصار بآثاره معمورا فجرد رحمة الله عليه القواضي القواضب وجاهد وعصابته كل جزيرة العرب للتوحيد بعد أن كان كل من سكانها عنه هارب فدانوا بذلك توفيقا وتسخيرا فكانت أعلامهم في غالب البلدان خافقة وشموس سعدهم في الآفاق شارقة وأسنتهم بين التوحيد والشرك فارقة وجياد أبطالهم إلى الجهاد سابقة حتى محقوا جميع البدع والأهواء إزالة وتغييرا وسطروا آيات الرشد تسطير اففاز وابالغاية والمرام وحاز وامن الفخر أعلى مقام حيث قاموا بذروة الإسلام وأصبح جندهم على جنود الأعداء منصوراً. هذا ، ولما كانت منزلة العلم أعظم المنازل والتحلي بحلاه من أفخم الفضائل لاسها

اللا فاضل والأماثل ومرتبته أرفع المراتب عند الأواخر والأوائل (ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيراكثيرا) وكان من أسناها شأنا وفخرا وأسماها رتبة وذكرا وأرفعها منصبا وقدرا وأنفعها عند الله تقربا وحضورا علم الحديث والأثر ومعرفة التواريخ والسير كما نص عليه أرباب الفن والنظر إذ فيه لمقتضيه عبرة من أجل العبر تزيد اللبيب يحقيقا وتبصيرا ونشره في المجالس والمحافل ودرسه في البكر والأصايل وسيلة من أنفع الوسائل إلى التأسى بالمجاهدين فينال مع الأجر قبولا وتوقيرا فيقتني السامع آثارهم إذا سبر أخبارهم وعرف أنهم بذلوا — رغبة فها عند الله — أعمارهم فبشرهم بنعمته وفضله تبشيرا، أردت أن أصنف فما أشرق ضياؤه وانتشر وشاع في غالب الأقطار واشتهر من الغزوات التي هي في محيا الدهر كالغرر والفتوحات الإسلامية التي مبدؤها العقد السادس من القرن الثاني عشر فرأيت العوم في تياره خطيرا وركوب زاخر أمواجه حظيراكيف وقدأرسيت في مقام الغربة ؟ وهي كما قيل كربة أيّ كربة ومفارقة الوطن على النفوس صعبة وتحققته أمرا عسيرا ولكن داعي النفس لذلك كثيرا والإمام أيده الله تعالى يعزم على في ذلك ويشير حتى بدا طالع الإقبال والسعد والبشير ﴿ إِبْرُ مَا كُنْتُ فِي ذَلِكُ الشَّأَنِ أَسْتَخْيَرُ فَشَرَعْتَ فَيْهِ حَتَّى أَنْقَفْتُهُ تَصْحَيْحًا وَتَحْرِيرًا وَتُلْقَنْتُ تلك المغازى ممن حوى في الصدق رياسة وتصديرا ولم أذكر في هذه الغزوات المسطورة والسير المقررة المزبورة إلا الكبيرة الواضحة المشهورة وهجرت ماليس واضحا وشهيرا وذكرت بعض حوادث السنين مما هو مستفيض من المسلمين خصوصا بلدان الموحدين وذكرت وفاة بعض الأعيان ممن كان بالدين مذكورا وتركت من ليس منهم معروفا ولا مسبورا ورتبته فى كتاب وخمسة فصول لأنه أقرب إلى التناول والوصول وأسرع إلى المراد في المحصول واخترت أن تكون فيه الفصول صدورا .

الفصل الأول: في بيان ماجرى في تلك الأزمان من الشرك والضلال والطغيان في نجد والحسا وغيرها مما يليهما من البلدان.

الفصل الثانى : فى بيان نسب الشيخ ومبدإ أمره وما جرى عليه فى قيامه بتلك الدعوة من أهل مصره وما صادمه من علماء عصره .

الفصل الثالث : في سرد بعض رسائل أرسلها إلى بعض البلدان وإلى بعض خواص الإخوان .

الفصل الرابع: في ذكر شي من المسائل التي سئل عنها فأجاب وتركت كثيرا منها لئلا يطول الكتاب .

الفصل الحامس: في ذكر بعض كلامه على القرآن وما فتح به عليه في متفرق الآى من البيان وجعلت الكتاب لغزوات الأصحاب ذوى التوحيد والإسلام وجعلتا على ترتيب السنين والأعوام ليسهل تناوله على ذوى الأفهام ولكونها مترتبة وقوعا وصدورا فلما أنجلي عن نور بدره غمامه وتفتحت عن نور زهره أكامه وأشرقت بحسنه البديع أيامه وحلت عقوده منها صدورا ونحورا. وسميته:

(روضة الأفكار والأفهام لمرتاد حال الإمام وتعداد غزوات ذوى الإسلام)

فسن ولله الحمد ختاما و المهورا فهو مثل تاريخ تصنيفه غريب كايقضى به الألمعى الأريب ويشهد به اللوذعى الأديب ولا عبرة بمن كان حاسدا أو غيورا ثم إنى أسأل من نزه فى رياضه الأبصار وأورد معين حياضه الأفكار أن لا يبادر إلى الاعتراض والإنكار ويوارى منه هفوة وعثورا ويطالعه بعين الإنصاف والإجلال ويصلح مارأى به من اختلاف واختلال فهذا شأن ذوى الكال ، ولا يعجل إذا ألنى تقصيرا أوقصورا والله أرجو أن ينقيه من درن الرياء والإعجاب ويبقيه على سنن الحق والصواب وينيل به جزيل الثواب ويجعله سعيا مشكورا وعملا مبرورا ويعفو عما طغى به القلم واللسان ويقابله بالقبول والرضوان ويثيب عليه فى رفيع الجنان ولدانا وحورا.

## الفصل الأول

فى بيان ماجرى فى تلك الأزمان من الشرك والضلال والطغيان فى نجد والحساء وغيرها مما يليهما من البلدان

فنقول: كان غالب الناس فى زمانه متضمخين بالأرجاس متلطخين بوضر الأبراس حتى قد انهمكوا فى الشرك بعد حلول السنة المطهرة بالأرماس وإطفاء نور الهدى بالانطماس بذهاب ذوى الأبصار والبصيرة والألباب المضيئة المنيرة وغلبة الجهل والجهال واستعلاء ذوى الأهواء والضلال حتى نهجوا فى تلك الطرائق منهجا وعرا ونبذوا كتاب الله تعالى وراءهم ظهرا وأنوا زوراو بهتانا وهجرا وزين لهم الشيط ن أنهم ينالون بذلك أجرا ويحوزون به عزا وخرا فأركبهم على مراكب الأسلاف قسرا وامتاليوا كواهلهم فى ذلك السنن قهرا وحسن لهمأن الآباء بحقيقة الحق أدرى وأنهم بنهج

منهج الشريعة أحرى فعدلوا إلى عبادة الأولياء والصالحين وخلعوا ربقة التوحيد والدين فجدوا في الاستغاثة بهم في النوازل والحوادث والخطوب المعضلة والكوارث وأقبلوا عليهم في طلب الحاجات وتفريج الشدائد والكربات من الأحياء منهم والأموات، وكثير يعتقد النفع والإضرار في الجمادات كالأحجار والأشجار وينتابون ذلك في أغلب الأزمان والأوقات.

ولم يكن لهم إلى غيرها إقبال ولاالتفات فهم على تلك الأوثان عاكفون ولها في أكثر الأحايين ملازمون ( نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون ) لعب بعقولهم الشيطان وأخذ بهم منهج الحسران حق ألقاهم في قعر الهوان ( فلجوا في طغيانهم يعمهون ) تسنموا من الأهواء أسمى فنن وأتوا من الضلال أنمى فتن ورفضوا والله أسنى سنن ( الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) أحدثوا من الكفر والفجور والإشراك بعبادة أهل القبور وصرف الدعاء لهم والندور ( ومن يدع مع الله إلها آخر لابرهان له به فإعا حسابه عند ربه إنه لا يفلح الكافرون) شرع لهم شياطينهم (من الدين مالم يأذن به الله) وجعلوا لغيره ما لايجوز صرفه إلى سواه وزادوا على أهل الجاهلية فقد كانوا لايدعون إذا مسهم الضراء إلا إياه ، وإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما جاهم إلى البر إذا هم يشركون. ملئوا قلوبهم له بالوجد والمحبة وبذلوا أعمارهم وألسنتهم فی دفع من أبدى لهم مسبة ولم يشتغلوا بالله وكني لعبده به رغبة وليتهم سووا بينهم فى المحبة والطلبة ( تالله إن كنا أفي ضلال مبين. إذ نسويكم برب العالمين . وما أضلنا إلا المجرمون ) وكانت هذه المحبة في سويداء القلب سارية وعلى صفحة الوجه واللسان بادية وأفعال الشرك في غالب الأقطار جارية (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) وقد حدث الغي والإضلال والإسراف ووقع التغيير في الدين والاختلاف من زمان قديم من غير خلاف وجاء بعدهم من اعتقد أن الدين هو ذلك الضلال والإسراف لأنهم وجدوا عليه الآباء والأسلاف (وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون ) وقد نص عليه كثير من العلماء الأعلام في كتبهم المصنفة فما حدث من البدع والحوادث من الأنام وما غير من منار الدين والإسلام ( ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون ) وكان أكثر الناس على دعوة الأولياء والصالحين الأحياء منهم والميتين مجدين مجتهدين

وبالاعتقاد المحض فيهم مفتونين ( وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله واحد فإياى فارهبون ) أيدعى من لايملك لنفسه نفعا ولا يصرف عنها من السوء دفعا ويترك مدبر الخلائق إعطاء ومنعا (وما بكم من نعمة فمن الله ثم إذا مسكم الضرفإليه تجأرون) فغدوا عليها في قضاء الحاجات وراحو وابتهلوا لديهم فيذلك وباحوا وأحلوا ماحرم الله واستباحوا ( قل إنما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإنم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله مالم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله مالاتعامون ) وكان في بلدان نجد من ذلك أمر عظيم والـكل على تلك الأحوال مقيم ، وفي ذلك الوادي مسيم (حتى جاء الحق وظهر أمم الله وهم كارهون) وقد مضوا قبل بدو " نور الصواب يأتون من الشرك بالعجاب وينسلون إليه من كل باب ويكثر ذلك منهم عند قبر زيد ابن الخطاب فيدعونه لتفريج الكرب بفصيح الخطاب ويسألونه كشف النوب من غير ارتياب ( قل أتنبئون الله بما لايعلم في السموات ولا في الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون) وكان ذلك في الجبيلة مشهورا وبقضاء الحوائج مذكورا وكذلك قريوه في الدرعية يزعمون أن فيها قبورا أصبح فيها بعض الصحابة مقبورا فصار حظهم في عبادتها موفورا فهم في سائر الأحوال عليها يعكفون ( أإفكا آلهة دون الله تريدون) وكان أهل تلك التربة أعظم في صدورهم من الله خوفا ورهبة وأفخم عندهم رجاء ورغبة فلذلك كانوا في طلب الحاجات فهم يبتدون ويقولون (إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون) وفي شعيب غبيرا يفعل من الهجر والمنكرما لا يعهد مثله ولايتصور ويزعمون أن فيه قبر ضرار بن الأزور وذلك كذب محض وبهتان عزو"ر مثله لهم إبليس وصور ولم يكونوا به يشعرون ، وفي بليدة الفدا ذكر النخل المعروف بالفحال يأتونه النساء والرجال ويفدون بالبكر والآصال ويفعلون عنده أقبح الأفعال ويتبركون به ويعتفدون ، وتأتيه المرأة إذا تأخرت عن الزواج ولم تأتها لنكاحها الأزواج فتضمه بيديها بحضور ورجاء الانفراج وتقول يافحل الفحول أريد زوجا قبل الحول ، هكذا صح عنهم القول ( وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون ) وشجرة الطرفية تشبث بها الشيطان واعتلق فكان ينتابها للتبرك طوائف وفرق ويعلقون فيها إذا ولدت المرأة ذكرا الخرق لعلهم من الموت يسلمون وفي أسفل الدرعية غاركبير يزعمون أن الله تعالى خلقه في الجيل لامرأة تسمى بنت الأمير أراد بعض الفسقة يظلمها فصاحت ودعت الله فانفلق لها الخار بإذن العلى الكبير وكان تعالى لها عنذلك السوء مجير فكانوا يرسلون إلى ذلك الفاراللحم والخبر ويهدون (أتعبدون ما تنحتون ؟ والله خلقكم وما تعملون) وعندهم رجل من الأولياء يسمى تاج سلكوا فيه سبيل الطواغيت في الانتهاج فصرفوا إليه الندور والدعاء واعتقدوا فيه النفع والضر والإفراج وكانوا يأتون إليه لشأنهم أفواج ويأتى إليهم في الدرعية من بلده الخرج لتحصيل ماله من الندور والخراج (وإنهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون) وكان لجيع أهل تلك البلدان وسكان تلك الأماكن والأعطان فيه من الاعتقاد أعظم شأن فيخافه كل حاكم وظالم وشيطان ويهاب أعوانه وحاشيته كل إنسان فلا يتعرضون لهم على يكرهون ويد عون فيه دعاوى فظيعة وينسبون إليه حكايات قبيحة شنيعة ، كانت ألسنتهم لها مذبعة ولبهتانها مشيعة وهم لمنها وزورها مصدقون فيزعمون أنه أعمى ويأني من بلده الخرج من غير قأمد يقوده وغير ذلك مصدقون فيزعمون أنه أعمى ويأني من بلده الخرج من غير قأمد يقوده وغير ذلك من الحكايات التي هي محط رحال المشركين والاعتقادات التي ضلوا بسبها عن من الحساط المستقيم وأعرضوا بها عن إخلاص الدعاء لرب العالمين (الذي يجيب الضطرإذا الصراط المستقيم وأعرضوا بها عن إخلاص الدعاء لرب العالمين (الذي يجيب الضطرإذا دعاه ويكشف السوء و يجعلكم خلفاء الأرض ، وإله مع الله قليلا ما تذكرون).

وأما مايفعل الآن في الحرم المسكى الشريف زاده الله رفعة وتشريفا فهو يزيد على غيره وينيف فيفعل في تلك البقاع المطهرة المسكرمة والمواضع المعظمة المحترمة مايحق أن تسفح عند رؤيته سحائب العيون والأجفان وتزاد لأجله الدموع ولاتصان وتلتب في القلب لواعج الأحزان إذا رأى مايصدر في تلك الأماكن من أولئك العربان من الفسوق والضلال والعصيان وماعرى الدين فيه من الهوان ، فاقد انتهكت فيه الحرمات والحدود ، وكان لأهل الباطل فيه قيام وقعود كاهو الآن مشاهد موجود ، أين قوله تمالى ( وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت أن لا تشرك بي شيئا وطهر بيتي المطائفين والقائمين والركع السجود) ويشهد بذلك من رآه ممن كان له قلب سليم ( ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب ألم ) ولقد تظاهر بذلك فيهم جم عفير ومجاهر به بين أظهرهم جمع كثير ، ولم يكن لأهل العلم إزالة ولاتغير ، بل تألبوا على مصادمة الحق الشهير وراموا إطفاء مصباحه المبير وإخماد ضيائه الستنير ، وحاولوا تغير محيا الصواب الشهير وراموا إطفاء مصباحه المبير وإخماد ضيائه الستنير ، وحاولوا تغير محيا الصواب الشهير وراموا إطفاء مصباحه المبير في خذتهم فكيف كان عقاب. أولم نعمركم مايتذكر ( وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فأخذتهم فكيف كان عقاب. أولم نعمركم مايتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير . فذوقوا فما الظالمين من نصير ) فمن ذلك مايفعل عند قبر

المحجوب وقبة أبى طالب وهم يعلمون أنه شريف حاكم متعد غاصبكان يخرج إلى بلدان نجد ويضع عليهم من المال خراجا ومطالب ، فإن أعطى ما أراد انصرف وإلا أصبح لهم معاديا محارب فيأتون قبره بالسهاعات والعلامات للاستغاثة عند حلول المصائب ونزول النوب الكوارب وكذلك عند قبر المحجوب يطلبون الشفاعة لغفران الذنوب لأنه عندهم المقرب المحبوب ، فلهذا كانوا من سره يحذرون ، وإن دخل متعد أو سارق أو غاصب مال قبر أحدهما لم يتعرض له أحد من الرجال ولا يخشى معاقبة ولا أنكال ولايتوصل إليه بما يكره ولاينال ، وإن تعلق جان ولوأقل جناية بالكعبة سحب منها بالأذيال فهم في تعظيمها مفرطون ( واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون . لايستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون ) ومن ذلك مايفعل عند قبر ميمونة بنت الحارث أم المؤمنين رضى الله عنها في سرف ، وعند قبر خديجة رضى الله عنها في المعلى مما لايسوغ لمسلم أن يطلق عليه إباحة وحلا فضلا عن كونه يراه قربة يدرك بها أجراً وفضلا من اختلاط النساء بالرجال وفعل الفواحش والمنكرات وارتفاع الأصوات عندهم بالدعوات وحصول الفدية وشهرة الاستفائات ، وعند قبر عبد الله ابن عباس رضى الله عنهما في الطائف من الأمور التي تشميَّز منها نفس الجاهل فكيف بالعارف فيقف عند قبره متضرعا مستغيثا كل مكروب وخائف ، وينادى أكثر الباعة في الأسواق من غير نكير ولا زجر على الإطلاق، ويقول بلهجة قلب واحتراق كثير من أهل الشرك والإبلاس، وذوى الفقر والإفلاس: اليوم على الله وعليك يابن عباس ويسألونه الحاجات ويسترزقون ( وأتخذ من دونه آلهة إن يردن الرحمن بضر لاتغن عنى شفاءتهم شيئا ولا ينقذون ). وأما مايفعل عند قبره عليه الصلاة والسلام من الأمور المحرمة العظام من تعفير الخدود والأنحناء بالخضوع والسجود واتخاذ ذلك القبر عيدا ، وقد لعن عليـ الصلاة والسلام فاعله وكفي بذلك زجرا ووعيدا ، ونهى عن مايفعل عنده الآن غالب العلماء نهيا شديدا وغلظوا في ذلك تغليظا أكيدا ، فهو مما لايخفي ولاينكر ، وأعظم من أن يذكر فهو في الشهرة والانتشار كالشمس في رابعة النهار ، ويكل اللسان عما يفعل عند قبر حمزة والبقيع وقبا من ذلك القبيل ويعجز الفلم عن بيانه على التفصيل ، ولو لم يذكر منه إلا القليل: وليس يصح في الأذهان شيء إذا احتاج النهار إلى دليل

وأما مايفعل في جدة مماعمت به البلوى فقد بلغ من الضلال والفحش الغاية القصوى ، وعندهم قبر طوله ستون ذراعا عليه قبة يزعمون أنه قبر حوى وضعه بعض الشياطين من قديم وهيئه وسوى يجبوا عنده السدنة من الأموال كل سنة ما لا يكاد يخطر على البال ، ولا يدخل يسلم على أمه كل إنسان إلا مسلما دراهم عاجلا من غير توان آيبخل أحد من اللئام فضلا عن الكرام ببذل بعض الحطام ويدع الدخول على أمه والسلام وعندهم معبد يسمى العلوى ونافوا فى تعظيمه جميع الخلائق وأربوا فى الغلوعلى تلك الطرائق ، فلو دخل قبره قاتل نفس أو غاصب أو سارق لم يعترض بمكروه من ، ؤمن ولافاسق، ولم يجسر أحد أن يكون مخرجًا له سائق أو إلى المساعدة إليه مسارع مسابق فمن استجار بتربته أجير ، ولم يعرّج عليه حاكم ولا وزير . وفي سنة عشر بعد المائتين والألف اشترى تاجر من أهل جدة شهير من أهل الهند التجار القادمين وأهل الحسا مالاكثير يزيد على سبعين ألف ريال في التقدير فوقع عليه بعد أيام الكسار وإفلاس وتغيير ولم يكن عنده مايقابل شطر الذي عليه فهرب إليه مستجير فلم يتقدم إليه منهم شريف ولا وضيع ولا صغير ولاكبير ، وترك بيته وما فيه من مال ولم يرزأ في قليل ولاكثيرحتي اجتمع التجار ورأوا له منهج الإنظار والتيسير وجعلوا ذلك عليه بجوما في سنين على التأخير ، وكان بعض من أهل الدين بذلك الحال مشير . وأما مافى بلدان مصر وصعيدها من الأمور التي ينزه الإنسان عن ذكرها وتعديدها خصوصا عند قبور الصلحاء والعباد من ساداتها وعبيدها كما ذكرها الثقات في نقل الأخبار وتوكيدها؛ فيأتون قبر أحمد البدوى وكذا قبور غيره من العباد وسائر ترب المشهورين بالخير والزهاد فيستغيثون ويندبون ويعجلونهم بالامداد ويستحثونهم على زوال المصيبة عنهم والأنكاد ويتداولون بينهم حكايات وينسبون عنهم قضيات ويحكون في محافلهم ماجريات من أفحش المنكر والضلالات فيقولون فلان استغاث بفلان فأغيث فورا فى ذلك الأوان ، وفلان شكا لصاحب ذلك القبر حاله وأمره فأغاثه وكشف عنه ضره ، وفلان شكا إليه حاجته فأزال عنه فقره ، وأمثال هذا الهذبان الذي هو زور وبهتان، ويصدر هذا المكلام في تلك البلدان وهي مملوءة بالعلماء من أهل الزمان وذوى التحقيق والعرفان ولايزال ذلك المحظور ولايفار من صدور تلك الأمور، بل رعما تنشرح منهم له الصدور. وأما مايفعل في بلدان الىمن من الشرك والفتن قبل هذا

الوقت في هذا الزمن فأكثر من أن يحسب أو يحصى أو يعد ويستقصى أو يدرك له أقصى؛ فمن ذلك مايفعله أهل شرقى صنعاء بقبر عندهم يسمى الهادى ، والسكل على دعوته والاستغانة به رائع غادى فتأتيه المرأة إذا تعسر عليها الحمل أوكانت عقيمة فتقول عنده كلة قبيحة عظيمة فسبحان من لايعاجل بالمعاقبة على الجريمة . وأما أهل بلد برع فعندهم البرعى رجل يرحل إلى دعوته كل باء عن محله وبلدته ويؤتى إليه من غير إشكال من مسيرة أيام وليال لطلب الإغاثة وشكاية الحال ، ويقيمون عند قبر النزيارة ويتقربون بالذبائح عنده كاحقق أخباره من شاهد حضرته واحتضاره .

وأما أهل الهجرية ومن حذا حذوهم فعندهم قبر يسمى ابن علوان وقد أقبل عليه العامة في نوايب الزمان واستغاث به منهم كل لهفان فهم يلجئون به في كل وقت وأوان ويسميه غوغاهم منجى الغارقين كما حكاه بعض السامعين وأغلب أهل البرمنهم والبحر يطربون عند ساع ذكره ويستغيثون به وإن لم يصلوا إلى قبره وينذر له في البحر والبروعند أهل بلده وتعظيمه مايزيد على الحصر ويفعلون عند قبره السهاعات والموالد ويجتمع عنده أنواع من المعاصي والمفاسد فليس في أقطار البمن في هذا الزمن من يساويه في الاشتهار بل ولافي سائر الأفطار ولهم في حضرته أمور يفعلونها ديناويتوخونها حينا فحينا يطعنون أنفسهم بالسكاكين والدبابيس وقد جعلها لهم عبادة إبليس ويقولون وهم يرقصون وبما يغنيه طربون قد ملا الوجد منهم ألبابا وذهنا ياسادتي قلبي بكم معنى. وأما حال حضرموت والشحر ويافع وعدن فقد نوى فيهم الغي وقطن وعندهم العيدروس يفعل عند قبره من السفه والضلال الوبيل مايغني جمله عن التفصيل ويقول قائلهم شي شه ياعيدروس شي شه يامحي النفوس. وأما بلدان الساحل فعندهم من ذلك مسائل فعند أهل المخاعلي بن عمر الشاذلي أكثرهم بدعوته والاستغاثة به قد ابتلى لا تفتر ألسنتهم عن ذكره قعودا وقياما وينتابون تربته وحدانا وقياما . وأما أهل الحديدة فعندهم الشيخ صد"يق أقبل على تعظيمه والغاو فيه كل فريق ، وقد أدى بهم الأمر والحال وأوداهم الشيطان في هوة الضلال إلى أنه لا يمكن أحد يريد ركوب البحر أو يريد منه النزول إلى البرحتي بجيء إليه ويسلم فورا عليه ويطلب منه الإعانة والمدد فما أراده وقصد . وأما أهل اللحية فعندهم الزيلعي من غير لبس واسمه عندهم الشمس لأن قبره ليس عليه قبة بل مكشوف ، وكان إليه جميه النذر مصروف وهم فيه أظلم وأجهل وأطفى وفي تعظيمه ودعوته أضل وأبغى . وأهل البادية منهم تؤثر حكاية عنهم وهي أن كان رسولا في حاجة فأراد أن يدخل بلده والشمس متدايـة الغروب، وكان دخول النهار له مقصود ومطلوب، فقال للشمس قفي فوقفت وسميت قوله وامتثلت هكذا ذكر بعض الرجال والله أعلم بحقيقة الحال . وقبر رابعة عندهم مشهور لا يحلفون صدق اليمين إلا بها وغير ذلك من الأمور ، وعندهم الطامة العظيمة والمعضلة الجسيمة وهي في أراضي نجران ومايليها من البلدان وما حولها من الأعراب والبدوان وهو الرئيس المعروف عندهم السيد المتقدم في رياستهم وسياستهم والمطلق فيهم والقيد، فلقد أنوا من تعظيمه وتوقيره وتقديمه في جميع الأمور وتصديره وقبح الغلو فيه والاعتقاد ما أفضى بهم إلى طريقة الضلال والإلحاد، فصرفوا له من أنواع العبادة سهما وجعلوا فيه الألوهية وسماحتى كادوا أن يجعلوه لله ندا وقدما وكان عندهم بذلك الحال شهيرا فتعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا. وأما ما في حلب ودمشق وأقصى الشام وأدناه فهو مما لا يوقف له على حد ولم يمكن ضبط أقصاه ولا يعرف قدره ومنتهاه ولو استفرغ الإنسان في ذلك قصاراه بحسب ما يحكيه من يشاهد ذلك أويراه من العكوف على عبادة القبور وصرف القربان إليها والنذور والمجاهرة بالفسوق والفجور وأخذ الأمكاس والدستور ووضع الخراج على البغايا من تلك المهور وفي الموصل وبلدان الأكراد وما يليها من سائر البلاد وكذا في العراق خصوصا المشهد وبغداد مالا يحتاج إلى حصر وتعداد فيفعل عند قبر الإمام أبي حنيفة ومعروف الكرخي والشيخ عبد القادر رضي الله تعالى عنهم من الدعاء والاستغاثة بهم ومنهم في سائر الأوقات والأزمان مالايمرف له صفة ولا شان وتسفح عندهم العبرات والدموع وبحصل من التعظم والتذلل عندهم والخضوع أعظم مما يصدر بين يدى الله في الصلاة في الحضوروالخشوع بل كثير ممن فعل ذلك مرارا وجرب، هم لفضاء الحوائج ترياق مجرب. وأه امشهد على بن أبي طالب رضي الله عنه فقد صيرته الرافضة وثنا يعبد ويدعى بخالص الدعاء دون من ذرأ الخلق وأوجد ويصلي له في قبته ويركع ويسجد ، وأبس في صدور أولئك الضلال وغيرهم من الجهال وذوى الفسق والضلال من التعظيم والهيبة والاجلال لذى الفضل والنوال معشارمافيها لعلى رضي الله عنه من غير إشكال ولا إسراف ولا إفراط في المقال فتراهم يحلفون الأعان الكاذبة بالله

ولا يخاف أحدهم مولاه ولايراقبه سرا وجهرا ولايخشاه ولايحلف بعلى كاذبا أبدا يعظم بذلك حماه فلا ينتهك ذلك ويتعداه ويجزمون أن عنده مفاع الغيب من غير شك قبحهم الله ولا ريب ولهذا يقولون إن زياريه أفضل من سبعين حجة وكفي بما ذكرناه فى خروجهم عن الإسلام حجة وإخراجهم عن واضح السنن والمحجة ، ولقد غاوا فيه وأتوا من الشرك القبيج أعظم مما فعل النصارى بالمسيح سوى دعوى الولدية فلم تصدر من هذه البرية وساووهم أو زادوا عليهم في غيرها من الخصائل الردية وزخرفوا على قبره الذى يدعونه قبة مذهبة وخالفوا هديه رضى الله عنه ومذهبه ، والقد كان فى حياته حرق ممن غلا فيه أناس ، فما أغناهم عن انتهاج منهج الضلال والإبلاس ، ومثل ذلك ما يفعل من الشرك والمنكر والشين عند مشهد الكاظم ومشهد الحسين فعندهم من التعظيم لهما والعبادة والوقار والملازمة لذلك بالعثى والإبكار والإقبال على ذلك على سائر الأحوال والإكثار أجل وأكثر مما عندهم لله الواحد القهار، ولقد شب فيهم على ذلك الكفر وقبيح دلك المنكر والفجر الرعاع والأطفال وشاب عليه الصغار من الرجال فلا يسمع في سائر الأحوال بين أولئك السفلة الأنذال والأرذال الضلال ذكرلرب ذى العزة والجلال وإعاديدنهم ذكرعلى والحسين وبقية الآل. وأماجميع قرى الشط والمجرة فقد لبسوا ثياب الشرك والضلال والمعرة بلكانوا أهله وأصله ومقره وكذلك ماحول البصرة وما توسط فيها من تلك القبب والمشاهد التي أصبح كل إليها مقبل وقاصد لاسما قبر الحسن البصرى والزبير رضى الله عنهما فقد طلبوا الفرج منهما وصرفوا لهما من العبادة الدعاء والاستغاثة عند الشدائد وطلبوا منهما جميع الفوائد ، وليس لهذا منكر ولا جاحد سوى ما يصدر وما يشاهد في تلك البلدان من المنكرات والفواحش والمفاسد ولا يجحد ذلك إلامباهت معاند. وأما ما في القطيف البحرين من البدع الرفضية والأمور القبيحة الشركية والشاهد المعظمة الوثنية وما يفعله أولئك الضلال والأنجاس من الضلال والغي والإبلاس وما يأتونه من الشرك والأرجاس فلا يكاد يخفي على أحد من الناس ويقف دون ساحل إحصائه الإدراك ويقصر عن مقتضاه ونظمه في هذه الأسلاك ، وما بجحد ذلك إلا كل معتد أفاك ، وإذا رأى أفعالهم كل عارف بالإيمان وشاهده بالروية والعيان تبين له غربة الدين في هذا الزمان وزاد بصيرة في دينه وإيقان وجد في طاعة سيده ومولاه وحمده طى ماخوله وأعطاه وسارع فى خدمته ورضاه ، وبادر إلى القيام بوظائف العبودية فيها أمره ونهاه وأكثر من شكره على مامنحه من فضله وحباه وجعله من حزبه الفائزين النين هم لديه مقربون ( ألا إن أولياء الله لاخوف عليهم ولاهم يحزنون . الذين آمنوا وكانوا يتقون ) وتحدّث لدى الناس بنعمة الله وألزم بذلك جنانه ولسانه وفاه ونادى برفيع صوته وفاه ( قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ) وسأل ربه ودعاه فهو الذي أنقذه من الضلال وسلك به سبل الهداية ونجاه ، وقال فى الدعاء والمناجاة ( رب فلا تجعلني فى القوم الظالمين . وإنا على أن نريك ما نعدهم لقادرون ) صارت الحظوظ الدنيوية والشهوات النفسية لهم هى الغاية والمقصد والمراد وكان ذلك والعياذ بالله هو السر لهم فى الحلق والإيجاد وغفلوا عما فى ذلك من الوعد والإيعاد ( من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها والإيعاد ( من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لايبخسون ) ويتأمل العارف الحبير ذو القلب المنور البصير افتراق الجزءين فى المالة والمصير ( فريق فى الجنة وفريق فى السعير ) ( أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لايستوون) .

﴿ فوائد: الأولى ﴾ يجب على كل كيس وهو من دان نفسه وعمل لما بعد الموت أن يهتم بما كلفه الله تعالى ويعتنى بتخليص نفسه قبل الفوت ويدأب فيا يورثها النعيم السرمدى والكرامة في دار الخلود والمقامة وذلك بتجريد التوحيد لله تعالى والتنصل من الشرك والسلامة ويسعى مشمرا في إصلاح شأنه وينظر ما وقع من التفرق في الدين والاختلاف في أهل زمانه وماجرهم إليه الشيطان باستدراجه لهم وأعوانه حتى أخذ بهم سنن ضلاله وخذلانه وطورت بهم في بيداء طرده وهوانه فكرعوا في حياض الآباء والجدود ورتموا في رياض الحرمات والحدود وتدين الأكثر بالبدع والأهواء ورفضه هو الغاية المقصوى في التحلي بحلية الورع والتقوى فألقوا من الهوان في القعر ورفضه هو الغاية القصوى في التحلي بحلية الورع والتقوى فألقوا من الهوان في القعر ورفضه هو الغاية القصوى في التحلي بحلية الورع والتقوى فألقوا من الهوان في القعر به عليه السلام واضحا جليا ، ومصداقا لما وعد به صلى الله عليه وسلم فوعده يكون مأتيا به عليه السلام واضحا جليا ، ومصداقا لما وعد به صلى الله عليه وسلم فوعده يكون مأتيا وفارس والروم كما ثبت ذلك في الصحيحين وغيرها من كتب الحديث عن أبي سعيد وفارس والروم كما ثبت ذلك في الصحيحين وغيرها من كتب الحديث عن أبي سعيد

الخدرى رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « لتتبعن سنن من كان قبلكم حذو الفذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه ، قالوا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فمن ؟ » وخرج البخارى في صحيحه عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتى مآخذ القرون قبلها شبرا بشبر وذراعا بذراع ، فقيل يا رسول الله فارس والروم قال: ومن الناس إلا أولئك » فأخبر الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى أن أمته تفعل كفعل اليهود والنصارى وهم أهل الـكتاب وفارس والروم وهم الأعاجم، وقد أخبر الله تعالى عنهم أنهم فرقوا دينهم وكانوا شيعا وأنهم عبدوا العجل والطواغيت وآمنوا بالجبت والطاغوت (واتبعوا ماتتاوا الشياطين على ملك سلمان) من كتب السحر (وأنهم قالوا سمعنا وعصينا\_وقلوبنا غلف) وأنهم كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وعادوه وأبغضوه بعد معرفته (ونبذواكتاب الله وراء ظهوهم كأنهم لايعلمون) وأنهم يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض ، وأنهم يقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا وأنهم كفروا بدين الرسول صلى الله عليه وسلم بغيا وحسدا للعرب أن خصهم الله تعالى بهذه الفضيلة العظيمة والمنة الجسيمة لأنهم كأنوا يستفتحون على كفار العرب بمحمد صلى الله عليه وسلم ويقولون هـذا أوان نبي قد أظل زمانه فنتبعه ونقتلكم معه قتل عاد وإرم كما ذكر ذلك بن إسحاق وغيره من أهل السير والمغازى، فلما بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم من العرب وصار أتباعه من العرب كفروا به وأبغضوه بغيا وحسدا (أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده) فلا بد أن يوجد في هذه الأمة من يفعل فعل اليهود والنصارى وفارس والروم ، وفي حديث الثورى وغيره عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفريق عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ليأتين " على أمتى ما أتى على بني إسرائيل حذو النعل بالنعل حتى إن كان منهم من أتى أمه علانية كان فيأمتي من يفعل ذلك ، وإن بني إسرائيل افترقت على ثنتين وسبعين ملة وستفترق أمتى على ثلاث وسيعين ملة كلهم في النار إلا واحدة ، قالوا: من هي يا رسول الله ؟ قال : ما أنا عليه اليوم وأصحابي » رواه أبو عيسي الترمذي وقال هذا حديث غريب مفسر لا نورفه إلا من هذا الوجه وهذا الافتراق مشهور عن الني

صلى الله عليه وسلم من حديث أبي هريرة وسعد بن أبي وقاص ومعاوية وعمرو ابن عوف الأشجعي وغيرهم ، فعن مجمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هربرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة أو اثنتين وسبعين فرقة ، والنصارى مثل ذلك ؛ وتفرقت أمتى على ثلاث وسبعين فرقة » رواه أبوداود وابن ماجه والترمذي ، وقال هذاحديث حسن صحيح ، وعن معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن أهل الكتاب افترقوا في دينهم على إثنتين وسبعين ملة وإن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين ملة » يعني أهل الأهواء «كلها في النار إلا واحدة وهي الجماعة » وقال «إنه سيخرج في أمتى أقوام تتجاري بهم الأهواء كا يتجاري السكلب بصاحبه فلا يبقي منه عرق ولا مفصل إلا دخله ، والله يا معشر العرب لئن لم تقوموا بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم لغيركم من الناس أحرى أن لايقوم به » هذا حديث محفوظ من حديث صفوان بن عمر عن الأزهر بن عبد الله الرازى عن أبي عام عبد الله ابن لحى عن معاوية ، وروى غير واحد منهم أبو اليمان وبقية وأبوالمغيرة رواه الإمام في سننه ، وقد روى ابن ماجه هــذا المعنى من حديث صفوان بن عمر عن عوف ابن مالك الأشجعي ويروى من وجوه أخر ، فقد أخبر صلى الله عليه وسلم بافتراق أمته على ثلاث وسبعين فرقة والثنتان والسبعون لاريب أنهم الذين خاضوا كخوض الدين من قبلهم قال الله تعالى (كالدين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولادا فاستمتعوا بخلاقهم فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم كالذي خاضوا أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون) وقد ذكر أهل التفسير عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال « ما أشبه الليلة بالبارحة هؤلاء بني إسرائيل شبهنا بهم ، والذي نفسي بيده اتتبعنهم حتى لو دخل الرجل منهم جحر ضب لدخلتموه » وعن ابن مسعود رضي الله عنه «أنتم أشبه الأم ببني إسرائيل سمتا وهديا تتبعون أعمالهم حذو القذة بالقذة غير أنى لاأدرى أتعبدون العجلأم لايه وعن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: المنافقون الذين منكم اليوم شر من المنافقين الذين كأنوا على عهد الذي صلى الله عليه وسلم قلنا وكيف؟ قال أولئك كأنوا يحفون نفاقهم وهؤلاء أعلنوه :

﴿ الفائدة الثانية ﴾ قال شيخ الإسلام أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية في كتابه [ اقتضاء الصراط المستقيم ] هذا الاختلاف الذي أخبر به الني صلى الله عليه وسلم إما في الدين فقط وإما في الدين والدنيا معا شمقد يئول إلى سفك الدماء وقد يكون الاختلاف فى الدنيا فقط وهذا الاختلاف الذي وردت به هذه الأحاديث هو مما نهى الله تعالى عنه في قوله سبحانه وتعالى ( ولا تكونوا كالدين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات ) الآية، وقوله (إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعًا لست منهم في ثيئ ) وقوله تعالى ( وأن هـذا صراطى مستقما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ) ومنشأ هذا الاختلاف من حهة عدم العمل بالعلم كالذى يمرف الحق من الباطل وعيز بينهما ولا يتبع ذلك فعلا ولا قولا ولا عملا. وأما من جهة العمل بلا علم فيجتهد في أصناف العبادة بلا شريعة من الله ويقول على الله تعالى بلا علم ؟ فالأول من مشابهة اليهود الذين قال الله تعالى فيهم ( إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ) والثاني من مشابهة النصارى الغالين في الدين والقائلين فيه غير الحق والضالين عن سواء السبيل، وقد ابتلى الله تعالى طوائف من هذه الأمة من المنتسبين إلى العلم بما ابتلى اليهود وحب الدنيا وإيثارها وكتم الحق فإنهم تارة يكتمون العلم بخلابه وكراهة أن ينال غيرهم من الفضل ما نالوه ، وتارة اعتياضا برياسة أو مال فيخاف من إظهاره انتقاص رياسته أو ماله ، وتارة يكون قد خالف غيره في مسألة واعتزى إلى طائفة قد خولفت في مسألة فيكتم من العلم ما فيه حجة لخالفه وإن لم يتيقن أن مخالفه مبطل ولهذا قال عبد الرحمن بن مهدى وغيره : أهل العلم يكتبون مالهم وعايهم وأهل الأهواء لايكتبون إلامالهم؛ وكان السلف رضي الله عنهم ابن عينية وغيره يقولون إن من فسد من علمائنا ففيه شبه من اليهود ومن فسد من عبادنا ففيه شبه من النصاري انتهى كلامه رحمه الله تعالى، وليس الغرض استيعاب ما وقع من الاختلاف والافتراق واستقصاء ماصدرفيه النزاع والشقاق وماوقعت فيهالمساجة والمضاهاة فهذا يحجم جواد الفهم عن درك أدناه ولايسع استيفاؤه على الإجمال دون التفصيل لاسها أن انضم إلى ذلك تحريف التأويل وتأويل التنزيل وإنما الفصد من ذلك جلب شذرة يمعن فيها اللبيب فسكره ويأخذ منه نذارته وحذره في هذا الزمان الذي من تمسك (۲ — تاریخ نجد — أول)

بدينه فيه يكون كالقابض على جمرة فيجب عليه أن يلزم نفسه على ذلك صبره حتى يعظم مولاه له أجره ويتضرع إلى الرحمن الرحيم أن يهديه الصراط المستقيم ويقيمه على السنن القويم ( وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم ) فقد والله ضخم الأمر وجسم وتفاقم الأمر وعظم وأطلت الفتن وأطلت المحن في هــذا الوقت والزمن وظوهرعلى الضلال والبدع والكثير إلى منهاجها نزع وقل الاكتراث والمبالاة في الدين وكثر سواد المبطلين وحكم على غير برهان ويقين بتضليل الدعاة الموحدين وإبطال ما كانوا له متجردين من الدعوة لرب العالمين (قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين ) هذه دعوة رب الأرباب التي نفت الوسايط دونه الارتياب واستبيحت عندها الأموال. والرقاب وافترق الناس فيها بين حلول الجنة وحسن المآب والخلود في الهاوية دار العذاب المعدة لأعداء الله من الجنة والناس أجمعين ( والذبن جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين ) ولا يبعد أن يكون زماننا هذا الموجود داخلا في جملة الزمان الموعود فأرجو لمن استقام فيه على السنن المحمود أن يجمل الله تعالى له في العمل أجر خمسين ، كما ورد عن سيد المرسلين ( والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوئنهم من الجنة غرفا تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها و نعم أجر العاملين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون).

والفائدة الثالثة في أطبقت الأمة واتفقت المقالة أن الله تعالى لا يجمع هذه الأمة على ضلالة ولا يعمها بالسفاهة والجهالة، فعصمتها مستمرة إلى انقضاء الأمد لا يذكر ذلك ولا يجحده أحد كما ثبت ذلك في صحيح الأخبار ونقاته العدول الأخبار عن النبي المختار، وأخبر أيضا أن في أمته أناسا لا يزالون بهديه يستمسكون وفيها بل أكثرهم مخطئون وعن هديه ومنهاجه منحر فون، وهذا الاختلاف وصدور الانحراف مما زينه الشيطان وتقاضته الطباع وصار للنفوس إلى ذلك إسراع بعد إزماع، حتى إن ذلك يوجد من بعض العلماء المنتسبين إلى أحد المذاهب المتعصبين فلا يقبلون من الدين رأيا ولا رواية إلا ماكان لأصحابهم به عمل أو دراية فيرفض السنن الذي أمر جميع الناس بالاستمساك به والا تباع ، ويؤخذ بهدى أو اختيار بعض الأتباع ولو تبين له وعرف الحق مع غير مذهبه واتضع ماعرج عليه ولا ارتضاه ولا جنع ولا صدع بذلك

ولا صدح. والواجب على كل إنسان عن اتصف بصفة الإعان أن يقبل على الحق ويعمل به ممن كان ، ولا تحمله الغيرة القلبية والشهوة المذهبية على العناد والعصبية كما يوجد من بعض أهل المذاهب حمله التعصب على الطعن والعياذ بالله في الأئمة والمثالب، وترى كثيرا ممن يدعى العلم والمعرفة وكذلك من المتعبدة والمتصوفة لايسلم بعضهم من بعض ولا يكون لاعراضهم رفض بل لايعدهم ذلك العالم إلا ضلالا جهالا ، والعابد يرى طريقة العلم سفاهة وضلالا ويدعى أن العلماء لم يشربوا من صافى الشريعة زلالا ولم يردوا من معينها سلسالا ولم يدركوا من الحضرة وصولا واتصالا ولم الفوا منه قبولا وإقبالا ، ولقد جاء كل من أولئك محالا وقد ضلوا والله ضلالا بعيدا ولم يقولوا قولا سديدا ، وإنما الحق والصواب ما جاءت به السنة والكتاب وما قاله وعمل به الأصحاب وما اختاره الأنَّمة الأربعة المقلدة في الأحكام المتبعة فقد انعقد على صحة ما قالوه الإجماع ولا يخرج عنهم إلا من رام سنن الابتداع ، فمن اهتدى بهم بعد الكتاب والسنة فقد رشد واهتدى ومن فارق ذلك فقد ضل واعتدى ، وللامام أبي عمر يوسف ابن عبد البر الذي شاع علمه في الأقطار وطبق الأرض في الشهرة والاشتهار مصنف سماء كتاب العلم أوعب الكلام فيه على السنة والقرآن وصرح بوجوب التمسك بهما على كل إنسان خصوصا ذوى الفضل والشان في كل قطر وعصروزمان ولم ير التقليد من المنهج السديد إلا فما لابد منه ولا غنى للشخص عنه عند تعسر الدليل وفقده وعدم استافائه فى وجده ، ولشمس الدين ابن القيم [في أعلام الموقعين] مايشني صدور المجتهدين من رد حجيج القلدين . وللأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني وكان مشهورا بالعلم والفهم وله من صناعة الشعراء وفرسهم قصائد كثيرة في هذا المعني نهج فيها المنهيج الأسنى فأحببت أن أثبت فها البائية في هذا الكتاب لما حوته من فصل الخطاب وأجاد القول فيها وأصاب ونصما :

أما إن عما أنت فيه من متاب وهل لك من بعــدالبعاد إياب؟ سوی عمدل ترضاه وهو سراب إذا لم يكن فعلك لله خالصا فكل بناء قد بنيت خراب وقد وافقته سنة وكتاب وقد طبق الآفاق منه عباب

تقضت بك الأعمار في غير طاعة فللعمل الإخلاص شرط إذ أتى وقد صين عن كل ابتداع وكيف ذا

طغی الماء من بحر ابتداع علی الوری فلم ینج منه مرکب ولا رکاب وطوفان نوح كان في الفلك أهله فنجاهم والغارقون تباب فأنى لنا فلك ينجى وليته يطير بنا عما نراه غراب على ظهرها يأتيك منه عجاب نسائل من دار الأراضي سياحة عسى بلدة فها هدى وصواب وليس. لأهليها يكون متاب لأنهم عدوا قباع فعلهم محاسن يرجى عندهن تواب على عورة منهم هناك ثياب تواتر هـذا لايقال كذاب يعدونهم في مصر من فضلائهم دعاءهم فها يرون مجاب وفيها وفيها كل ما لا يعده اسان ولا يدنو إليه خطاب وفي كل مصر مثل مصر وإنما لكل مسمى والجميع ذئاب ذئاب وما عنه لهن ذهاب فلم يبق منه جثة وإهاب فهل بعد هذا الاغتراب إياب فيجير من هـذا البعاد مصاب سوى عزلة فيها الجليس كتاب كتاب حوى كل العلوم وكلا حواه من العلم الشريف صواب تری أدما إذ كان وهو تراب يواريه لما أن أراه غراب وتنظر نوحا وهو في الفلك إذ طغى على الأرض من ماء السحاب عباب وإن شئت كل الأنبياء وقومهم وما قال كل منهم وأجابوا ترى كل ماتهوى وفي القوم مؤمن وأكثرهم قد كذبوه وخابوا وجنات عدن حورها ونعيمها ونار بها للمسرفين عـذاب فتلك لأرباب التقي أو هذه لكل شتى قد حواه عقاب وإن ترد الوعظ الذي إن عقلته فإن دموع العين عنه جواب

وأين إلى أين المطار وكل ما فیخبر کل عن قبائع مارأی كقوم عراة في ذرا مصر ما علا يدورون فيها كاشفين العورة ترى الدين مثل الشاة قدوثبت له لقد مزقته بعد كل ممزق وليس اغتراب الدين إلا كما ترى فيا غربة هل يرتجى منك أوبة فلم يبق للراجى سلامة دينه فإن رمت تاریخا رأیت عجائباً ولاقيت هابيلا قتيل شقيقه

وإن رمت إبراز الأدلة في الذي تريد فما تدعو إليه مجاب تدل على التوحيد فيه قواطع مها قطعت للملحدين رقاب وفيه الدواء من كل داء فثق به فوالله ماعنه ينوب كتاب وما مطلب إلا وفيه دليله وليس عليه للذكي حجاب ولكن سكان البسيطة أصبحوا كأنهم عما حواه غضاب فلا يطلبون الحق منه وإنما يقولون من يتلوه فهو مثاب فإن جاءهم فيه الدليل موافقا لما كان للآباء إليه ذهاب رضوه وإلا قيل هذا مؤوال ويركب في التأويل فيه صعاب تراه أسيراً كل حبر يقوده إلى مذهب قد قررته صحاب أتعرض عنه عن رياض أريضة وتعتاض جهلا بالرياض هضاب يريك صراطا مستقها وغيره مفاوز جهل كلها وشعاب وتبلغ أقصى العمر وهي كعاب وفيه علوم حجة وثواب وذا كله عند اللبيب لياب دعوا كل قول غيره وسوى الذى أتى عن رسول الله فهو صواب وعضوا عليها بالنواجذ واصبروا عليه ولولم يبق في الفم ناب تروا فيه ماترجون كل مطلب إذا كان فيكم همة وطلاب أطياوا على السبع الطوال وقوفكم تدر عليكم بالعاوم سحاب فكم من ألوف في المئين فكن بها ألوفاً تجد ماضاق عنه حساب وفي طي أثنا المثاني نفائس يطيب لها نشر ويفتح باب وكم من فصول في المفصل قد حوت أصولا إليها للذكي مآب وما كان في عصر الرسول وصحبه سواه الهدى للعالمين كتاب تلا فصلت لما أتاه مجادل فأبلس حتى لايكون جواب أقر بأن القران فيه طلاوة ويعلو ولا يعلو عليه خطاب

تجده وما تهواه من كل مشرب فللروح منه مطعم وشراب يزيد على من الجديدين جدة وآياته في كل حيين طرية ففيه هدى للعالمين ورحمة فكل كلام دونه القشر لاسوى

وأدبر عنه هائما في ضلاله يدبر ماذا في الأنام يعاب وقد قال وصيّ المصطفى ليس عندنا سواه وإلا ماحـــواه قراب وإلا الذي أعطاه فهما إلهه بآيانه فاسأل عساك تجاب فا الفهم إلا من عطاياه لاسوى بل الخير كل الخير منه يصاب سليان قد أعطاه فهما فناده يجبك سريعاً ماعليه حجاب وسل منه توفيقا ولطفا ورحمة فتلك إلى حسن الختام مآب

﴿ الفائدة الرابعة ﴾ في بيان ماجرى في غربة الإسلام التي وعد بها خير الأنام وأخبر بوقوعها قبل انقراض الأيام وكان ذلك منه عليه الصلاة والسلام بإلهام من الله تعالى له وإعلام فوقع ذلك وصدروبدا محياه وظهر كانطق به الأثر وأفصح به الخبر، فقد روى مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « بدا الإسلام غريباً وسيعود غريباكما بدا » ، وقد روى الإمام أحمد وابن ماجه من حديث انمسعود بزيادة في آخره وهي «قيل يارسول الله من الغرباء؟ قال الذين يصلحون إذا فسد الناس »وخرجه غيره وعنده قال «الذين يفرون بدينهم خوف الفتن» وخرجه الترمذي من حديث كثير بن عبد الله المزنى عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم «إن الدين مدا غريباويرجع غريبا فطوبي للغرباء الذين يصلحون ما أفسدالناس من سنتى ، و خرجه الطبر أنى من حديث جابر عن الني صلى الله عليه وسلم ، وفي حديثه «قيل ومن هم يارسول الله؟ قال الذين يصلحون حين فسد الناس» وخرجه أيضاً من حديث شريك بن سعد بنحوه ، وخرجه الإمام أحمد من حديث سعد بن أبي وقاص عن الذي صلى الله عليه وسلم، وفي حديثه «فطوبي يومئذ للغرباء إذا فسدالناس» وخرج الإمام أحمد والطبراني من حديث عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «طوبى للغرباء، قلنا وما الغرباء؟ قال قوم صالحون قليل في ناس سوء كثير من يعصيهم أكثر ممن يطيعهم» وروى عن عبد الله بن عمرو مرفوعا وموقوفا في هذا الحديث «قيلومن الغرباء قال الفرارون بدينهم يبعثهم الله تعالى مع عيسى ابن مريم عليه السلام» ومعنى ظهور الإسلام غريبا أن الخلق قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم على ضلالة فدعا إلى الإسلام فلم يستجب له إلا الواحد بعد الواحد من كل قبيلة وكان المستجيب له

خائفا من عشيرته وقبيلته ويؤذى ويشرّد ويعذب ويقتل فيهربون إلى البلاد النائية كالحبشة ثم إلى المدينة بعد الهجرة . فصار الداخلون قبل الهجرة غرباء ثم أتم الله تعالى نعمته على المسلمين وأكمل لهم الدين وقبض سيد المرسلين فاستمروا على الاستقامة والتعاضد والنصرة في خلافة أبي بكر وعمر رضى الله عنهما حتى أعمل الشيطان مكايده على المسلمين وألقى بأسهم بينهم وأفشى فيهم فتنة الشهوات والشبهات فاصطاد الأكثر بهما معا أو بأحدها فكان ذلك كما أخبر به الني صلى الله عليه وسلم، وفي صحيح البخارى عن عمرو بن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « والله ما الفقر أخشى عليكم ولكن أخشى أن تبسط الدنيا عليكم كا بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كا تنافسوها فتهلك كم كا أهلكتهم » ، وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «كيف أنتم إذا فتحت عليكم خزائن فارس والروم ؟ أيّ قوم أنتم؟ قال عبد الرحمن بن عوف نقول كما أمر الله تعالى قال أوغير ذلك تتنافسون ثم تتحاسدون ثم تتدابرون ثم تتباغضون» وفي الصحيحين من حديث عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم معناه أيضاً ، ولما فتحت كنوز كسرى على عمر بن الخطاب رضى الله عنه بكي فقال إن هـ ذا لم يفتح على قوم قط إلا جعل بأسهم بينهم أو كما قال، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يخشى على أمته هاتين المتنتين كما في مسند الإمام آحمد عن أبي برزة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إنما أخشى عليكم شهو ات الغي فى بطونكم وفروجكم ومضلات الفتن» وفى رواية «ومضلات الهوى» فلما عمت فتنة الشهوات في تلك الأوقات وأصبح الحلق إلى زهرة الدنيا في التفات وصار لهم منتهى المراد وجدوا لها في الارتباد ارتكبوا المعاصي والكبائر ووقعوا في التباغض والتدابر بعد أن كانوا إخواناً وعلى التناصر أعواناً. وأما فتنة الشبهات والأهوا، المضلة فسبها تفرق أهل الفبلة فصاروا شيعاً وفرقا وأحزابا وأكثرهم لسنن الضلال طلابا وفتحوا من البدع والغيُّ أبوابا وقذفتهم الفتنة في مضلة المفاسد وبيداء الإبداع والتباعد ومقفرة التقاطع والتحاسد بعد أن كانوا على قلب رجل واحد وانتهجوا من الردى مهالك غلم ينج من أولئك إلا الفرقة الناجية وهم المذكورون في قوله صلى الله عليه وسلم ولاتزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق لايضرهم من خدلهم أو خالفهم حتى يآنى أمرالله وهم علىذلك، وهم الغرباءالمذكورون في هذه الأحاديث الذين يصلحون إذافسد الناس ويصلحون ما أفسد الناس وهم الذين يفرون بدينهم من الفتن وهم النزاع من القبائل، وخرج الطبراني من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم في أشراط الساعة قال «وإن من أشراطها أن يكون المؤمن في القبيلة أقل من النقد» أي صغار الغنم؟ وفي مسند الإمام أحمد عن عبادة بن الصامت أنه قال لرجل من أصحابه «يوشك إن طالت بكم حياة أن ترى الرجل قد قرأ الفرآن على لسان محمد صلى الله عليه وسلم فأعاده وأبداه فأحل حلاله وحرم حرامه ونزل عند منازله ما يجوز فيكم إلا كا يجوزرأس الحمار »ومنه قول ابن مسعود رضى الله عنه «سيأتي على الناس زمان يكون المؤمن فيه أذل من الأمة» وإنما ذل المؤمن في آخر الزمان لغربته بين أهل الفساد ومياينته في القصد والمراد ومخالفته لطريقهم المعتاد. قال أحمد بن أبي عاصم وكان من كبار العارفين في زمن أبي سلمان الداراني: إنى أدركت من الأزمنة زمانا عاد فيه الإسلام غريبا وعادوصف الحق غريبا كما بدا، إن ترغب فيه إلى عالم وجدته مفتونا بحب الدنيا يحب التعظم والرياسة . وإن ترغب فيه إلى عابد وجدته جاهلا في عبادته مخدوعا صريع عدوه إبليس قد صعد به إلى أعلى درجات العبادة وهو جاهل بأدناها فكيف له بأعلاها إلى آخره خرجه أبو نعيم في الحلية ، وخرج أبوالشيخ الأصهاني بإسناده إلى الحسن قال: لو أنرجلا من الصدر الأول بعث اليوم ماعرف من الإسلام شيئاً إلا هذه الصلاة ثم قال أما والله لئن عاش على هذه المنكرات فرأى صاحب بدعة يدعو إلى بدعته وصاحب دنيا يدعو إلى دنياه فعصمه الله تعالى وقلبه يحن إلى ذكر السلف فيتبع آثارهم ويستن بسنتهم ويتبع سبيلهم كان له أجر عظم .

[ تتمة ] : مدح كثير من السلف السنة ووصفها بالغربة ووصف أهلها بالقلة ، فكان الحسن رحمه الله تعالى يقول لأصحابه : يا أهل السنة ترفقوا رحم الله فإنكم من أقل الناس ، وقال يونس بن عبيد: ليس شيء أغرب من السنة وأغرب منها من يعرفها . وعن سفيان الثورى قال : استوصوا بأهل السنة خيراً فإنهم غرباء ، ومراد هؤلاء الأئمة بالسنة طريقة النبي صلى الله عليه وسلم التي كان علمها هو وأصحابه السالمة من الشهات والشهوات وهي التي ورد للمتمسك بها والعامل أجر خمسين نمن قبلهم والمتمسك بدينه كالفابض على الجمر ، ثم صارت السنة في عرف كثير من العلماء المتأخرين هي السالمة من الشبهات في الاعتقادات خاصة في مسائل الإيمان بالله وملائكته المتأخرين هي السالمة من الشبهات في الاعتقادات خاصة في مسائل الإيمان بالله وملائكته

وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وكذلك في مسائل القدر وفضائل الصحابة وصنفوا في هـندا الباب تصانيف سموها كتب السنة وإنما خصوا هذا العلم باسم السنة لأن خطره عظيم والمخالف فيه على شفا جرف . والغربة عند أهل الطريقة غربتان ظاهرة وباطنة ، فالمظاهرة غربة أهل الصلاح بين الفساق وغربة الصالحين بين أهل الرياء والنفاق ، وغربة العلماء بين أهل الجهل وسوء الأخلاق ، وغربة علماء الآخرة بين علماء الدنيا الذين سلبوا الحشية والإشفاق ، وغربة الزاهدين بين الراغبين فيما ينفد وليس بباق . وأما الغربة الباطنة فغربة النهمة وهي غربة العارفين بين الحلق كلهم حتى العلماء والزهاد فإن أولئك واقفون مع عبادتهم وعلمهم وزهدهم وهؤلاء واقفون مع معبودهم لايعرجون عنه .

## الفصل الثاني

فى نسب الشيخ ومبدإ أمره وما جرى عليه فى قيامه بتلك الدعوة من أهل مصره وما صادمه به علماء عصره

أما نسبه \_ رحمه الله تعالى وأفاض عليه سحب غفرانه ووالى \_ فهو عن بن عبد الوهاب بن سلمان بن على بن عبد بن أحمد بن راشد بن بريد ابن عبد بن بريد بن مشرف . ولد رحمه الله تعالى سنة خمس عشرة بعد المائة والألف من الهجرة النبوية فى بلد العيينة من البلدان النجدية فأنبته الله تعالى نباتا حسناً وجلا به عن طرف الدهر وسنا وبق بعد سن الطفولية زمنا يتعلم فى تلك الفرآن معزلا فى غالب الأوقات لعب الصبيان ولهو الجهال والغلمان حتى حفظ القرآن عن ظهر قلب قبل بلوغه العشر، وكان حاد الفهم سريا وقاد النهن ذكيا سريع الحفظ فصيح اللفظ ألمعى الفطنة نبيه، اشتغل فى العلم على أبيه، وجد فى الطلب وأدرك بعض الأرب وهو فى بلد العيينة فى تلك الحال قبل رحلته لطلب العلم والارتحال وتطوافه له فى كثير من البلاد حتى نال منه المراد وفاز بالسعد والإسعاد وحاز الرشد والإرشاد ، وكان والده قد توسم ذلك فيه و محدث بذلك ويبديه ويؤمل ذلك منه ويرجوه كما حدث به سلمان أخوه ، قال كان عبد الوهاب أبوه يتعجب من فهمه منه ويرجوه كما حدث به سلمان أخوه ، قال كان عبد الوهاب أبوه يتعجب من فهمه وإدراكه قبل بلوغه وإدراكه ومناهزته الاحتلام وإفراكه ويقول أيضا لقد استفدت من ولدى عبد فوائد من الأحكام أو قريباً من هذا الكلام ، وقد كتب استفدت من ولدى عبد فوائد من الأحكام أو قريباً من هذا الكلام ، وقد كتب

والده إلى بعض إخوانه رسالة نو"ه فها بشأنه يثني فها عليه وأن له فهما جيداً ولديه، ولو يلازم الدرس سنة على الولاية لظهر في الحفظ والإتقان آية وقد تحققت أنه بلغ الاحتلام قبل إكمال اثنتي عشرة سنة على الإتمام ورأيته أهلا للصلاة بالجماعة والائتمام فقدمته لمعرفته بالأحكام وزو"جته بعد البلوغ في ذلك العام ثم طلب مني الحج إلى بيت الله الحرام فأجبته بالإسعاف لذلك المرام فحج وقضى ركن الإسلام وأدى المناسك على التمام ثم قصد مدينته عليه الصلاة والسلام وأقام فيها شهرين ثم رجع بعد ذلك فانزا بأجر الزيارة والمناسك وأخذ في القراءة على والده في الفقه على مذهب الإمام أحمد فسلك فيه الطريق الأحمد ، ورزق مع الحفظ سرعة الكتابة ، فكان يحير أصحابه بحيث إنه يخط بالخط الفصيح في المجلس الواحد كراس ، من غير سآمة ولا نصب ولا التباس، ثم بعد ذلك رحل في العلم وسار وجد في الطلب إلى مايليه من الأمصار وما يحاذيه من الأقطار فزاحم فيه العلماء الكبار وأشرق طالعه واستنار وصار لهلاله أقمار فوطى والحجاز والبصرة لذلك مرارا وأتى الاحسا لتلك الأوطار وأخذ العلم عن جماعة منهم الشيخ عبد الله بن إبراهم النجدي ثم المدنى وأجازه من طريقين، وأول حديث سمعه منه الحديث المشهور المسلسل بالأولية. نقلت من خطه ما نصه حدثني الشيخ عبد الله بن إبراهم بمنزله بظاهر المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام عن شيخ الإسلام ومفتى الشام أبي المواهب الحنبلي إجازة قال أخبرنا والدى تقي الدين عبد الباقي الحنبلي وهو أول حديث صمعته قال أخبرنا به المعمر الشيخ عبد الرحمن الهوتى الحنبلي وهو أول حديث سمعته منه قال أخبرنا به شيخنا جمال الدين يوسف الأنصاري الخزرجي وهو أول حديث سمعته منه قال أخبرنا به والدي شيخ الإسلام زكريا الأنصاري وهو أول حديث سمعته منه قال أخبرنا به شيخ الإسلام أبو الفضل أحمد بن حجر العسقلاني وهو أول حديث سمعته منه قال أخبرنا الصلاح مجد بن مجد الحرى الصوفى الخازن وهو أول حديث سمه منه قال أخبرنا الحافظ زين الدين عبد الرحم العراقي وهو أول حديث سمعته منه قال أخبرنا به الصدر أبو الفتح الميدومي وهو أول حديث صمعته منه قال أخبرنا به الحافظ أبو الفرج عبد اللطيف ابن عبد المنعم الحراني وهو أول حديث سمعته منه قال أخبرنا به الحافظ أبو الفرج عبد الرحمن بن على بن الجوزى وهو أول حديث سمعته منه قال أخبرنا به الحافظ

إسماعيل بن صالح النيسابوري وهو أول حديث سمعته منه قال أخبرنا والدي أبو حامد صالح المؤذن وهو أول حديث سمعته منه قال أخبرنا به أبو طاهر محمد بن محمد الزياد وهو أول حديث سمعته منه قال أخبرنا أحمد بن محمد بن يحى بن بلال البزار وهو أول حديث سمعته منه قال أخبرنا عبد الرحمن بن ستر بن الحكم النيسابورى وهو أول حديث سمعته منه قال أخبرنا سفيان بن عيينة وهو أول حديث سمعته منه عن عمرو بن دينار عن أبي قانوس مولى عبد الله بن عمرو بن العاص عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الراحون يرحمهم الرحمن ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء » تفرد به سفيان ولا يصح سنده عن من فوق سفيان والله أعلم، وحدث أيضاعنه بالمسلسل بالحنا لله قال رحمه الله حدثني الشيخ عبد الله بن إبراهيم الحنبلي بمنزله بظاهر المدينة النبوية عن شيخ الإسلام ومفتى الشام أبي المواهب بن تقى الدين عبد الباقى الحنبليان عفا الله عنهما إجازة عن والده تقى الدين المذكور قال أخبرنا شيخناعبد الرحمن البهوتى أخبرنا الشيخ تتى الدين بن النجار الفتوحي صاحب منتهي الإرادات أخبرنا والدي شهاب الدين أحمد قاضي القضاة الحنبلي أخبرنا بدر الدين الصفدى الظاهري الحنبلي ، أخبرنا عز الدين أبو البركات الحنبلي أخبرنا أبو على حنبل بن عبد الله الرصافي ، قال أخبرنا أبو القاسم هبة الله الحنبلي قال أخبرنا أبو الحسن بن على الحنبلي ، قال أخبرنا أبو بكر أحمد بن جعفر الحنبلي قل أخبرنا أبو محمد عبد الله بن الإمام أحمد الحنبلي قال حدثني أبي أحمد بن محمد بن حنبل إمام كل حنبلي عن ابن عدى عن حميد عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا أراد الله بعبده خيراً استعمله قالوا كيف يستعمله؟ قال يوفقه لعمل صالح قبل موته » هذا حديث عظم قد وقع ثلاثياً اللامام أحمد رضى الله عنه ، وقد سمع رحمه الله الحديث والفقه من جماعة بالبصرة كثيرة وقرأ بها النحو وأتقن تحريره ، وكتب الكثير من اللغة والحديث في تلك الإقامة، ويحث على طريق الهدى والاستقامة، وكان أكثر لبثه لأخذ العلم بالبصرة ومقامه، وقد نشر للتوحيد فيها لدى بعض الناس أعلامه، وحقق لهم في ذلك الشأن إتقانه وأعلامه ، وأوضح لهم سبيله وأحكامه . فقال إن الدعوة كلها لله يكفر من صرف شيئاً منها إلى سواه ، وإذا ذكر أحد بمجلسه شارات الطواغيت أو الصالحين

الذين كانوايعبدونهم مع رب العالمين نهاه عن ذلك وزجره ، وبين لهالصوابوحذره وقال له محبة الأولياء والصالحين إنما هي اتباع هديهم وآثارهم والاستنارة بضياء أنوارهم، لاصرف الحقوق الربانية إلى الأجسام الوثنية ، وقد وقع ذلك بمجلسه مرة فأبدى للقائل نهيه وزجره ، وأظهر عليه إغلاظه ونكره فتغير وجه القائل ، وجال واستغرب ذلك المقال وقال إن كان مايقوله حقا هذا الإنسان فالناس ليسوا على شيء من زمان ، قال رحمه الله تعالى: وكان ناس من مشركي البصرة يأتون إلى بشبهات يلقونها على فأقول وهم اقعود لدى: لانصلح العبادة كلها إلا لله فيبهت كل منهم فلا ينطق فاه . ثم رجع بعد ذلك السفر فإذا والده عبد الوهاب قد رفض سكني العيينة وهجر واختار سكنى حريملا فأقام بها واستقر فأقام فيها مع أبيه يعلن بالتوحيد ويبديه وينادى بإبطال دعوة غير الله ويغشيه وينصح من عدل عن الحق والرشاد ويسلك في ذلك سبيل السداد ، ويزجر الناس عن الشرك والباطل والفساد حتى رفع الله تعالى شأنه فساد ، وجُدّر حمه الله تعالى في تعليم الواجب وبذل الناصحة للخاص والعام، ونشرشرائع الإسلام ومهد سنة محمد عليه الصلاة والسلام وإزالة ماغطي القلوب من رين الشرك الذي هو أعظم الذنوب وكشف الذنوب المظلمة للناس وإماطة أذى اللبس والالتباس ، ويحذرهم إن داموا على ماهم فيه وقوع النقمة والباس ورفض منهج الغلول والخيانة وأدى من العلم الأمانة وترك ماكان علما. السوء قبله له سالكون، وفي قعره العميق راكسون وفي أرجائه المغيرة ماكثون ، وخشى الوقوع في تغليظ الوعيد كما نطق به القرآن المجيد (إن الذين بكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد مابيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون) فأى وعيد فوق هذا الوعيد وأى تهديد وراء هذاالتهديد كلاما على لعنة الله من من يد فلله دره من جهبذ عالم وداع إلى توحيد الله قائم وناصح لله ملازم ومجدد لتلك المشاهد السنية والمعالم ومحي لآثار سلفية لم يبق منها سوى الأطلال والراسم ومميت لبدع رفضية شابهت المجوسية وأمور شركية ،عتقدها أكثر البرية أمور إحنة دينية فأقاموا لها أعيادا ومواسم ، وعكفوا عليها والأغلب لها سائم ولتشديدها والذب عنها رايم بل الكل لم يكن منها سالم فانتدب هذا الإمام الذي أضحى بهديه الدين مشرقا باسم والباطل بحججه مظلما سادم مناديا على رءوس العوالم بإخلاص العبادة لله وتنكير الإشراك لله والمظالم وإبطال

دعوة غيره من نبي وولى وظالم وحاكم فلم يخف في الله لومة لائم حتى نال من مولاه المنح العظائم والعطايا الكرام الحسام وحاز منه أسنى الصلاة والغنايم وفاز منه بأوفر المغانم واختار الله تعالى وما عنده ، وبذل في طاعته جهده وطاقته وجده ووسعه ووجده حتى أنجزالله تعالى له وعده وكثر بعد ذلك محبه وجنده وأجزل عطيته ورفده وصار له بتلك الدعوة والفيام توكل على ربه واعتصام فلم يبال بجميع الأنام وما رموه به من القوادح العظام وما فو قوا له من تلك السهام، فلم يكن لهم إليه وصول وصار كل منهم عنه مفاول ، وحد لسانه مفاول حتى بداله في أفق تلك البلد طالع القبول ، ولمع فيه بارق سيف الحق المسلول وانحط ذرى الضلال وانقطع حبله الموصول وعصفت به عواصف الدبور بعد الشمال والشمول ، وصار لنجمه كسوف وأفول والعود المورق باللهو والمزامير والطبول بعد غضته ونضارته يبس وذبول ولجسمه الممتليُّ بالفواحش نحول فانتظم في سلك الإمام رجال وعصابة فحول فاتخذوه جليسا وأنيسا واقتدوا به فى كل مايقول فكانوا لطريقته المثلى متبعين وبأقواله وأفعاله مقتدين وبهديه الواضح مهتدين لايزالوب معه في إخلاص الدعوة مشمرين وفي إدحاض الماطل وأهله مجتهدين ، وبإيضاح مناهج الشرك معلنين ، وفها يرضى الله مسرعين ولأهل الدين والحق مكرمين ولأهل الضلال موهنين وللضلال والفساق مهينين ولقبيح عقائدهم لهم مبينين قائمين في ذلك لرب العالمين ولوجهه الكريم محتسبين وفى الفوز غدا مؤملين وللنجاة مرتجين (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين) وكان هؤلاء الرجال ملازمين لاشييخ في جميع الأحوال وكان فى تعليمهم وإرشادهم لا زال، فقرءوا عليه كتب الحديث والفقه والتفسير وحقق لهم ذلك أتم التحقيق والتحرير ؛ وكان رحمه الله في تلك المدة يروع كل معاند ومعارض فاشتهر حاله في جميع بلدان العارض في حريملا والعيينة والدرعية والرياض ومنفوحة فلم يكن لبعضهم عن اتباع ذلك الحق مندوحة لكون رب العباد كتب السعادة قبل الميلاد فكان لأجل ذلك ذا أهبة واستعداد لما حظى بالمدد والإمداد فتنور قلبه بضياء الرشاد وهو مقيم في تلك البلاد فأنى إليــ ناس كثير وانحاز لدعوته جم غفير وكان الناس عند ذلك حزبين وانقسموا فيه فريقين فريق أحبه وما دعا إليه فعاهده على ذلك وبايعه وحذا حذوه وتابعه وفريق أنكر ذلك عليه وهم الأكثر حتى أعزه الله

تعالى عليهم وأظهر وصار الخاق فيه مختلفين ، وفي تلك الأمور متحيرين وأكثر في مراتع الحيرة يسم ، وفي مراج الشك والريب مقم (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدى من يشاء إلى صراط مستقم) فلم يزلر حمه الله تعالى دأبه القيام ونشر دعوة الملك الملام على الاستمرار والدوام حتى لهج بالإنكار عليه كثير من ذوى العلم والأفهام وركضوا مع الرؤساء والشياطين والطغام فقلدوهم في ذلك الأمر العوام فكان للجميع على الأنكال انتظام وعلى الإعانة في ذلك التزام فأقام رحمه الله تعالى وأفاض عليه بره ووالى في بلد حريملا سنين ينشر أعلام التوحيد ويبدى في المحافِل الدر النضيد وجوهر الحِق الفريد وصنف في تلك الاقامة كتاب التوحيد ونشر أعلامه ، ثم بعد ذلك عزم على المسير عنها والارتحال والإقامة بالعيينة فجد في الرحيل والانتقال ، وذلك بعد أن هدى الله تعالى عثمان بن معمر لقبول هذا الدبن الذي أحياه ذو القلب المنو"ر فدخل منه شي في قلبه ، وأعلن عند جماعته وصحبه بتقريبه وحبه فين وصل تلك البلد قام معه عثمان وقعد وساعده على ذلك واجتهد وأمر الناس له بالاتباع ، وعدم المشاققة له والنزاع وألزم الخاصة والعامة أن يمتثلوا أمره وكلامه ، ويسلكوا سبل الاستقامة ويظهروا توقيره وإكرامه فكان بعد ذلك الأمر والإلزام، وصدور ذلك الاعتناء التام، وشدة الرغبة والاهتمام وإبداء التعظم لهوالاحتشام تسمع أقواله وتطاع وتملأ الصدور والأسماع فصار للزيغ ارتداع وهم وإقلاع وللحق والهدى أتباع ففشا الدين في بلدان العارض المعروفة ، وأكثرهم قلوبهم عن ذلك النور مصروفة وعلى ماكانوا عليه من الأمور المألوفة ملازمة محبوسة موقوفة ؛ ولكن لم يصبر على الإقامة بذلك المكان مع مشاهدته فيه الأوثان فعند ذلك أمر الشيخ محمد الأمير عنمان بهدم القبب والمساجد البنية في الجبيلة على قبور الصحابة وقطع الأشجار التي كانت الخلق لها في كل ساعة منتابة فبادرعمان لدلك وامتثل وخرج الشيخ معه وجماعتهم على عجل وخرجوا بالمعاول ، والكل للأجر آمل فهدموا تلك المساجد وأزالوا رفيع المشاهد وأزالوا جميع المحظور عن جميع تلك القبور ، وعدلت على السنن المشروع واندرس الأمرالمنوع وهدم رفيع ذلك البنا، وبطل ذلك التعظيم لها والاعتنا، وخرشامخ الأحجار وخر مافى العارض من معبدات الأشجار كشجرة قريوه وأبى دجانة والذيب ، فلم يكن أحد إلى التبرك

بهما ينيب ، ولم تسالها من لم تتزوج مثل العادات زوجا حبيب ، وليس هذا في تلك. الأزمان بغريب وليس وقوع أقبيح منه بعجيب ، وكان الشييخ رحمه الله تعالى هو الذى باشرقطع شجرة الذيب بيده مع بعض أصحابه فنال من ربه جزيل أجره وثوابه وقطع شجرة قربوه ثنيان بن سعود ومشارى بن سعود وأحمد بن سويلم وجماعة سواهم فأدركوا من الفوز مناهم فلم يبق وثن في البلدان التي كانت تحت يد عثمان ، وشاع ذلك واستبان ونعم بذلك أهل الإيمان وصلحوا حالا من ذلك المكان وانتشر الحق من ذلك الأوان واشتهر الأمر وبان وسارت بذلك الركبان فأنكرت ذلك قلوب الذين حقت عليهم كلة العذاب وقالوا مثل ماقال الأولون ذوو الكفر والإعجاب (أحمل الآلهة لها واحداً إن هذا لشيء عجاب) فأخذوا في رده والإنكار عليه وأنوا بأعظم الأسباب وزجوا الخلق في لجة الضلال والارتياب وضجوا على كلة الحق بالتكذيب والإكذاب وعجوا مطبقين على الشيخ بأنه ساحر ومفتر وكذاب وحكموا بكفره واستحلال دمه وماله وجميع من له من الأصحاب ( وجاداوا بالباطل ليدحضوا به الحق فأخذتهم فكيف كان عقاب) وأشر الناس والعلماء إنكاراً عليه وأعظمهم تشنيعا وسعيا بالشر إليه سلمان بن سحم وأبوه محمد فقد انهم فىذلك وأنجد وجد فى التحريش عليه والتحريض ، وهيئوا له أسباب الجريض وأرسل بذلك إلى الأحسا والحرمين والبصرة فلم ينل من مراده سوى الخزى والعار والحسرة، ولم يحصل من مراده بغير العثرة ، ولقد كاد وشنع وعادى وحشرعاماء السوء ونادى وكذب عليه وبهت وزور وجد في دحض الهدى وشمروسعي في إبطاله وما قصر وبعث الطروس مترعة بالباطل والمين إلى علماء الحساء والبصرة والحرمين فقاموا معه فوراً بالإنكار وأفتوا للحكام والسلاطين والأشرار بأن الفائم بدعوة التوحيد حتى أشرق لها أنوارا خارجي لها وبيض في الأقطار خارجي ليس له في الحق تثبت ولاقرار وأنه من لظي الجحيم والنار على شفا جرف هار بل جزم أكثر علماء الأمصار في تلك الأزمان والأعصار بأن هذا المبين لآنار السلف الأخيار المتبع لهدى نبيه المختار من أقبح الضلال والفساق والكفار وأشر الخوارج والفجار وحسبوا أنهم إذا حرشوا عليه الحكام يجدون فى قتله ويجتهدون فيفوزون حينئذ بما كانوا يؤملون ، ولقد عرفوا أن الذى جاء به الحق ولكنهم لذلك كانوا يكتمون (يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله

إلا أن يتم نوره ولوكره الكافرون) فصنفوا المصنفات في تبديعه وتضليله وتغييره الشرع النبوى وتبديله وعدم معرفته بأسرار العلوم وتجهيله وسطروا فها الجزم بكفره وبطلان حجته ودليله وأوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ولوشاء ربك ما فعلوه فذرهم ومايفترون. فأطبق أهل الباطل والضلال على قبيح تلك الأقوال وأرهفوا أسنة المقال والحكل خاض في الإفك ونال فآب بالخسران والإذلال ورجع ولله الحمد بخيبة الآمال (ولتصغى إليه أفيدة الذين لايؤ منون بالآخرة وليرضوه وليقترفوا ما هم مقترفون) والذي تولى منهم هذا الأمر الكبير واقتحم لحجج موجه الخطير وشمر فيه أعظم التشمير وتنادى عليه مع أعوانه لأجل التغيير حسداً وبغياً لفوزه بهذا الفضل الكثير والفخر النابل المنير سليمان بن سحيم وأبوه محدمن مطاوعة الرياض والموانيس من أهل منيخ وعبد الله بن عد بن عبد اللطيف ، ومحمد بن عبد الرحمن بن عفالق فصار كل من هؤلاء معاندا مجادلا مشاقق وحذروا منه جميع الأنام، وأخرجوه بلا شك من حوزة الإسلام وأغروا به الخاص والعام خصوصاً السلاطين والحكام وقطعوا لهم أنه رافض شريعة محمد عليه الصلاة والسلام وأنه مغير لمنار السنة والأحكام وليس له منها تمسك والترام ولا بالدين أخذ واعتصام فليس له ولا لأصحابه عهد ولا ذمام ولم يكن له قصد ولا مرام إلاتنفير الخواص والعوام وملاء قلوب الجهال والطغام بما يبديه لهم من ذلك المكلام فيقوموا بالمشاققة على الحكام والولاة ويكونون عليهم عتاة وبما يأمرونهم به في جميع الأحوال عصاة فهذا غايته ومناه ومنتهى مراده و أقصاه يخوفونهم بهذه الأقاويل وبجلبون لهم أنواع الأباطيل ويحذرونهم منه أنه إن عكن أمره في البلاد أزال حميع المنكرات والفساد وقطع جميع ما كان من المظالم معتاد ، فكانوا بهذا الكلام الهم يغيرون وعن طريقه يحذرون وينفرون، وهو رحمه الله صابر على ما يقولون محتسب الأجر فما إليه ينسبون متسل بما كابده وقاساه قبله الموحدون وما لقيه من الابتلاء المؤمنون وما سعى به لهم الضلال والشركون ( الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لايفتنون) وهذه سنة الله تعالى في عباده جارية في جميع الأزمان على مراده ، يختبر بها أحبابه المؤمنين ويتحن بها أحزابه المفلحين (ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين) فيرفع جل وعلا قدر الصابرين ويعلى مرتبة الصادقين ويخفض منزلة المنافقين ، ويفضح بارادته الفاسقين والكاذبين ويحق عليهم كلة العذاب أجمعين (أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا ساء ما يحكمون ) فمضى رحمه الله تعالى فى المناصحة وبذل الجد فى الدعوة والحلق رموا البال بحوه فصبر متأسيا بسلفه الصالح، فكان له بهم أسوة ما كانوا عليه يحزنون ( ولقد سبقت كلننا لعبادنا المرسلين إنهم لهم المنصورون وإن جندنا لهم الغالبون ) .

[ مهمات : الأولى ] أنه رحمه الله تعالى لما تظاهر بذلك الأمر والشان فى تلك الأوقات والأزمان والناس قد أشربت منهم القلوب بمحبة المعاصى والذنوب وتولعوا بما كانوا عليه من العصيان وقبائح الأهواء الغالبة على كل إنسان لم يسرع لها لسان ولم يصم منه لب وجنان على تكفير أولئك العربان بل توقف تورعا عن الإقدام في ذلك الميدان حتى نهض عليه جميع العدوان وباحوا وصاحوا بتكفيره وجماعته في جميع البلدان ولم يثبتوا فما جاءوا به من الإفك والبهتان ولم يكترثوا بما حكموا عليه من الزور ، وما اقترفوه من الفجور ، بل كان لهم على شنيع ذلك المقال إقدام وإسراع وإقبال، ولم يأمر رحمه الله تعالى بسفك دم ولا قتال، على أكثر أهل الأهوا، والضلال حتى بدءوه بالحكم عليه وأصحابه بالقتل والتكفير . وكان ذلك سبب حسن العاقبة للإمام من المليم الحبير ومساعدة الفضاء له والتدبير ، وشؤم ذلك على الأعداء الذين عالنوا على ذلك الأمر المبير الذي كانت عقباه عليهم الهلاك والتدمير. جزاء بما كانوا يكسبون ( ثم كان عاقبة الدين أساءوا السوآى أن كذبوا بآيات الله وكانوابها يستهزئون) نعم ثبت لدينا ونقل نقلاصحيحا إلينا أمهم هم الذين شهدوا على أنفسهم بذلك وألفوها في مظالم قفر المهالك ونظموا أرواحهم مع الكفار في تلك المسالك وألحقوها من عند أنفسهم بأولئك ، فقالوا إن كان الذي نفعل من الدعوات والاعتقادات بأهل القبور في تلك الأزمنة الماضية والدهور فنحن كفار ضلال من غير ريب ولا إشكال ولقد لهج بذلك الأحوال ذوو الأحلام منا والجهال فهم الذين ألزموا أنفسهم تلك المقالة ووسموا أنفسهم بميسم الكفر والضلالة وقد أنفذ الشيطان فيهم غدره واحتياله وجعل تلك لهم إلى مراده حباله ، وقال لهم وزين وصرح لهم وبين وشرح لهم وعين وقال لهم لا يتم لكم سؤل ولا مراد حتى تلقوا هذا القول بين أظهر العباد فتغروا به الحكام والولاة وأهل الفساد . فيبادروه بالفتال والجهاد ويجلوه إن لم يلوه عن البلاد هكذا زخرف لهم اللعين وكادحتي وسطهم فيفا ( ٣ – تاریخ نجد – أول )

الإهلاك والإبعاد فتنحى عنهم الحبيث عن يمين وقال أنتم أهل الشمال الضالين. (إنى أخاف الله رب المالمين) فلاريب أنهم هم الدين على أنفسهم قضوا واختاروها لهم وارتضوا وقصدهم بعموم التكفير تحذير الناس عنه والتنفير وحاولوا بذلك مآرب وسخت لهم به مطالب ساءت لهم منها العواقب وخدشتهم منها سهام صوائب وحلت علمهم مصائب وارتفع بها للإمام مراتب وشاع جميل ذكره في الشارق والغارب ، وانعكس عليهم الحال فلم يحصلوا على آمال آمال بل كان ذلك البهتان الدى أنوه والمحال عائد عليهم بالهوان والإذلال والهلاك والقطع والاستئصال وتبدى لأهلاله بن كواكب سعد منيرة الإشراق وأعطاهم الله تعالى غاية الأمل، وربما صحت الأبدان بالعلل ، وكثر بعد ذلك صحبه وجمعه وزاد إعلانه بالتوحيد وصدعه وردعه أهل الشرك وقمعه « ومن العداوة مايسرك نفعه » وإذا تأمل العاقل اللبيب الذي حصل من الإيمان على نصيب الذي حصل من الحال وبدا ، وما تفوه به أهل الزيغ والردى ، ومامكر به رؤوس العدا وما نووا به أهل الهدى ظهر له في ضمن ذلك من الحكم والعبر والمنن التي حرست عن طوارق الغير واللطائف التي في الوجود لها واضع الأثر وصار لها في الموعظة انتفاع ومدكر وبان له ماجري على الشيخ من المحن وصدر زاد وأنه الحمد منحا وتبيين له ذلك وظهر حملهم على ذلك الحسد المحرم للذموم فكان كل منهم لما أمله محروم، وبالبعد والمذلة موسوم:

حسدوا الفتى إذ لم ينالوا سعيه فالقوم أعسداء له وخصوم

ظنوا أن ذلك عار فأذاعوه أو خزى فأفشوه وأشاعوه ، وتأملوا أنهم بغير الكذب والمين لايدركون منى ، ولا يحصل لهم بغير المعتاد هنا ، فأوهن الله تعالى مفضله كيد كل عدو وحسود لأن الحسود كا فى الاثر لايسود ، ولم يظفروا بمرام ولا مقصود ، بل أضاء بسعيهم لأهل الدين فى البسيطة إسعاد وسعود وعروج إلى ذرى المفاخر وصعود ، وما أحسن قول أبى تمام فلقد أصاب الغرض فى هذا المقام :

وإذا أراد الله نشر فضيلة طويت أتاح لهـــا لسان حسود لولا اشتمال النار فما جاورت ماكان يعرف فضل طيب العود

[ الثانية ] كان رحمة الله عليه مع مايسمع من الأذى وينقل إليه وما ينمى من

قبيحهم لديه وفرط تعنتهم وعنادهم وعدم توقفهم فيه ، وإسنادهم وغلوهم في هجرهم له وانتقادهم وتشريعهم على عرضه أسنة حدادهم وشحدهم لدمه للعصوم مواضى جلادهم ومبالغتهم فى السعاية لإهلاك وارتيادهم غير مكترث بهم ، ولامقترف ولا مبال ويتسلى عن كان قبله من ذوى الفضل وللعالى ويقول متوكلا على مولاه القاهم للتعالى : حسبى من سؤالى علمه بحالى ، وينشد قول محسود سالى :

إن يحسدونى فإنى لست أحسدهم قبلي ذو الفضائل أهل العلم قد حسدوا بل كان يتضرع إلى سيده ومولاه الذي خصه بهذا الفضل ووالاه أن يشرح للحق صدورهم ، ويجعل اورد التوحيد ورودهم وصدورهم ، وأن يسهل لقبوله قلوبهم وأمورهم ، وأن يكفيه بحوله وقوته شرورهم ويصرف عنه محذورهم ، ويسير معهم بسيرة الصفح والعفو والمغفرة، وأحب مالديه إتيان أحدهم إياه بالمعــذرة ، ولم يعامل أحداً من تلك المطاوعة بالإســاءة بعد التولى والمقدرة ، ولا ريب وحق ذي الجلال ، إنهم لو مكنهم الله تعالى منه لقطعوه أوصال ، وأوقعوا به أقبيح المثلة والنكال ، وإلا حرقوه بالنار من غير مراجعة ولا سؤال ، وهو يتحقق منهم تلك الأحوال والأمور ، ولكنه لم ينتصر لنفسه بعد التمكن والظهور فين أكرمه الله تعالى وأعلى في الحافقين منزلته وشانه ، وأهلك حساده وعدوانه وأعن جماعته وأعوانه وجاءوا وافدين عليه منقادين قسرا إليه وأوقفوا أكثرهم بين يديه وتنصلوا معذرتهم بين يديه أدخلوا بلده وأوطانه ، فلم يعاملهم بالإذلال والإهانة ، ولم يحتج إلى سبيل التوبيخ والعتاب ، ولم يفتح للتأنيب والتبكيت أبواب ، ومنحهم برَّه ومعروفه وإكرامه ، ولم يقابل بالعذل والملامة وأبدى لهم البشاشة واللاطفة ، وأعرض عما أنوه من الإسراف والمجانفة ، وكأنهم لم يصدر عليه منهم بلا، ولم يسعوا به عند ولاة اللا وأخذته لهم الرحمة، ولا أراد لهم سوءا ولاوصمة ولا مكروها ولا نقمة ، وهذا الأمر لاتقواه الطباع البشرية ولا تهوا. قلوب أكثر البرية ولا تحمله الأنفة والحمية ، ولا تكظم عليه ذوو العصبية وهذا الشأن والمقام لابدرك ولا ينال ولايرام ، ولا يتبوأ بحبوحته إلا البررة الكرام والعلماء بالله الأعلام بمن جمله الله تعالى بحلل تقواه وحلاه بحلل معرفته وهداه ، وهم الذين يقومون حين ينادى المنادى من بطنان العرش « ليقوم اليوم من أجره على الله » ولعله رحمه الله تعالى لمح سر « رب اهد قومى فإنهم لايعلمون » فلم يؤاخذهم عما كانوا يصنعون ، وتلقاهم بالقبول والإقبال ولين لهم الجناح في المقال حتى دهشت قلوبهم من الاختجال ، وما أسدى إليهم من الذوال فكانت حاله معهم كما بينه التهامي فقال :

إنى الأرحم حاسدى لحرّما. صمت صدورهم من الأوغار نظروا صنيع الله بى فعيونهم فى جنة وقلوبهم فى نار

[المهمة الثالثة] يتأكد على كل مؤمن وموحد أن يسأل الله دوام الهداية ، ويسترشد ويتفكر فما حباه به مولاه دون أكثر الخلق واختصه، ويشكره سبحانه وتعالى أن وفقه لتأهله بالقمود على هذه المنصة وأهله لمراتب لم يكن لهما أهلا وأسدى إليه من مواهبه إحساناً وفضلا ويلزم منهج الصبر على ماتسنى له من الابتلاء عدلا، فقلما سلم أهل الإخلاص والإيمان من عوارض الامتحان ونوائب البلايا والافتتان في كل قطر ووقت وزمان ، ولكن الساوان المطاع النافي للحزن والهم والارتياع والجالب للنزغات النفسانية الارتداع إجالة الأبصار والأفكار وتحقيق مطالعة الأنظار والاتماظ بعد ذلك والادكار وزيادة التسلى والاعتبار بما جرى على الأتقياء الأبرار من الفجرة الكفار فقد فعلوا بالمصطفين الأخيار ماهو معلوم بضرورة الأخبار من الفتل والنشر بالمنشار والإلقاء في موقد النار ، وما وقع على النبي المختار والآل والأصهار من الفسقة الفجار فإذا تأمل ذلك ذو الإيمان حصل له بالرضا إذعان وازداد سكوناً وصبراً على مضض الزمان وتجراع غصص الهم والأحزان ، وكفي له أسوة وقدوة واتباع بهؤلاء السلف الصالح الأتباع ولولم يكن فى دلك من المصالح والأسرار إلا تكفير الخطايا والأوزار ورفع المنازل والدرجات العملي في الجنات والأمن في رفيع الغرفات وظهورالدين والآيات وإطماء الشرك والضلالات وإعزازه لأوليائه وإذلاله لأعدائه اكان كافيا وبالمقصود وافياً ،مع أن ابتلاءه لخاصته وأحبابه فيه سرعظم في نصر دينه وأحزابه وانتشار الكلمة ونموها وارتفاعها بعد ذلك وسموها ورسوخ التوحيد والدين وإقبال الخلق عليه أجمعين ، فهو في الحقيقة حكمة باغة ، ولكم ا والله منة سابغة، وقد جاء في بعض الأحاديث: أن الله ذكر في النوراة لموسى ، إني أقسى قاب فرعون لنطهر آیانی و تظهر عجائی ، ثمن أكل الله تعالى له هذا الدين وقوى له الإيمان واليقين من العاماء والمؤمنين صبر على أذى المؤذين وتحمل مشقة المتحنين فهو لابد وأن تركون له العافية ويدرك مأموله ومطالبه وقد قال الله تعالى (أمحسبتم

أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الدين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين ) ويجزؤ في جميع حالاته وسائر طاعاته إلى ربه القريب المجيب أن ينيله ويقسم له من الجهاد فيه والصبر أوفر نصيب (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا إن نصر الله قريب ) فبعد سلوكه سنن الصبر وانتهاجه يتسنى له لذة سروره وابتهاجه ويفاض عليه من سحائب جود مولاه وبره أضعاف ثوابه وأجره مقابلة على ماعاني من صبره ومعاملة على قيامه بشكره ويفوز بدرجات الصبر في الثواب ، وضده يحوز البعد عن الوصول إلى تلك الأبواب والارتقاء بعصمة تلك الأسباب إلى سنى تلك الأعتاب ويلقى إليهم الوزر والعقاب، ويلقى في درك الجحم والعذاب، والحكمة في هذا واضحة جلية والنَّكتة فيها لائِّحة غير خفية وهو إظهار الله عز وجل العدل في ذلك المقام حتى يقع ذلك معاينة في جميع الأنام وتجرى الأمور الأخروية على ماكان عليه في الدنيا من الأحكام وإلافهوجل ثناؤه وعمت آلاؤه يعلم الأشياء قبل وقوعها جملة وتفصيلا ألا يعلمها من أوجدها وقدرها وصرفها تغييراً وتبديلا ولا تقع إلا هلى وفق ماأراده تصريفا وتحويلا ، وهذا من عظيم عدله وجسم إحسانه وفضله أن لايؤاخذ أحداً بعلمه ولايماجل بالعقوبة لحلمه . واعلم رحمك الله تعالى وأرشدك ويسر لك الخير وسددك أن ماصدر على الشيخ من الاختبار والامتحان وما قاساه من الابتلاء في تلك الأزمان ممن يدعى الرفعة والشأن والقدم الراسيخ في العلم والعرفان ولا ريبأن الذي وقعوا فيه من الافتئان مماثل لما وقع فيه من قبلهم كما في القرآن ( وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين ) فارتقمهم الحداع في تلك الأودية وجبدهم إليها بأسباب الأهوية حتى ألبسهم من ذلك الغدر أردية ، وكانت حيله وتسويلاته لهم مردية ، وإلا فالأ كثر منهم ممن كسب وافترف أقر" على نفسه واعترف أن ماأتى به محمد بن عبد الوهاب هو الحق والصواب، وأن هذا هوالتوحيد المطلوب؛ ومن لم يتحقق به لم يفرق بين الرب والمربوب، ولكن أنفت بعد ذلك منه القلوب وخشى أن يكون كل من رياسته ودنياه وجاهه مساوب وقد صرح كثير منهم في المحافل الكبار بأن مايفعل عند القبور والأشجار والطواغيت والأحجار من الشرك الأكبر الذي لا يمحى إلا بالتوبة ويغفر ، وبعض

من أولئك برح على الإصرار ، ودام على الإنكار وبعض يقر عند الخاصة في إسرار وينكر ذلك لدى الناس في الإجهار حتى اجتمع منهم الحال وأخذ بهم الحسد ، وآل إلى إنكاره بعد المعرفة وأضحت ألسنتهم بعد ذلك فيه مسرفة ووجوههم عنه مصروفة إلى حتى أنكروا من الشرع الأمور المعروفة فذكر لناعن تحقيق ويقين أنهم أنكروا على عبَّان بن معمر أدبه من تخلف عن الصلاة في جماعة المسلمين وتأديبهم من لم يصل جملة وجبايته الزكاة وغير ذلك من أمور الدين . وكان كثير من علماء نجد العدوان يأتون رءوسا البدوان ويحذرونهم وقوع الصلاة في حيهم وسماع الأذان ويحثونهم على التمسك بقبيح تلك الأديان وما كانوا عليه من الفسق والعصيان عياذا بك اللهم عن الحسد والبغى فيه والطغيان ، كما فعل ذلك للنتمون للعلم والبيان ، كيف حملهم ماملاً الرقاوبهم من البغض والحسد ؛ وما أضمروه من الحقد والغل الذي أعقبهم الحسرة والكمد على ذلك الزور المحظور في الدين والافترا والتعدى على منصب الشريعة والاجترأ ، ولم يحذروا في ذلك سطوة الديان ، ولقد عاموا أنهم باعوا الغالي بالدان فباءوا من صفقتهم بالخسران، وكان من أعظم الأسباب التي دعتهم إلى هذا الارتكاب وعدم الحوف والارتقاب ، وأشد ماحملهم على ذلك الإغرا الذي حازوا به سخطا وخسرا وأجل الدواعي لذلك والبواعث التي صيرت أكثرهم لمحسكم التوحيدنواكث إعلان الشيخ رحمه الله تعالى بما هو الحق والصواب والواجب المحتم على من بلغ مناط الثواب والعقاب واللازم على من عرف حق العرفة رب الأرباب وأراد القيام بوظائف الحدمة لينال الكرامة يوم الحساب وهوالتمسك والاعتصام بالسنة والكتاب والعمل بما جاء من هدى الأصحاب وبما اختاره الأئمة الأربعة الذين شاعت مذاهبهم في الأمة فهو وإن كان الترم مذهب ، فلا يقدمه على النص القاطع ولا يتعصب ، بل إن لم يلق من النصوص القاطعة دليلا لم يتخذ غيرها سبيلا ؛ ولكنه مختار من هو إلى الدليل أقرب ؟ ومن الأقوال ماهوأصوب ، ومن الحكم ماهو أوفق بالشريعة وأنسب فلما أسفر من كلامه نور هذا الفجر النير وبدر منه هــذا البرهان الساطع المستطير والنبراس الذي يهتدي به من أراد إلى الله السير والحسكم الذي أوجب الله تعالى على كافة الحلق إليه المصير طارت قاوبهم من ذلك فرقا أعظم مطير وسعوا إلى عذب ذلك النمبر بالسعى إلى صافى سلساله بالتكدير وإلى تلك المناهل المورودة للأفاضل باجتلاب

شوائب التغيير وتساعد على ذلك الفعل الخطير الصغير منهم والكبير ، وتغافلوا عما ورد من الأحكام البينات والآيات القواطع المحكات ولولم يكن إلا آية النساء لكفي حجة على المراد ودليلا (فإن تنازعتم في شي فردوه إلى الله والرسول) إلى قوله ( ذلك خير وأحسن تأويلا) قال العلامة شمس الدين في [أعلام الموقعين] أجمع الناس علىأن الرد إلى الله تعالى هو الرد إلى كتابه ، والرد إلى رسوله هو الرد إليه نفسه في حياته وإلى سنته بعد وفاته قال تعالى (فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ، ومن أضل من اتبع هواه بغير هدى من الله إن الله لايهدى القوم الظالمين ) فقسم الاعمر إلى اثنين: إما الاستجابة لله والرسول وما جاء به ، وإما اتباع الهوى وكل مالم يأت به الرسول فهو من الهوى ، وقد حرم سبحانه القول عليه بلا علم وجعل ذلك أعظم من الشرك لأنه جعل في المرتبة الرابعة فقال تعالى (وأن تقولوا على الله مالا تعلمون). وقال تعالى (إن الدين يفترون على الله الكذب لايفلحون) وقال : كلام أهل الحق علي أنه لا يجوزأن يقول العبد: هذا حلال وهذاحرام ، إلا لما علم أن الله أحله وحرمه . وقال الشافعي قدس الله تعالى روحه: أجمع المسلمون على أن من استبانت له سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن له أن يدعها لقول أحد من الناس. وقال أبو عمر وغيره من العلماء: أجمع الناس على أن اللقلد ليسمعدودا من أهل العلم وأن العلم معرفة الحق بدليله وهذا أيضاً كما قال أبو عمر بن عبد البررحمه الله تعالى فإن الناس لايختلفون أن العلم هو المعرفة الحاصلة عن الدليل وأما بدون الدليل فهو تقليد؛ فقد تضمن هذان الإجماعان إخراج المتعصب بالهوى والمتعصب الأعمىعن زمرة العلماء فإن العلماء ورثة الأنبياء والا نبياء لم يورثوا دينارا ولا درها ، وإعا ورثوا العلم فرن أخذه أخذ بحظ وافر وكيف يكون من ورثة الرسول من يجهد ويكدح في رد ماجاء به إلى قول مقلد، ومتبوعه ويضيع ساعات عمره في التعصب ولايشعر لتضييعه . فتنة عمت فأعمت ورمت القاوب فأصمت .

قال عبد الله بن المبارك وغيره من السلف: صنفان إذا صلحا صلح الناس وإذا فسدا فسدالناس ؟ قبل من هم ؟ قال العلماء والملوك . وقال عبدالله بن المبارك رحمه الله تعالى :

رأيت الذنوب تميت القاو ب وقد يورث الذل إدمانها وترك الذنوب حياة القاو ب وخير لنفسك عصيانها

وهل أفسد الدين إلا المسلو ك وأحبسار سسوه ورهبانها قال أبوعمر بن عبدالبر: قال أهل العلم والنظر: حد العلم النبيين وإدراك المعلوم على ماهو به ، فمن بانله الشيء فقد علمه ، قلوا والمقلد لاعلمله لم يختلفوا فى ذلك ، ومن هنا \_ والله أعلم \_ قال البحترى :

عرف العارفون فضلك بالعلم م وقال الجهـــال بالتقليد ومسود وأرى الناس مجمعين على فض لك من بين سيد ومسود

وقال أبوعبد الله بن خويزمنداد البصرى المالكي: التقليد معناه في الشرع الرجوع إلى قول لاحجة لقائله عليه وذلك ممنوع في الشريعة والاتباع ماثبت عليه حجة ، وقال في موضع آخر من كتابه: كل من اتبعت قوله من غير أن يجب عليك قبوله بدليل يوجب ذلك فأنت مقلده في دين الله غير صحيح وكل من أوجب الدليل عليك اتباع قوله فأنت متبعه والاتباع في الدين مسوغ والتقليد ممنوع. وقد نهى الأعمة الأربعة عن تقليدهم وذموا من أخذ قولهم بغير حجة ، فقال الشافعي : مثل الذي يطلب العلم بلاحجة كمثل حاطب ليل يحمل حزمة حطب وفها أفعى تلدغه وهو لايدرى ، ذكره البهقى وقال إسهاعيل بن عجى الزنى في أول محتصره: اختصرت هذا الكتاب من علم الشافعي ولأقرأه على من أراده مع إعلامه نهيه عن تقليده و تقليدغيره لينظر فيه لدينه و يحتاط فيه لنفسه . وقال أبو داود: قلت لأحمد الأوزاعي هوأتبع من مالك ، قال لاتقلد دينك أحدا من هؤلاء ، ماجاء عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فخذبه ثم التابعين بعد الرجل فيه عنير، وقد فرق أحمد بين التقليد والاتباع قال أبوداود سمعته يقول: الاتباع أن يسمع الرجل ماجاء عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ثم هو في التابعين مخير، وقال أيضا لا تقلدني ولا تقلد مالكا ولا النوري ولا الأوزاعي ، وخذ من حيث أخذوا ، وقال من قلة فقه الرجل أن يكون يقلد في دينه الرجال . وقال بشر بن الوليد قال أبو يوسف لا يحل لأحد أن يقول مقالتنا حتى يعلم من أين قلنا ، وقد صرح الإمام مالك بأن من ترك قول عمر ابن الخطاب لفول إبراهم النخعى أنه يستتاب فكيف من ترك قول الله ورسوله لفول من هودون إبراهيم أو مثله ، وقال جعفر الفريابي حدثني أحمد بن إبراهم الدورقي حدثني الهيثم بن جميل قلت لمالك بن أنس ياعبد الله إن عندنا قوما وضعوا كتباً يقول أحدهم حدثنا فلان عن فلان عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه بكذا وكذا، وفلان

عن إبراهم كذا أو يأخل بقول إبراهم قال مالك وصح عندهم قول عمر قلت إنما هي رواية كما صح عندهم قول إبراهم فقال هؤلاء يستتابون ، وقال الطحاوى حدثنا محمد بن الحكم حدثنا عبد الله بن الحكم حدثنا أشهب بن عبد العزيز قال كنت عند مالك فسئل عن البتة فأخذت ألو احي لأكتب ماقال. قال لي مالك لا تفعل فعدى في العثبي أنها واحدة . وقال معن بن عيسي القراز سمعت مالكا يقول إنما أنا بشر خطي وأصيب فانظروا فىقولى فكلماوافق الكتاب والسنة فخذوا به ومالم يوافق الكتاب والسنة فاتركوه . وقال بق بن مخلد حدثنا شمعون والحارث بن مسكين عن ابن القاسم بن مالك أنه كان يكثر أن يقول ( إن نظن إلاظا وما نحن بمستيقين) وقل القعني : دخلت على مالك بن أنس في موضعه الذي مات فيه فسلمت عليه ثم جلست فرأيته يكي فقلت يا أبا عبد الله مايبكيك ؟ قال يابن قعنب مالي لا أبركي ومن أحق بالبكاء منى؟ والله لوددت أنى ضربت بكل مسألة أفتيت بها بالرأى سوطا وقد كانت لى السعة فها سبقت إليه وليتني لم أفت بالرأى . وقال ابن أبي دؤاد حدثنا أحمد بن سنان قال ممعت الشافعي يقول مثل الذي ينظر في الرأى ثم يتوب منه مثل المجنون الذي عولج حتى برأ فأعل مايكون. وقال بن أبى دؤاد حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال: سمعت أبي يقول لا يكاد أحد نظر في الرأى إلاوفي قلبه دغل، وقال الأصم أنبأ ما الربيع بن سلمان لنعطينك جملة تعنيك إن شاء الله : لاتدع لرسول الله صلى الله عليه وسلم حديثًا أبدا إلا أنياً ني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلافه فتعمل بما قلت لك في الأحاديث إذا اختلفت، قال الأصم وسمعت الربيع يقول سمعت الشافعي يقول: إدا وجدتم في كتابي خلاف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعوا ماقلت . وقال أحمد بن على بن عيسى بن ماهان الرازى : سمعت الربيع يقول سمعت الشافعي يقول: كل مسألة تكلمت فيها صح الخبر فيها عن النبي صلى الله عليه وسلم عند أهل النقل، مخلاف ماقلت فإنى راجع عنها في حياتي وبعد موتى . وقال الحاكم سمعت الأصم يقول معمت الربيع يقول سمعت الشافعي يقول وروى حديثا فقال له رجل هل تأخذ مهذا يا أباعبد الله فقال متى رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا صحيحاً فلم آخذ به فأشهدكم أن عقلى قد ذهب وأشار بيده على رءوسهم ، وقال الحميدى سأل رجل الشافعي عن مسألة فأفتاه وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا،

وقال الرجل تقول مهذا، قال رأيت في وسطى زنارا، أتراني خرجت من كنيسة أقول قال الني صلى الله عليه وسلم وتقول لي أتقول مهذا أروى عن الني صلى الله عليه وسلم ولا أقول به ، وقال الحاكم أنبأني أبو عمرو بن السماك مشافهة أن أبا سعيد الجصاص حدثهم قال ممعت الربيع بن سلمان يقول صعت الشافعي يقول وسأله رجل عن مسألة فقال روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كذا وكذا فقال له السائل يا أباعبدالله أتقول مهذا ؟ فارتعد الشافعي واصفر وحال لونه وقال و يحك وأى أرض تقلق وأى سماء تظلني إذا رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً فلم أقل به نعم على الرأس والعينين نعم على الرأس وقال سمعت الشافعي يقول: ما من أحد إلا وقد يذهب عنه سنة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتعزب عنه فمهما قلت من قول أوأصلت من أصل فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلاف ماقلت فالقول ماقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قولى يردد هذا الكلام ، وقال الربيع قال الشافعي لم أسمع أحدا نسبته عامة أو نسب نفسه إلى علم يخالف في أن اتباع أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم والتسلم لحكمه فإن الله لم يجعل لأحد بعده إلا اتباعه وأنه لايلزم قول رجل قال إلا بكتاب الله أو سنة رسوله وأن ما سواها تبع لهما وإن فرض الله علينا وعلى من بعدنا وقبلنا في قبول الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد لا يختلف فيه الفرق وواجب قبول الحبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلافرقة سأصف قولها إن شاء الله قال الشافعي ثم تفرق أهل الكلام في تثبيت الحبر الواحد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرقا متبايناً وتفرق عنهم ممن نسبته العامة في الفقه تفرقا أتى بعضهم فيه أحكثر من التقليد والتحقيق من النظر والغفلة والاستعجال بالرياسة وتواتر عنه أنه قال : إذا صح الحديث فاضربوا بقولى الحائط [تتمة] قدبين الشيخ رحمهالله تعالى في بعض رسائله التقليدالمنوع والمأذون فيهوالمباح فقال : وأما القول في التقليد واتباع الدليل الثاني أن الله سبحانه فرض علينا فرضين : الأول اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك ما خالفه في كل شي وأن الإنسان لايؤمن حق يحكمه فها شجر بينه وبين غيره ، والفرض الثاني أن الله فرض علينا في كل مسألة تنازعنافيها أن نردها إلى الله والرسول كما قال تعالى ( فإن تنازعتم فيشي فردوه إلى الله والرسول) وخاطب بها جميع المؤمنين المجتهد وغيره ، ولكن نقول الواجب

عليك تقوى الله مااستطعت وذلك أن تطلب علم ماأنزل الله على رسوله من الكتاب ١٢ والحكمة على قدرفهمك فما عرفت من ذلك فاعمل به ومالم تعرفه واحتجت فيه إلى تقليد أهل العلم قلدتهم وما أجمعوا عليه فهو الحق وما تنازعوا فيه ويد إلى الله والرسول ؛ وأما أخذ الإنسان مااشتهت نفسه ووجد عليه آباء، وترك ماخالفه من كلام إ أهل العلم وغفلته عن كلام الله ورسوله واستهزاؤه بمن طلب ذلك فهذا هو الضلال الذي أنكرنا والأدلة على هذا من كلام أهل العلم أكثر من أن تحصر: منها ماذكره ابن رجب في الطبقات في ترجمة ابن هبيرة قال مما أنكره على بعض من يفتي في عصره قال وتارة إذا ذكرت لأحدهم الدليل قال ليس هذا مذهبنا فيقيم أوثانا تعبد مع الله قال وقال في حاشية المنتقى في كتاب القضا: من قلد إماما ثم خالفه لقوة الدليل أو يكون أحدها أعلم أو أتتى أو أورع فقد أحسن فقد صرح أن المقلد إذا خالف إمامه لفوة الدليل أو يكون أحدها أعلم فقد أحسن . وقال الشيخ تقي الدين لما سئل عن المقلد لبعض الأُمَّة إذا رأى حديثاً بخالف إدامه: قد ثبت أن الله فرض على الخلق طاعته وطاعة رسوله ولم يوجب على هذه الأمة طاعة أحد بعينه في كل مايأم به وينهى عنه إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إن صدّ يق هذه الأمة وأفضلها بعد نبيها يقول : أطيعوني ماأطعت الله فيكم فإذا عصيت الله فلاطاعة لى عليكم . واتفقوا كلهم على أن ليس أحد معصوما في كل ماياً من به وينهى عنه إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولهذا قال غير واحد من الأئمة : كل أحد من الناس يؤخذ من قوله ويترك إلا الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهؤلاء الأعمة الأربعة قد نهوا الناس عن تقليدهم برأى خيرمنه قبلناه ، ولهذا لما حج أفضل الصحابة أتى مالكا فسأله عن مسألة الصاع وصدقة الخضروات ومسألة الأجناس فأخبره مالك بما تدل عليه السنة في ذلك وقال قد رجعت إلى قولك ياأباعبدالله ولو رأى صاحبي مثل مارأيت لرجع كما رجعت، ومالك كان يقول : إنما أنا بشر أصيب وأخطى وأعرضوا قولى على الكتاب والسنة أو كلاما هذا معناه ، والشافعي كان يقول إذا صح الحديث فاضربوا بقولي الحائط، وإذا رأيت ال الحجة موضوعة على الطربق فهو قولى، والإمام أحمد كان يقول لاتقلدونى ولاتقلدوا مالكا ولا الشافعي ولا الثوري وتعلم كا تعلمنا ، وقد ثبت في الصحيح عن الني ال

صلى الله عليه وسلم أنه قال « من يرد الله به خيراً يفقيه في الدين » ولازم ذلك أن من لم يرد به خيراً لم يفقيه في الدين فيكون التفقه في الدين فرضا والتفقه في الدين معرفة الأحكام الشرعية بأدلتها السمعية فمن لم يعرف ذلك لم يكن متفقها في الدين لكن من الناس من قد يحجز عن معرفة الأدلة التفصيلية في جميع أموره فيسقط عنه ال معرفته ويازمه ما يقدر عليه . وأما القادر على الاستدلال فقيل يحرم عليه التقليد مطلقا وقيل بجوز مطلقاً وقيل بجوز عند الحاجة كما إدا ضاق الوقت عند الاستدلال ال وهذا القول أعدل الأفوال والاجتهاد ليس هو أمراً واحداً فيقبل التجزي والانقسام بل قد يكون الرجل مجتهرا في فن أو باب أو مسألة دون فن أو باب أو مسألة وكل أحد فاجتهاده بحيث وسعه ، فمن نظر في مسألة تنازع العداء فيها ورأى مع أحدالقولين نصوصا لايعلم لها معارضا بعد نظر مثله فهو بين أمرين إما أن يتبع تول القائل الآخر بمجرد كونه الإمامالذي اشتفل على مذهبه ومثل هذا ليس بحجة شرعية بل مجر دعادة يعارضها عادةغيره لاشتغاله على مذهب إمام آخروإما أن يتبع القول الذى ترجع فى نظره بالنصوص الدالة عليه فينئذ تكون موافقته لإمام تقاوم ذلك الإمام ، وتبقى النصوص سالمة في حقه عن المعارض فهذا هو الذي يصلح . وإنما تنزلنا هذا التنزللانه قد يقال إن نظر هذا قاصروايس اجتهاده تاما في هذه المسألة اضعف آلة الاجتهاد في حقه، وأما إذاقدر على الاجتهادالتام الذي يعتقد معه أن الفول الآخر ليسمعه ما يدفع به النص فهذا يجب عليه اتباع النصوص ، وإن لم يفعل كان متبعاً للظن وما تهوى الأنفس ، وكان من أكبر العصاة لله ولرسوله؛ بخلاف من قد يقول قد بكون للقول الآخر حجة راجحة على هذا النص وأنا لاأعامها فهذايقاله قد قال الله تعالى (فاتقوا الله مااستطعتم) وقال الني صلى الله عليه وسلم «إدا أمرتكم بأمر فأتوا منه مااستطعتم» والذي تستطيعه من العلم والفقه في هذه المسآلة قد دلك على أن هذا القول هو الراجح فعليك أن تتبعه ؟ ثم إن تبين لك فها بعد أن للنص معارضا راجحا كان حكمك حكم المجتهد إذا تغير اجتهاده ، وانتقال الإنسان من قول إلى قول لأجل ماتبين له من الحق هو محمود فيه بخلاف إصراره على قول لاحجة معه عليه ، أمانرك القول الذي توضحت حجته أو الانتقال من قول إلى قول لمجرد عادة أو اتباع هوى فهذا مذموم ، وإذا كان الإمام المقلد قد ممع الحديث وتركه لاسها إذا كان قد رواه أيضاً فمثل هذا وحده لايكون عذراً في ترك

النص وقد بينا فما كتبناه في [رفع الملام عن الأعمة الأعلام] نحو عشرين عذراً للائمة في ترك العمل ببعض الحديث وبينا أنهم يعذرون في الترك لتلك الأعدار . وأما نحن فلسنا معذورين في تركنا لهذا القول ، فمن ترك الحديث لاعتقاده أن ظاهر الفرآن يخالفه أو القياس أو عمل بعض الأمصار وقد تبين لآخر أن ظاهر النرآن لايخالفه وأن نص الحديث الصحيح مقدم على الظواهر ومقدم على القياس والعمل لم يكن عذر ذلك الرجل عذراً في حقه فإن ظهور المدارك الشرعية الأذهان وخماءها عنها أمر لاينضبط طرفا لاسها إذا كان التارك للحديث معتقدا أنه قد ترك العمل به المهاجرون والأنصار من أهل المدينة النبوية وغيرها الذين يقال إنهم لايتركون الحديث إلا لاعتقادهم أنه منسوخ أوله معارض راجح ؟ وقد بلغ من بعده أن المهاجرين والأنصار لم يتركوه بل عمل به طائفة منهم أو من سمعه منهم و بحوذاك بمايقدح في هذا العارض للنص ، وإذا قيل لهذا المستهدى المسترشد أنت أعلم أم الإمام الفلاني كانت هـذه معارضة فاسدة لأن الإمام الفلاني قد خالفه في هذه المسألة من هو نظيره من الأعة إلى نسبته أبي بكر وعمر وعنمان وعلى وابن مسعود وأبي ومعاد ونحوهم من الأثمة وغيرهم فكان هؤلاء الصحابة بعضهم لبعض أكفاء في موارد النزاع وإدا تنازعوا في شيء ردوا ماتنازعوا فيه إلى الله والرسول، وإن كان بعضهم قد يكون أعلم في مواضع أخر ، وكذلك موارد النزاع بين الائمة ، وقد ترك الناس قول عمر وابن مسعود في مسأله تيمم الجنب وأخذوا بقول من هو دونهما كأبي موسى الأشعرى وغيره لما احتج بالـكتاب والسنة وتركوا قول عمر في دية الأصابح وأخذوا بقول معاوية لما كان معه السنة أن الني صلى الله عليه وسلم قال «هذه وهذه سواء» وقد كان ال بعض الماس يناظر ابن عباس في المتعة فقال له قال أبو بكر وعمر فقال ابن عباس بوشك أن تنزل عليكم حجارة من الماء أفول لكم قالرسول الله صلى الله عليه وسلم وتقولون قال أبو بكر وعمر وكذلك ابن عمر لما سألوه عنها فأمر بها فعارضوه بقول عمر فبين لهم أن عمر لم يرد ما يقولونه فألحوا عليه فقال لهم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أحق أن تتبعوا أم أمر عمر مع علم الناس أن أبا بكر وعمر أعلم ممن فوق ابن عمر و ابن عباس ، ولوفتح هذا الباب لوجب أن يعرض عن قول الله ورسوله ويبقى كل إمام في اتباعه بمنزلة الذي صلى الله عليه وسلم وهو تبديل للدين يشبه ماعاب الله به

النصارى في قوله ( اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم ، وماأمروا إلا ليعبدوا إلها واحدا لاإله إلاهو سبحانه عمايشركون) ولو أطلقت لجواد الفهم العنان وأجربته فى فسيح الميدان واستوعبت ماثبت فيه من قول العلماء الأعيان وأتيت عا صح عن ذوى الشأن لكان عبابا متلاطم الأمواج وضبابا هامل الودق تجاج ومهامه لايستطاع الساوك في فجاجها ولا يتسنم شامخ منهاجها ولـكاد صافن الفكر أن يحجم في هذا المضار ، ويسرع إلى سابق المراع الكبوة والعثار في استيفاء تلك الآثار والاستقصاء على ورد من الأخبار ، ولاقتضى في الكتابة أسفار والمراد تأدية مايسل" به للقاوب أسفار فتستضى و ألباب ذوى الاستبصار فتشرق منه أنوار الاعتبار .

ولمحمد بن إسماعيل الصنعاني قصيدة بديعة في هذا المعنى فاثقة أترابها رونقاً وحسنا، وقد جر ت ذيول الفخر لاسم عدم هذا الحبر ، وهاهي عليك بادية ، وبلسان الفضيحة على المائد منادية:

> سلامی علی نجد ومن حل فی نجد لقد صدرت من سفح صنعا ستى الحيا سرت من أسير ينشد الريع إن سرت يذكرني مسراك نجدا وأهله قني واسألي عن عالم حل سوحها محميد الهادى لسنة أحمد لقد أنكرت كل الطوائف قوله وما كل قول بالقبول مقابل سوى ماأتى عن ربنا ورسوله وأما أقاويل الرجال فإنها وقد جاءت الأخبار عنه بأنه وینشر جهرا ماطوی کل جاهل ويعمر أركان الشريعة هادما

وإن كان تسليمي على المد لاعدى رباها وحياها بقهقهة الرعد ألا ياصبا نجد متى هجت من نجد القد زادني مسراك وجدا على وجد به يهتدى من ضل عن منهج الرشد فياحبذا الهادى وياحبذا للهدى بلا صدر في الحق منهم ولا ورد ولا كل قول واجب الطرد والرد فذلك قول جل ياذا عن الرد تدور على قدر الأدلة في المنقد يعيد لنا الشرع الشريف عا يدى. ومبتدع منه فوافق ماعندى مشاهد ضل الناس فها عن الرشد أعادوا بها معنى سواع ومثله يغوث وود" بئس ذلك من ودى وقد هتفوا عند الشدائد باسمها كا يهتف المضطر بالواحد الفرد

أهلت لغير الله جهراً على عمد وكم طائف حول القبور مقبل ومستلم الأركان منهن باليد آساب ففيها مايجل عن العد علوم نهى عنها الرسول وفرية بلا مرية فاتركه إن كنت تستهد أحاديث لاتعزى إلى عالم فلا تساوى فلسا إن رجعت إلى النقد ترى درسها أذكى لديهم من الحد لقد سرنى ماجاءنى من طريقه وكنت أرى هذه الطريقة لى وحدى وأنكاء للقلب الموفق للرشد مذاهب من رام الخلاف لبعضها يعض بأنياب الأساود والأسد و بجفوه من قد كان يهواه عن عمد لتنقيصه عند التهامي والنجدي ويرميه أهل الرفض بالنصب والجحد وليس له ذنب سوى أنه غدا يتابع قول الله في الحل والعقد ويتبع أقوال الرسول محمد وهل غيره بالله في الناس من بهد وإن عد"ه الجهال ذنباً فبذا به حبذا يوم انفرادى في لحدى علام جعلتم أيها الناس ديننا لأربعة لاشك في فضلهم عندى ونور عيون الفضل والحق والزهد دليلا ولا تقليدهم في غد عدى ولا زعموا حاشاهم أن قولهم دليل فيستهدى به كل مستهد بلى صرحوا أنا نقابل قولهم إذا خالف المنصوص بالقدح والرد نشأت على حب الأحاديث من مهد وتنقيحها من جهدهم غابة الجهد وأعنى بهم أسلاف أمة أحمد أولئك في بيت القصيدة هم قصدي أولئك أمثال البخارى ومسلم وأحمد أهل الجهد في العلم والجد

وكم عقروا في سوحها من عقيرة وحرق عمداً للدلائل دفتراً وصيرها الجهال للذكر ضرة وأقبح من كل ابتداع سمعته يصب عليه سوط ذم وغيبة ويعزى إليه كل ما لايقوله فيرميه أهل النصب بالرفض فرية هم علماء الدين شرقا ومغربا ولكنهم كان الناس ليس كلامهم سلامى على أهل الحديث فإنني هم بذلوا في حفظ سنة أحمد بحور وحاشاهم عن الجزر إنا لهم مدد يأتى من الله بالمد رووا وارتووا من علم سنة أحمد وليست لهم تلك المذاهب من ورد

أأنتم أهدى أم صحابة أحمد وأهل الكساهيمات ماالشوك كالورد أولئك أهدى في الطريقة منكم فهم قدوتي حتى أوسد في لحدى ومن يقتدى والضد يعرف بالضد فمن قلد النعمان أصبح شاربا نبيذا وفيه القول البعض بالحد ومن يقتدى أضحى إمام معارف وكان إماما في العبادة والزهد فمقتديا في الحق كن لامقلداً وخل أخا التقليد في الأسر بالقد وأكفر أهل الأرض من قال إنه إله فإن الله جل عن الند مماه كل المكائدات جميعها من الكلب والخبزير والقرد والفهد سواء عذاب النار أو جنة الحلد ولأعهم في اللوم ايس على رشد وينشدنا عنه نصوص نصوصه ينادى خذوا في النظم مكنون ماعندى وكنت امرأ من جند إبليس فارتمى بي الدهر حتى صار إبليس من جندي فلو مات قبلي كنت أدركت بعده دقائق كفر ليس يدركها بعدى وكم من ضلال في الفتوحات صدقت به فرقة أضحوا ألد من اللد يلوذون عند العجز بالذوق ليتهم يذوقون طعم الحق والحق كالشهد عزيز فلا بالرسم يدرك والحد تسترهم بالكشف أو الذوق أشعرا بأنهم عن مطلب الحق في بعد ومن يطلب الإنصاف مدلى بحجة ويرجع أحيانا وبهدى ويستهدى وهيهات كل في الديامة تابع آباءه كأن الحق في الآباء والجد وقد قال هـذا قبلهم كل مشرك فهل قدحوا هذى العقيدة من زند على ملة الآباء فرداً على فرد غريب وأصحابي كثير بلا عــد فكم أكلوا لحمى وكم مزقوا جلدى فكل فتى يغتابني فهو لى يهدى ولى كل شي من محاسنه يبدى

كفاهم كتاب الله والسنة التي كفت قبلهم صحب الرسول ذوى الرشد وشتان مابين القلد في الهدى وإن عذاب المار عذب لأهلها وعباد عجل السامري على هدى فنسألهم ما الذوق قالوا مناله كذا أصحاب الكتاب تتابعوا وهـذا اغتراب الدين فاصبر فإنى إذا مارأوني عظموني وإن أغب هنيئاً مريئا في اغتيابي فوائد يصلى ولى أجر الصلاة وصومه وكم حامند قد أنضج الغيظ قلبه ولكنه غيظ الأسير على القد

منزهة عن وصف خد" وعن قد فدونكها تحوى علوما جليلة فلا مدحت وصلا للبلي وزينب ولا هي ذمت هجر سعدي ولاهند فكم قطعت غورا ونجدا إلى نجد إليك طوت عرض الفيافي وطولها وراح خليا من رحيل ومن شد أناخت بنجد فاستراحت ركابها علمها جواباً فهي من جملة الوفد فأحسن قراها بالفراءة ناظمأ وقد طوت جبرا لضعف نظامها كا ستر الوجه المشوه بالبرد وصل على المختار والآل إنها لحسن ختام النظم واسطة العقد قد تبين لكل متأمل منصف فساد ما نحاه كل مجادل ومعاند مسرف ووضح له بجلب هذه الآثار والأنقال وسرد هذه العبارات البريئة من وصمة المقال الصحيح الذي يجب اتباعه والعمل به من الأفوال والفاسد الذي لم ينسج من الشريعة الغراء على منوال ، وزال مافي قلبه من الرين والإشكال وعرف يقيناً أن ما اقتفاه من الهـدى الصحب والآل هو المجاة يوم القيامة من شدائد تلك الأهوال فيدع ما انتحله من المناهج المتأخرة الرجال ويعرف فضل ذوى العلم والأعمال الذين اتخذوا كتاب الله تعالى لهم سميرا وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم لهم ظهيرا فكان لهم تبارك وتعالى معينا ونصيرا حق عرجوا في معارج الكمال وتبوءوا مراتب من الشرف لا تدرك ولا تنال، بل لا يواطأ بغير التوحيد لها جال وصب علمهم من صيب الرحمة سجال وتلقاهم بالفبول والإقبال وأسكنهم من الحلد أرفع ظلال ينالون ما يشتهون فيه بالغدر" والآصال ثمن عزت عليه نفسه سمى من الأسباب لها في الخلاص وراقب يوم الأخذ بالنواص حين يعض الظالم على يديه تدامة وتسوبلا وينادى على رؤوس الأشهاد يوم الوقوف والتناد والحن لايعراج على قوله تعويلا ولا بجد إلى منهج الفكاك دليلا فيقول مما يكابد من العذاب جزاء له وتلكيلا (ياليتني اتخذت مع الرسول سبيلا) ويتحقق بعد ذلك المشاهدة والمعاينة على ما كان سالكا في الدنيا من الباينة لماكان عليه صالح السلف والأتباع الذين هم أهدى خلف وتستبين لهم سبيل الراسخين الأنباع فيجاهد نفسه الراكنة إلى الهوى على الاهتداء بهم والاتباع ويحزم بأن أكثر مافرره غلاة الأحبار وأجالوا فيه دقائق الأفكار من إيجاب التقليد وإنكار الاجتهاد وأنه لايسوغ لأحد من العباد (٤ – تاريخ نجد – أول )

تعصب منهم على الوظائف والمناصب ومصادمة للحق ، حملهم عليها الاستعلاء للمراتب واستيفاء المقرر لأهل تلك المذاهب .

## बंदि

توفى الشيخ رحمه الله تعالى وله من العمر قريباً من ثنتين وتسعين سنة ، وكان فى خلال هذه المدة يبذل فى طاعة مولاه جهده محافظا على ماله من الأحزاب والأوراد مشمراً فى تحصيل نافع الزاد متجردا للاستعداد ليوم المعاد حق لق الله تعالى فأفاض عليه من صيب الرحمة سجالا ، وسيأ تى السكلام على وفاته فى سنتها المعلومة مع مرثبة هنا مثبتة مرقومة ؟ وقد صنف رحمه الله تعالى مصنفات كثيرة وألف مؤلفات نافعة شهيرة منها : كتاب التوحيد فيا يجب من حق الله على العبيد وكتاب الكبائر وكتاب كشف الشهات وكتاب السيرة المختصرة وكتاب السيرة المطولة نحو مجاد وكتاب مختصر الهدى النبوى فى مجلد لطيف وكتاب مجموع الحديث على أبواب الفقه وكتاب مختصر الشرح الكبير والانصاف مجلد كبير ؟ وله رسائل كثيرة عقد نالله ختصرات منها فصلا واستوعنا ماوقفنا عليه منها . وأما الرسائل المطولة فمنها : كشف الشهات وسيأتى ومنها رسالة كتها لعبد الله بن عبد اللطيف الأحسائى وهى هذه ، وأنا أذكرها بكمالها لما فها من الفوائد الجليلة قال فها :

## بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الوهاب إلى عبد الله بن عد بن عبد اللطيف حفظه الله تعالى: سلام عليكم ورحمة الله وبركاته . أما بعد ، فقد وصل إلينا من ناحيتكم مكاتيب فيها إنكار وتغليظ على ولما قيل إنك كتبت معهم وقع فى الحاطر بعض الشيء لأن الله سبحانه نشر لك من الذكر الجميل وأنزل فى قلوب عباده لك من الحبة ما لم يؤته كثيراً من الناس لما يذكر عنك من مخالفة من قبلك من حكام السوء وأيضا لما أعلم منك من عجبة الله ورسوله وحسن الفهم واتباع الحق ولو خالفك فيه كبار أثمتكم لأنى اجتمعت بك من نحوعشرين وتذاكرت أنا وإياك فى شيء من التفسير والحديث وأخرجت لى كراريس من البخارى كتبتها ونقلت على هوامشها من الشروح وقلت فى مسألة الإيمان التي ذكر البخارى فى أول الصحيح ، هذا هو الحق الذى أدين الله به فأعجبني هذا الكلام لأنه خلاف مذهب أعمتكم المتكلمين وذاكر تنى أيضا فى بعض المسائل هذا الكلام لأنه خلاف مذهب أعمتكم المتكلمين وذاكر تنى أيضا فى بعض المسائل فكنت أحكى لمن يتعلم منى ما من الله به عليك من حسن الفهم وعبة الله والدار

الآخرة فلا على هذا لم أظن فيك السارعة في هذا الأمر لأن الذين قاموا فيه مخطئون على كل تقدير ، لأن الحق إن كان مع خصمهم فواضح وإن كان معهم ، فينبغي للداعي إلى الله أن يدعو بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم، وقد أمر الله رسوليه موسى وهارون أن يقولا لفرعون قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى . وينبغي للقاضي أعزه الله بطاعته لما ابتلاء الله بهذا المنصب أن يتأدب بالآداب التي ذكرها الله في كتابه الذى أنزل ليبين للناس مااختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يوقنون فمن ذلك لا يستخفنه الذين لايوقنون ويتثبت عند سعايات الفساق والمنافقين ولا يعجل ، وقد وصف الله المنافقين في كتابه بأوصافهم وذكر شعب النفاق لتجتنب ويجتنب أهلها أيضاً . فوصفهم بالفصاحة والبيان وحسن اللسان بل وحسن الصورة في قوله ( وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وإن يقولوا تسمع لقولهم) الآية ، ووصفهم بالمكر والكذب والاستهزاء بالمؤمنين في أول البقرة ووصفهم بكلام ذي الوجهين ووصفهم بالدخول في المخاصمات بين الناس بما لا يحب الله ورسوله في قوله (ياأيما الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) الآية ، ووصفهم باستحقار المؤمنين والرضا بأفعالهم ، ووصفهم بغير هذا في البقرة وبراءة وسورة القتال وغير ذلك . كل ذلك نصيحة لعباده ليجتنبوا الأوصاف ومن تلبس بها ، ونهى الله نبيه عن طاعتهم في غير موضع فكيف بجوز من مثلك أن يقبل مثل هؤلاء ؟ وأعظم من ذلك أن تعتقد أنهم من أهل العلم وتزورهم في بيوتهم وتعظمهم وأنا لاأقول هــذا في واحد بعينه، ولــكن نصيحة وتعريف عا في كتاب الله من سياسة الدين والدنيا لأن أكثر الناس قد نبذه وراء ظهره . وأما ماذكر لكم عنى فإنى لم آته بجهالة بل أقول ولله الحمد والمنة وبه القوة إنني هداني ربي إلى صراط مستقم ديناً قيما ملة إبراهم حنيفا مسلما وما كان من المسركين ، ولست ولله الحمد أدعو إلى مذهب صوفى أو فقيه أو متكلم أو إمام من الأُمَّة الذين أعظمهم مثل ابن القم والذهبي وابن كثير وغيرهم ، بل أدعو إلى الله وحده لاشريك له وأدعو إلى سنةً رسول الله صلى الله عليه وسلم التي أوصى بها أول أمته وآخرهم وأرجو أنى لاأرد الحق إذا أتاني ، بل أشهد الله وملائكته وجميع خلقه إن أتانا منكم كلة من الحق لأقبلها على الرأس والعين ، ولأضربن الجدار بكل ماخالفها من أقوال أثمتي حاشا رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه لايقول إلا الحق وصفة الأم غير خاف عليه ما درج عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه

والتابعون وأتباعهم والأئمة كالشافعي وأحمدوأمثالهما ممن أجمع أهل الحق على هدايتهم وكذلك مادرج عليه من سبقت له من الله الحسني من أتباعهم ، وغير خاف عليكم ماأحدث الناس في دينهم من الحوادث ، وما خالفوا فيه طريق سلفهم ، ووجدت المتأخرين أكثرهم قدغير وبدل وسادتهم وأتمتهم وأعلمهم وأعبدهم وأزهدهم مثل ابن الفيم والحافظ الدهى والحافظ العماد ابن كثير والحافظ ابن رجب قد اشتد نكيرهم على أهل عصرهم الذين هم خيرا من ابن حجر ، وصاحب الإقناع بالا حماع ، فإذا استدل عليهم أهل زمانهم بكثرتهم وإطباق على طريقتهم قالوا هـذا من أكبر الأدلة على أنه باطل لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أخبر أن أمته تسلك مسالك اليهود والنصارى حذو القذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه ، وقد ذكر الله في كتابه أنهم فرقوا دينهم وكانوا شيعا وأمهم كتبوا الكتاب بأيديهم وقالوا هـ ذا من عند الله وأنهم تركو اكتاب الله والعمل به ، وأقبلوا على ماأحدثه أسلافهم من الـكتب وأخبر أنه وصاهم بالاجتماع ، وأنهم لم يختلفوا لحفاء الدين بل اختلفوا من بعد ماجاءهم العلم بغيا بينهم ( وتقطعوا أمرهم بينهم زبراً كل حزب بما لديهم فرحون) والزبر الكتب، فإدا فهم المؤمن قول الصادق المصدوق «لتتبعن "سنن من كان قباكم» وجعله قبلة ولبه تبين له أن هذه الآيات وأشباهها ليست على ماظن الجاهلون أنها كانت في قوم كانوا فبانوا بل يفهم ماورد عن عمر رضى الله عنه أنه قال في هذه الآيات مضى القوم وما يسى به غيركم ، وقد فرض الله على عباده في كل صلاة أن يسألوه الهداية إلى صراط المستقم صراط الذين أنهم عليهم الذين هم غير المغضوب عليهم ولا الضالين . فن عرف دين الإسلام وما وقع الناس فيه من التغيير له عرف مقدار هذا الدعاء وحكمة الله فيه. والحاصل أن صورة المسألة هل الواجب على كل مسلم أن يطلب علم ما أنزل الله على رسوله ولا يعذر أحد فى تركه البتة أم يجب عليه أن يتبع النحفة مثلا. فأعلم المتأخرين وسادتهم منهما بن القم قد أنكروا هذا غاية الإنكار ، وأنه تغيير لدين الله واستدلوا على ذلك بما يطول وصفه من كتاب الله الواضح ، ومن كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم البين لمن نورالله قلبه، والذين يجيزون ذلك أويوجبونه يدلون بشبه واهية لكن أكبر شبههم على الإطلاق أنا لسنا من أهل ذلك ، ولا نقدر عليه ولا يقدر عليه إلا المجتهد، وإنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون، ولأهل العلم في إبطال

هذه الشبهة ما يحتمل مجلدا ومن أوضحه قول الله تعالى ( اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ) وقد فسرها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث عدى بهذا الذي أنتم عليه اليوم في الأصول والفروع لاأعلمهم نريدون عليكم مثقال حبة خردل بل يمين مصداق قوله «حذو القذة بالقذة» إلى آخره ، وكذلك فسرها المفسرون لاأعلم بينهم اختلافا ومن أحسنه ماقاله أبو العالية: أما إنهم لم يعبدوهم ولو أمروهم بذلك ما أطاعوهم ؛ ولكنهم وجدوا كتاب الله فقالوا لانسبق علماءنا بشيء ماأمرونا به ائتمرنا وما نهونا عنه انتهينا ، وهذه رسالة لاتحتمل إقامة الدليل ولا جواباعما يدلى به المخالف الكن أعرض عليه من نفسي الإنصاف والانقياد للحق أإن أردتم على الرد بعلم وعدل فعندكم كتاب [أعلام الموقعين لابن القيم] عند ابن فيروز في مشرفه فقد بسط الـكلام فيه على هذا الأصل بسطاكثيرا وسرد من شبه أتمتكم مالانعرفون أنتم ولا آباؤكم وأجاب عنها واستدل لها بالدلائل الواضحة القاطعة ، منها أم الله ورسوله عن أمركم هذا بعينه وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وصفوه من قبل أن يقع وحذروا الناس منه وأخبروا أنه لايصير على الدين إلا الواحد بعد الواحد ، وأن الإسلام يصير غريباً كا بدا ، وقد عامتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سأله عمرو بن عبسة في أول الإسلام: من معك على هذا؟ قال حر وعبد يعني أبا بكر وبالالا فإذا كان الإسلام يعود كما بدا فما أجهل من استدل بكثرة الناس وأطباقهم وأشباه هذه الشبهة التي هي عظيمة عند أهلها حقيرة عند الله وعند أولى العلم من خلقه كما قال تعالى بل قالوا مثل ماقال الأولون فلا أعلم لكم حجة تحتجون بها إلا وقد ذكر الله في كتابه أن الكفار استدلوا بها على تكذيب الرسل مثل أطباق الناس ، وطاعة الكبراء وغير ذلك . فمن من الله عليه بمعرفة دين الإسلام الذي دعا إليه وسول الله صلى الله عليه وسلم عرف قدرهذه الآيات والحجج وحاجة الناس إليها ، فإن زعمتم أن ذكر هؤلاء الأئمة لمن كان من أهله ، فقد صرحوا بوجوبه على الأسود والأحمر والذكر والأنثى ، وأن ما بعد الحق إلا الضلال، وأن قول من قال ذلك صعب مكيدة من الشيطان كادبها الناس عن ساوك الصر اط المستقم الحنيفية ملة إبراهم ، وإن بان لكم أنهم مخطئون فبينوا لى الحق حتى أرجع إليه ، وإنما كتبت لكم هذا معذرة من الله ودعوة إلى الله لأحصل ثواب الداعين إلى الله وإلا أنا أظن أنكم لاتقبلونه وأنه عندكم

من أنكر النكرات من أن الذي يعيب هذا عندكم مثل من يعيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، لكن أنت من سبب ما أظن فيك من طاعة الله لا أبعد أن يهديك الله إلى الصراط المستقم ويشرح قلبك للإسلام فإذا قرأته فإن أنكره قلبك فلا عجب فإن العجب من بجا كيف نجا فإن أصغى إليه قلبك بعض الشي فعليك بكثرة النضرع إلى الله والانطراح بين يديه خصوصا أوقات الإجابة كآخر الليل وأدبار الصاوات ، وبعد الأذان وكذلك بالأدعية المأثورة خصوصاً الذي ورد في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول « اللهم رب جبريل وميكائيل و إسر افيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فما كانوا فيه يختلفون اهدنى لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدى من تشاء إلى صراط مستقم » فعليك بالإلحاح بهذا الدعاء بين يدى من يجيب المضطر إذا دعاه ، وبالذي هدى إبراهم لمخالفة الناس كلهم وقل يا معلم إبراهيم علمني ، وإن صعب عليك مخالفة الناس ففكر في قول الله تعالى (ثم جعلناك على شريعة من الأم فاتبعها ، ولا تتبع أهواء الذين لايعلمون إنهم لن يعنوا عنك من الله شيئا وإن تطع أكثر من في الأرض يضاوك عن سبيل الله) وتأمل قوله في الصحيح « بدا الإسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدا » وقوله صلى الله عليه وسلم « إن الله لا يقبض العلم » إلى آخره ، وقوله « عليكم بسنتي وسنة الحلفاء الراشدين المهديين من بعدى » وقوله « وإياكم ومحدثات الأمورفإن كل بدعة ضلالة » والآيات والأحاديث في ذلك كثيرة أفردت بالتصنيف فإنى أحبك ، وقد دعوت لك في صلاتي وأعنى من قبل هذه المكاتيب أن يهديك الله لدينه القم ولا يمنعني من مكاتبتك إلاظني أنك لاتقبل وتسلك مسلك الأكثر، ولكن لامانع لما أعطى الله والله لايتعاظم شيئاً أعطاه وما أحسنك لوتكون في آخرهذا الزمان فاروقا لدين الله كعمر رضي الله عنه في أوله فإلك لو تكون معنا لانتصفنا بمن أغلظ علينا . وأماهذا الحيال الشيطاني الذى اصطاد به الناسأن من سلك هذا المسلك فقدنسب نفسه للاجتهاد وترك الاقتداء بأهل العلموز خرفه بأنواع الزخارف فليسهذا بكثيرمن الشيطان وزخارفه كاقال تعالى (يوسى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا) فان الذي أناعليه و أدعوكم إليه هوفي الحقيقة الافتداء بأهل العلم فانهم قد وصوا الناس بذلك ، ومن أشهرهم كلاما في ذلك إمامكم الشافعي قال: لابد أن تجدوا عني ما يخالف الحديث فكل ماخالفه فأشهدكم أنى قد رجعت عنه، وأيضا أنا في مخالفتي هذا العالم لمأخالفه وحدى فإذا اختلفت أناوشافعي

مثلا في أبوال مأكول اللحم وقلت القول بنجاسته يخالف حديث العرنيين ويخالف حديث أنس أن الني صلى الله عليه وسلم صلى في مرابض الغنم فقال هذا الجاهل الظالم أنت أعلم بالحديث من الشافعي؟ . قلت أنا لم أخالف الشافعي من غير إمام اتبعته إل اتبعت من هو مثل الشافعي أو أعلم منه قد خالفه واستدل بالأحاديث فإذا قال أنت آعلم من الشافعي قل أنت أعلم من مالك وأحمد فقد عارضته بمثل ماعارضني به وسلم الدليل من المعارض واتبعت قول الله تعالى ( فإن تنازعتم في شي وردوه إلى الله والرسول ) الآية واتبعت من اتبع الدليل في هـذه المسألة من أهل العلم لم أستدل بالقرآن أو الحديث وحدى حتى يتوجه على ماقيل وهذا على التنزل وإلا فمعلوم أن اتباعكم لابن حجر في الحقيقة ولا تعبئون بمن خالفه من رسول أو صاحب أو تابع حتى الشافعي نفسه ولا تعبئون بكلامه إذا خالف نصابن حجر وكدلك غيركم إنما اتباعهم لبعض المتأخرين لا للائمة فهؤلاء الحنابلة من أقل الناس بدعة ، وأكثر الإقناع والمنتهى مخالف لمذهب أحمد ونصه يعرف ذلك من عرفه ، ولا خلاف بيني وبينكم أن أهل العلم إذا أجمعوا وجب اتباعهم ، وإنما الشأن إذا اختلفوا هل يجب على أن أقبل الحق نمن جاء به وأرد المسألة إلى الله والرسول مقتديا بأهل العلم أوأنتحل بعضهم من غير حجة وأزعم أن الصواب في قوله فأنتم على هذا الثاني وهو الذي ذمه الله وسماه شركا ، وهو اتخاذ العلماء أربابا وأنا على الأول أدعو إليــ وأناظر عليه ، فإن كان عندكم حق رجعنا إليه وقبلناه منكم وإن أردت النظر في أعلام الموقعين فعليك بمناظرة في أثنائه عقدها بين مقلد وصاحب حجة ، وإن ألقي في ذهنك أن ابن القم مبتدع وأن الآيات التي استدل بها ايس هذا معناها فاضرع إلى الله واسأله أن بهديك لما اختلفوا فيه من الحق وتجرد إلى ناظر أومناظر أو اطلب كلام أهل العلم في زمانه مثل الحافظ الذهبي وابن كثير وابن رجب وغيرهم ومما ينسب للذهبي رحمه الله :

العلم قال الله قال رسوله قال الصحابة ليس خلف فيه ماالعلم نصبك للخلاف سفاهة بين الرسول وبين رأى فقيه

فإن لم تتبع هؤلاء فانظر كلام الأئمة قبلهم كالحافظ البيهتي في كتاب المدخل والحافظ ابن عبدالبروالحطابي وأمثالهم ومن قبلهم كالشافعي وابن جرير وابن قتيبة وأبي عبيد فهؤلاء إليهم المرجع في كلام الله وكلام رسوله وكلام السلف ، وإياك وتفاسير

المحرفين للكلم عن مواضعه وشروحهم فإنها القاطعة عن الله وعن دينه وتأمل مافي كتاب الاعتصام للبخاري وما قال أهل العلم في شرعه ، وهل يتصور شيء بما صرح مما صح عنه صلى الله عليه وسلم أن أمته ستفترق على أ كثر من سبعين فرقة أخبر أنهم كلهم في النار إلا واحدة ثم وصف تلك الواحدة أنها التي على ما كان عليه الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأنتم مقرون أنكم على غير طريقتهم وتقولون مانقدر عليها ولا يقدر عليها إلا المجتهد فجزمتم أنه لاينتفع بكلام الله وكلام رسوله إلا المحتهد وتقولون بحرم على غيره أن يطلب الهدى من كلام الله وكلام رسوله وكلام أصحابه فجزمتم وشهدتمأنكم على غير طريقتهم معترفين بالعجز عن ذلك وإذاكنتم مقرين أن الواجب على الأولين اتباع كتاب الله وسنة رسوله لا يجوز العدول عن ذلك وأن هذه الكتب والتي خير منها لو تحدث في زمن عمر بن الخطاب لفعل بها وبأهلها أشد الفعل ولو تحدث في زمن الشافعي وأحمد لاشتد نكيرهم لذلك ، فليت شعرى متى حرم الله هذا الواجب وأوجب هـ ذا المحرم ، ولما حدث قليل من هذا لايشبه ماأنتم عليه في زمن الإمام أحمد اشتد إنكاره لذلك ولما بلغه عن بعض أصحابه أنه يروى عنه مسائل بخراسان قال أشهدكم أنى قد رجعت عن ذلك ولما رأى بعضهم يكتب كلامه أنكر عليه وقال تكتب رأيا لعلى أرجع عنه غدا اطلب العلم مثلما طلبنا ، ولما سئل عن كتاب أبي ثور قال كل كتاب ابتدع فهو بدعة ومعلوم أن أبا ثور من كبار أهل العلم وكان آحمد يثني عليه وكان ينهى الماس عن النظر في كتب أهل العلم الذين يثني عليهم ويعظمهم ، ولما أخذ بعض أعمة الحديث كتب أبي حنيفة هجره أحمد وكتب إليه أن تركت كتب أبي حنيفة أتيناك تسمعنا كتب ابن المبارك ، ولما ذكر له بعض أصحابه أن هـذه الـكتب فيها فائدة لمن لايعرف الكتاب والسنة قال إن عرفت الحديث لم يحتج إليها وإن لم تعرفه لم يحل لك النظر فيها وقال عجبت لقوم عرفوا الإسناد وصحته يذهبون إلى رأى سفيان والله يقول: ( فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب ألم ) قال أتدرى ماالفتنة ؟ الفتنة الشرك ، ومعلوم أن الثورى عنده غاية وكان يسميه أمير المؤمنين . فإذا كان هذا كلام أحمد في كتب تتمني الآن أن تراها فكيف بكتب قد أقر أهلها على أنفسهم أنهم ليسوا من أهل العلم وشهد عليهم بذلك ولعل بعضهم مات وهو لايعرف مادين الاسلام الذي بعث الله به رسوله

صلى الله عليه وسلم وشبه تكم التي ألقيت في قلوبكم أنكم لاتقدرون على فهم كلام الله ورسوله والسلف الصالح ، وقد قدمنا أن الني صلى الله عليه وسلم قال « التبعن- بن من كان قبل كم حذو الهذة بالهذه » إلى آخره، فتأمل هذه الشبهة أيني قولكم لا يقدر على ذلك وتأمل ماحكى الله عن اليهود في قوله : ( وقالوا قلو بنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم) وقوله ( ولقد أنزلنا إليك آيات بينات وما يكفر بها إلا الماسقون ) وقوله (إناجعلاء قرآنا عربيالعلكم تعقاون) وقوله (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) واطلب تفاسير هـذه الآيات من كتب أهل العلم واعرف من نزلت فيه واعرف الأقوال والأفعال التي كانت سبباً لنزول هذه الآيات ثم اعرضها على قولهم لانقدر على فهم القرآن والسنة تجد مصداق قوله لتتبعن سنن من كان قباكم ومافى معناه من الأحاديث الكثيرة فلت كمن قصة إسلام سلمان الهارسي منكم على بال ففيها أنه لم يكن على دين الرسل إلا الواحد بعد الواحد حتى إن آخرهم قال عند موته: لا أعلم على وجه الأرض أحدا على مانحن عليه ولكن قد أظل زمان نبي واذكر مع هذا قول الله تعالى (فاولا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد في الأرض إلا قليلا بمن أنجينا منهم) فحقيق لمن نصح نفسه وخاف عذاب الآخرة أن يتأمل ماوصف الله به اليهود في كتابه خصوصا ماوصف به علماءهم ورهبانهم من كتمان الحق ولبس الحق بالباطل والصد عن سبيل الله ، وما وصفهم الله أى علماءهم من الشرك والإيمان بالجبت والطاغوت وقولهم للذين كفروا (هؤلاء أهدى من الدين آمنوا سبيلا) لأنه عرف أن كل مافعلوا لابد أن تفعله هذه الأمة وقد فعلت ، وإن صعب عليك مخالفة الكبرا ولم يقبل ذهنك هـ ذا الكلام فأحضر بقلبك أن كتاب الله أحسن الكتب وأعظمها بياناً وأشفى لدواء الجهل وأعظمها فرقا بين الحق والباطل والله سبحانه قد عرف تفرق عباده واختلافهم قبل أن يخلقهم ، وقد ذكر في كتابه (وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة) وأحضر قلبك هذه الأصول وما يشابهها فى ذهنك واعرضها على قلبك فإنه إنشاء الله يؤ.ن بها على سبيل الإجمال فتأمل قوله ( وإذا قيل لهم اتبعوا ماأنزل الله قالوا بل نتبع ماوجدنا عليه آباءنا ) وتسكرير هذا الأصل في مواضع كثيرة وكذلك قوله ( أتجادلونني في أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ماأنزل الله بها من سلطان) فكل حجة تحتجون بها بجدها مبسوطة في القرآن

و بعضها في مواضع كثيرة فأحضر بقلبك أن الحمكم الذى أنزل كتابه شفاء من الجهل فارقا بين الحق والباطل لايليق منه أن يقرر هذه الحجيج ويكررها مع عدم حاجة المسلمين إليها ويترك الحجيج الذى يحتاجون إليها ويعلم أن عباده يفترقون حاشا أحكم الحاكمين من ذلك . وبما يهو"ن عليك مخالفة من خالف الحق وإن كان من أعلم الناس وأذكاهم وأعظمهم جهلا ولو اتبعه أكثر الناس ماوقع في هــذه الأمة من افتراقهم في أصول الدين وصفات الله تعالى وغالب من يدعى المعرفة وما عليــه المتكلمون وتسميتهم طريقة رسول الله صلى الله عليه وسلم حشوا وتشبيها وتجسما مع أنك إذا طالعت في كتاب من كتب الكلام مع كونه يزعم أن هذا واجب على كل أحد وهو أصل الدين تجد الكتاب من أوله إلى آخره لايستدل على مسألة منه بآية من كتاب الله ولا حديث عن رسول الله اللهم إلا أن يذكره ليحرفه عن مواضعه وهم معترفون أنهم لم يأخذوا أصولهم من الوحى بل من عقولهم ومعترفون أنهم مخالفون للسلف في ذلك مثل ماذكر في فتح البارى في مسألة الإيمان على قول البخارى ، وهو قول وعمل ويزيد وينقص فذكر إجماع السلف على ذلك وذكر عن الشافعي أنه نقل الإجماع على ذلك وكذلك ذكر أن البخارى نقله ثم بعد ذلك حكى كلام المتأخرين ولم يرده فإن نظرت في كتاب التوحيد في آخر السحيح \_ فتأمل تلك التراجم \_ وقرأت في كتب أهل العلم من السلف ومن أتباعهم من الخلف ونقلهم الإجماع على وجوب الإيمان بصفات الله تعالى وتلقيها بالقبول وأن من جحد شيئًا منها أو تأول شيئًا من النصوص فقد افترى على الله وخالف إجماع أهل العلم ونقلهم الإجماع أن علم الكلام بدعة وضلالة حتى قال أبوعمر بن عبد البرأجمع أهل العلم فىجميع الأعصار والأمصار أن أهل الكلام أهل بدع وضلالات لا يعد ون عند الجميع من طبقات العداء والكلام في هذا يطول. والحاصل أنهم عمدوا إلى شيء أجمع المسلمون كلهم بل وأجمع عليه أجهل الخلق بالله عبدة الأوان الذبن بعث فهم الني صلى الله عليه وسلم فابتدع هؤلاء كلاما من عند أنفسهم كابروا به العقول أيضاً حتى إنكم لاتقدرون أن تغيروا عوامكم عن فطرتهم التي فطرهم الله عليها ثم مع هذا كله تابعهم جمهور من يتكلم في علم هذا الأمر إلا من سبقت لهم من الله الحسني وهم كالشعرة البيضاء في جلد الثور الأسود يبغضونهم الناس وبرمونهم بالتجميم . هذا ، وأهل الكلام وأتباعهم من أحذق الناس وأفطنهم حتى إن

لهم من الذكاء والحفظ والفهم ما يحير اللبيب وهم وأتباعهم مقرون أنهم مخالفون للسلف حتى إن أئمة المتكلمين لما ردوا على الفلاسفة في تأويلهم في آيات الأمر والنهي مثل قولهم المراد بالصيام كتمان أسرارنا والمراد بالحج زيارة مشايخنا والمراد بجبريل العقل الفعال وغيرذلك من إفكهم رد عليهم الجواب بأن هذا التفسير خلاف المعروف بالضرورة من دين الإسلام فقال لهم الفلاسفة أنه جحدتم علو الله على خلقه واستواءه على عرشه مع أنه مذكور في الكتب على ألسنة الرسل ، وقد أجمع عليه المسلمون كلهم وغيرهم من أهل الملل فكيف يكون تأويلنا تحريفا وتأويلكم صحيحاً فلم يقدر أحد من المتكلمين أن يجيب عن هذا الإيراد والمراد أن مذهبهم مع كونه فاسدا في نفسه مخالفا للعقول ، وهوأيضا مخالف لدين الإسلام والكتاب والرسول وللسلف كلهم ويذكرون في كتبهم أنهم مخالفون للسلف ثم مع هـذا راجت بدعتهم على العالم والجاهل حتى طبقت مشارق الأرض ومغاربها وأنا أدعوك إلى التفكر في هذه المسألة وذلك أن السلف قد كثر كلامهم وتصانيفهم في أصول الدين وإبطال كلام المتكلمين وتفكيرهم وممن ذكر هذامن متأخرى الشافعية البيهقي والبغوى وإسماعيل التيمي ومن بعدهم كالحافظ الذهبي ، وأما متقدموهم كابن سريج والدارقطني وغيرها فكلهم على هذا الأمرففتش فى كتب هؤلاء فإن أتيتني بكلمة واحدة أن منهم رجلا واحداً لم ينكر على المتكلمين ولم يكفرهم فلا تقبل مني شيئاً أبدا ومعهذا كله وظهوره غاية الظهور راج علم حتى ادعيتم أن أهل السنة هم المتكلمون والله المستعان . ومن العجب أنه يوجد في بلدكم من ١٦ يفتى الرجل بقول إمام والثانى بقول آخر والثالث بخلاف الفولين ويعد فضيلة وعلما وذكاء ويقال هذا يفتي في مذهبين أو أكثر ، ومعلوم عند الناس أن مراده في هذا العلو" والرياء وأكل أموال الناس بالباطل فإذا خالفت قول عالم لمن هو أعلم منه أو مثله إذا كان معه الدليل ولم آت بشيء من عند نفسي تكلمتم بهذا الكلام الشديد فإن سمعتم أنى أفتيت بشيء خرجت فيه من إجماع أهل العلم بوجه على القول ، وقد بلغني أنكم في هذا الأمر قمتم وقعدتم، فإن كنتم تزعمون أن هذا إنكار للمنكر فياليت قيامكم كان في عظائم في بلدكم تضاد أصلى الإسلام شهادة أن لاإله إلا الله وأن محمداً رسول الله منها وهو أعظمها عبادة الأصنام عندكم من بشر وحجر هذا يذبح له وهذا ينذر له وهذا يطلب إجابة الدعوات وإغاثة اللهفات وهـذا يدعوه المضطر في البر والبحر

وهــذا يزعمون أن من التجأ إليه ينفعه في الدنيا والآخرة ولو عصى الله ، فإن كنتم تزعمون أن هـذا ليس هو عبادة الأصنام والأوثان المذكورة في القرآن فهذا من إلى العجب فإنى الأعلم أحدا من أهل العلم يختلف فى ذلك اللهم إلا أن يكون أحد وقع فها وقع فيه اليهود من إيمانهم بالجبت والطاغوت، وإن ادعيتمأنكم لاتقدرون على ذلك فإن لم تقدروا على الكل قدرتم على البعض كيف وبعد الذين أنكروا على هذا الأمر وادعوا أنهم منأهل العلم ملتبسون بالشرك الأكبر ويدعون إليه ولويسمعون إنسانا يحرد التوحيد ألزموه بالكفر والفسوق ؟ ولكن نعوذ بالله من رضاء النياس بسخط الله ؟ ومنها مايفعله كثير من أتباع إبليس وأتباع المنجمين والسحرة والكهان ممن ينتسب إلى الفقر وكثير ممن ينتسب إلى العلم من هذه الخوارق التي يوهمون بها الناس ويشبهونها بمعجزات الأنبياء وكرامات الأولياء ، ومرادهم أكل أموال الناس بالباطل والصد عن سبيل الله حتى إن بعض أنواعها يعتقد فيه من يدعى العلم أنه من العلم الموروث عن الأنبياء من علم الأسماء وهو من الجبت والطاغوت ، والكن هذا مصداق قوله صلى الله عليه وسلم «التبعن" سنن من كان قبلكم» ومنها هذه الحيلة الربوية التي مثل حيلة أصحاب السبت أو أشد وأنا أدعو من خالفني إلى أحد أربع: إما إلى كتاب الله ، وإما إلى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإما إلى إجماع أهل العلم ، فإن عاند دعوته إلى المباهلة كما دعا إليها ابن عباس في بعض مسائل الفرائض وكما دعا إليها سفيان والأوزاعي في مسألة رفع اليدين وغيرها من أهل العلم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله وسلم .

یامن تعز علیهم أرواحهم ویرون أن أمامهم یوم اللقا ماذا عبدتم ثم ماذا قد أجبتم هیئوا جوابا للسؤال وهیئوا وتیقنوا أن لیس ینجیکم سوی تبحریدکم توحیده سبحانه وکذاك تجرید اتباع رسوله فالوحی كاف للدی یعنی به فالوحی كاف للدی یعنی به

ويرون غبنا بيعها بهوان لله مسالتان شاماتان شاماتان من أتى بالحق والبرهان أيضا صوابا للجواب بذان تجريدكم لحقائق الإيمان عن شركة الشيطان والأوثان عن هذه الآراء والهذيان شاف لداء جهالة الإنسان

وهذا آخر ماذكره الشيخ رحمه الله في هده الرسالة النافعة المتضمنة لبيان حققية ماهو عليه وما يدعو الناس إليه من إخلاص العبادة بجميع أنواعها لله والنهى عمايضاد ذلك مما أحدثه أهل البدع والنفرق والاختلاف منهذه الأمة ، وانظر رحمك الله إلى تلطفه وإحسانه في الدعوة إلى الله بالتي هي أحسن وصبره على إبذائهم له وتشنيعهم عليه في رسائلهم وكتبهم التي أرسلوها إليه حتى إن بعضهم سماه مجنونا وقال أطعموه الدبا والنوم المربا: يعني أنه مجنون والمجنون يداوى بهذا.

## فصل

ثم صنف الشيخ رحمه الله رسالة عامة للمسلمين تسمى كشف الشبهات جو ابالكثير من شبههم التي أدلو ابها، وذكر وهافى مصنفاتهم، وهذا لفظها بحروفها قال رحمه الله تعالى: بسم الله الرحمن الرحم

اعلم رحمك الله أن التوحيد هو إفراد الله بالعبادة ، وهو دين الرسل الذي أرسلهم لله به إلى عباده ، فأولهم نوح عليه السلام أرسله الله إلى قومه لما غلوا في الصالحين ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر، وآخر الرسل محمد صلى الله عليه وسلم وهو الذي كسر صور هؤلاء الصالحين أرسله الله إلى قوم يتعبدون و يحجون ويتصدقون ويذكرون الله والكنهم يجعلون بعض المخلوقات وسائط بينهم وبين الله يقولون نريد منهم التقرب إلى الله ونريد شفاعتهم عنده مثل الملائكة وعيسى ومريم وأناس غيرهم من الصالحين فبعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم بجدد لهم دين أبيهم إبراهيم ويخبرهم أن هـ ذا التقرب والاعتقاد محض حتى الله لايصلح منه شيء لملك مقرب ولا نبي مرسل فضلا عن غيرها وإلا فهؤلاء الشركون يشهدون أن الله الخالق وحده لاشريك له وأنه لابرزق إلا هو ، ولا يميت إلا هو ، ولا يحي إلا هو ، ولا يدبر الأمر إلا هو وأن جميم السموات ومن فيهن والأرض ومن فيها كلهم عبيده وتحت تصريفه وقهره ، فإذا أردت الدليل على أن هؤلاء الذين قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يشهدون به ــ ذا فاقرأ قوله ( قل من يرزقكم من السهاء والأرض أمن علك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من اليت ومخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر فسيتقولون الله فقل أعلا تتقون ) وقوله (قل لمن الأرض ومن فيها إن كمتم تعلمون. سيقولون لله قرأ فلا تذكرون . قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم . سيقولون لله ول أفلا تتقون . قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجارعليه إن كنتم تعلمون. سيقولون لله قل فأنى تسحرون ) وغير ذلك من الآيات إذا تحققت أنهم مقرون بهذا ، ولم يدخلهم في التوحيد الذي دعاهم إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعرفت أن التوحيد الذي جحدوه هو توحيد العبادة الذي يسميه المشركون في زماننا الاعتقاد كما كانوا يدعون الله سبحانه ليلا ونهاراً ثم منهم من يدعو اللائكة لأجل صلاحهم وقربهم إلى الله ليشفعوا له ويدعو رجلا صالحا مثل اللات أو نبيآ مثل عيسى وعرفت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلهم على هذا الشرك ودعاهم إلى إخلاص العبادة لله كما قال تعالى ( فلا تدعوا مع الله أحدا ) وقال تعالى ( له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لايستجيبون لهم بشيء ) وتحققت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلهم ليكون الدعاء كله لله والنذر كله لله والذبح كله لله والاستمانة كلها بالله وجميع أنواع العبادات كلها لله . وعرفت أن إقرارهم بتوحيد الربوبية لم يدخلهم في الإسلام وأن قصدهم الملائكة والأنبياء والأولياء يريدون شفاعتهم، والتقرب إلى الله بذلك هو الذي أحل دماءهم وأموالهم عرفت حينئذ التوحيد الذي دعت إليه الرسل وأبى عن الإقرار به المشركون ، وهـذا التوحيد هو معنى قولك لاإله إلا الله فإن الإله عندهم هو الذي يقصد لأجل هذه الأمور سواء كان ماكا أو نبياً أو وليا أو شجرة أو قبراً أو جنياً لم يريدوا أن الإله هو الخالق الرازق المدبر فإنهم يعلمون أن ذلك لله وحده كافدمت لك ، وإنما يعنون بالإله مايعني الشركون فيزماننا بلفظ السيد فأتاهم النبي صلى الله عليه وسلم مدعوهم إلى كلة التوحيد لاإله إلا الله والمراد من هذه الكلمة معناها لامجرد لفظها والكفار الجهال يعلمون أن مراد الني صلى الله عليه وسلم بهذه الكلمة هو إفراد الله تعالى بالتعلق والكفر بما يعبد من دونه والبراءة منه فإنه لماقال لهم قولوا لاإله إلا الله قالوا (أجعل الآلهة إلها واحداً إن هذا لشيء عجاب). فإذا عرفت أن جهال الكفار يعرفون ذلك فالعجب بمن يدعى الإسلام وهو لايعرف من تفسير هذه الكلمة ماعرفه جهال الكفرة ، بل يظن أن ذلك هو التلفظ بحروفها من غير اعتقاد القلب لشيء من المعانى ، والحاذق منهم يظن أن معناها لا يخلق ولا يرزق ولا يدبر الأمر إلا الله فلا خير في رجل جهال الكفار أعلم منه بمعنى لاإله إلا الله . إذا عرفت ما أقول لك معرفة قلب وعرفت الشرك بالله الذي قال الله فيه ( إن الله لايغفر أن يشرك به ويغفر مادون ذلك لن يشاء ) وعرفت دين الله الذي أرسل به الرسل من أولهم إلى آخرهم الذي لايقبل الله من أحد سواه ، وعرفت ماأصبح غالب الناس

فيه من الجهل بهذا أفادك فائدتين : الأولى القرح بفضل الله ورحمته كما قال تعالى (قل بفضلالله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خبر مما يجمعون ) وأفادك أيضاً الحوف العظم فإنك إذا عرفت أن الإنسان يكفر بكلمة يخرجها من لسانه ، وقد يقولها وهو جاهل فلايعذر بالجهل، وقد يقولها وهو يظن أنها تقربه إلى الله كما ظن الحفار خصوصاً أن ألهمك الله ماقص عن قوم موسى مع صلاحهم وعلمهم أنهم أتوه فاثلين (اجمل لنا إلها كالهمآلهة) فحينتذ يعظم حرصك وخوفك على ما يخلصك من هذا وأمثاله . واعلم أن الله سبحانه من حكمته لم يبعث نبيا بهذا التوحيد إلاجعل له أعداء كما قال تعالى (وكذلك جعلنا لكل ني عدوا شياطين الإنس والجن يوحي بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ) وقد يكون لأعداء التوحيد علوم كثيرة وكتب وحجيج كما قال تعالى ( فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ماكانوا به يستهزئون) إذا عرفت ذلك وعرفت أن الطريق إلى الله لابدله من أعداء قاعدين عليه أهل فصاحة وعلم وحجيج فالواجب عليك أن تعلم من دين الله مايصير سلاحا لك تفاتل به هؤلاء الشياطين الذين قال إمامهم ومقدمهم لربك عز وجل (لأقعدن لهم صراطك المستقم. شملاً تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم) ولكن إن أقبلت على الله وأصغيت إلى حجيج الله وبيناته فلا تخف ولا يحزن (إن كيد الشيطان كان ضعيفًا ) والعامى من الموحدين يغلب ألفاً من علماء المشركين كما قال الله تعالى (وإن جندنا لهم الغالبون) فجند الله هم الغالبون بالحجة واللسان كما هم الغالبون مالسيف والسنان، وإنما الحوف على الموحد الذي يسلك الطريق وليس معه سلاح، وقد من الله تعالى علينا بكتابه الذي جعله تبيانا لكل شي وهدى ورحمة وبشرى للسلمين فلا يأتى صاحب باطل محجة إلا وفي القرآن ما ينقضها وببين بطلانها كما قال تعالى (ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيرا ) قال بعض المفسرين هذه الآية عامة في كل حجة يأتى بها أهل الباطل إلى يوم القيامة وأنا أذكر لك شيئًا مما ذكره الله فى كتابه جوابا لكلام احتج به المشركون فى زماننا علينا . فنقول : جواب أهل الباطل من طريقين مجمل ومفصل . أما المجمل فهو الأمر العظم والفائدة الكبيرة لمن عقلها وذلك قوله تعالى (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أمالكتاب و أخر ال متشابهات فأما الذين فى قلوبهم زينع فيتبعون ماتشابه منه ابتغاء الفتنة وابتفاء تأويله

وما يعلم تأويله إلا الله ) وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « إذا رأيتم الدين بتبعون مانشابه منه فأولئك الذين ممى الله فاحذروهم » مثل ذلك إذا قال بعض المشركين ( ألا أن أولياء الله لاخوف عليهم ولاهم يحزنون ) وأن الشفاعة حق وأن الأنيياء لهم جاه عند الله أو ذكر كلاما للني صلى الله عليه وسلم يستدل به على شيء من باطله وأنت لاتفهم معنى الـكلام الذى ذكره فجاوبه بقولك إن الله ذكر أن الذين في قلوبهم زيغ يتركون المحكم ويتبعون المتشابه ، وما ذكرته لك من أن الله ذكر أن المشركين يقرون بالربوبية وأنه كفرهم بتعلقهم على الملائكة والأنبياء والأولياء مع قولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله هـذا أمر محكم بين لايقدر أحد أن يغير معناه وما ذكرت لى أيها المشرك من القرآن أو كلام الني صلى الله عليه وسلم لاأعرف معناه ، ولكن أقطع أن كلام الله لايتناقض وأن كلام النبي صلى الله عليـــه وسلم لايخالف كلام الله ، وهذا جواب جيد سديد ولكن لايفهمه إلا من وفقه الله ولا تستهونه فإنه كما قال تعالى ( وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ ا عظم ) وأما الجواب المصل فإن أعداء الله لهم اعتراضات كثيرة يصدون بها الناس منها قولهم نحن لانشرك بالله بل نشهد أنه لا يخلق ولا يرزق ولا ينفع ولا يضر إلا الله وحده لاشريات له وأن محمدا صلى الله عليه وسلم لا يملك لنفسه فعا ولا ضرا فضلا عن عبد القادر أو غيره ولكن أنا مذنب والصالحون لهم جاه عند الله واطلب من الله بهم فجاوبه عا تقدم وهو أن الذين قاتلهم رسول الله عليه وسلم مقرون عا ذكرت ومقرون أن أوثامهم لاتدبر شيئا وإنما أرادوا الجاه والشناعة واقرأ عليــه ماذكر الله في كتابه ووضحه فإن قال هؤلاء الآيات نزلت فيمن يعبد الأصنام كيف ال تجعلون الصالحين مثل الأصنام كيف تجعلون الأنبياء أصناما ؟ فجاوبه بما تقدم فإنه إذا أَقر أَن الكفار يشهدون بالربوبية كلها لله وأنهم ماأرادوا مما قصدوا إلا الشفاعة ولكن أراد أن يفرق بين فعلهم وفعله بما ذكر فاذكر له أن الكفار منهم من يدعو الصالحين والأصنام ، ومنهم من يدعو الأولياء الذين قال الله فيهم (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب) ويدعون عيسى ابن مريم وأمه وقد قال الله تعالى (ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خات من قبله الرسل وأمه صديقة كاما يأكلان الطعام انظركيف نبين لهم الآيات ثم انظر أنى يؤفكون)

واذكر قوله ( ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون) فقل له عرفت أن الله كفر من قصد الأصنام وكفر أيضاً من قصد الصالحين وقاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن قال الكفار يريد منهم وأنا أشهد أن الله النافع الضار المدبر لأأريد إلا منه ، والصالحون ليس لهم من الأمر شيء ولكن أقصدهم أرجو من الله بشفاءتهم . فالجواب أن هـذا قول الـكفار سواء فاقرأ عليه قولهم (ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلني \_ هؤلاء شفعاؤنا عند الله ) واعلم أن هـذه الشبه الثلاث هي أكبر ما عنده فإذا عرفت أن الله وضحها في كتابه وفهمتها فهما جيدا فما بعدها أيسر منها ، فإن قال أنا لا أعبد إلا الله وهذا الالتجاء إلى الصالحين ودعاؤهم ليس بعبادة فقل له أنت تقر أن الله فرض عليك إخلاص العبادة وهو حقه عليك فإذا قال نعم فقل له بين لى هذا الذى فرض عليك وهو إخلاص العبادة لله وهو حقه عليك ؟ فإنه لايمرف العبادة ولا أنواعها فبينها بقولك قول الله (ادعوا ربح تضرعا وخفية) إذاعامت بهذا هل هوعبادة فلابد أن يقول نعم. والدعاء مخ العبادة ، فقل له إذا قررت أنها عبادة ودعوت الله ليلا ونهارا خوفا وطمعا ثم . دعوت في تلك الحاجة نبياً أو غيره هل أشركت في عبادة الله غيره إذ قال الله (فصل لربك وأبحر) وأطعت الله و بحرت له فلا بد أن يقول نعم ، فقل له إذا بحرت لخلوق أو نبي أو جني أو غيرها هل أشركت في هذه العبادة غير الله ؟ فلا بد أن يقر ويقول نعم ، وقل له أيضا الشركون الذين نزل فيهم القرآن هل كانوا يعبدون الملائكة والصالحين واللات وغير ذلك ؟ فلا بد أن يقول نعم ، فقل له وهل كانت عبادتهم إياهم إلا فى الدعاء والذبح والالتجاء ونحو ذلك وإلا أنهم مقرون أنهم عبيد يحت قهر الله وأن الله هو الذي يدبر الأمر ولكن دعوهم والتجنوا إليهم للجاه والشفاعة وهذا ظاهر جدا ، فإن قال أتنكر شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبرأ منها ؟ فقل لاأنكرها ولا أتبرأ منها بل هو صلى الله عليه وسلم الشافع المشفع وأرجو شفاعته لكن الشفاعة كلها لله كما قال الله تعالى ( قل لله الشفاعة جميعاً) ولا تكون إلا من بعد إذن الله كما قال عز وجل (من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه) ولا يشفع في أحد إلا من بعد أن يأذن الله فيه كما قال جل جلاله ( ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ) وهو لايرضى إلا التوحيد كا قال تعالى ( ومن يبتغ غير الإسلام دينا ( o - تاریخ نجد - أول)

فلن يقبل منه ) فإذا كانت الشفاعة كلها لله ولا تكون إلا بعد إذنه ولا يشفع الني صلى الله عليه وسلم ولا غيره في أحد حتى يأذن الله فيه ولا يأذن إلا لأهل التوحيد تبين أن الشفاعة كلها لله واطلبها منه اللهم لأبحرمني شفاعته اللهم شفعه في وأمثال هذا فإن قال النبي صلى الله عليه وسلم أعطى الشفاعة وأنا أطلبه نما أعطاه الله . فالجواب أن الله أعطاه الشفاعة ونهاك عن هـ ذا وقال ( فلا تدعوا مع الله أحدا ) وأيضا فإن الشفاعة أعطيها غير النبي صلى الله عليه وسلم فصح أن الملائكة يشفعون والأولياء يشفعون أتقول إن الله أعطاهم الشفاعة واطلبها منهم . فإن قلت هذا رجعت إلى عبادة الصالحين التي ذكرها الله في كتابه ، وإن قلت لابطل قولك أعطاه الله الشفاعة وأنا أطلبه مما أعطاه الله ، فإن قال أنا لأأشرك بالله شيئا حاشا وكلا ، ولـكن الالتجاء إلى الصالحين ليس بشرك فقل له إذا كنت تقر أن الله حرم الشرك أعظم من تحريم الزنا وتقر أن الله لايغفره فما هـ ذا الأمر الذي عظمه الله وذكر أنه لايغفره فإنه لايدري فقل له كيف تبرأ من الشرك وأنت لاتعرفه ؟ كيف يحرم الله عليك هذا ؟ ويذكر ال أنه لايففره ولا تسأل عنه ولا تعرفه ، أنظن أن الله يحرمه ولا يبينه لنا ؟ فإن قال الشرك عبادة الأصنام ونحن لا نعبد الأصنام، فقل ومامعني عبادة الأصنام أتظن أنهم يعتقدون أن تلك الأخشاب والأحجار تخلق وترزق وتدبر أم من دعاها ؟ فهذا يكذبه القرآن أو هو قصد خشبة أو حجر أو بنية أو غيره يدعون ذلك ويذبحون له يقولون إنه يقربنا إلى الله ويدفع عنا ببركته فقد صدقت وهـذا هو فعلـ كم عند الأحجار والبناءات الق على القبور وغيرها ، فهذا أقرأن فعلهم هذا هوعبادة الأصنام ويقال أيضا قولك الشرك عبادة الأصنام هل مرادك أن الشرك مخصوص بهذا وأن الاعتماد على الصالحين ودعائهم لايدخل في هذا فهذا يرده ماذكره الله في كتابه من كفر من تعلق على الملائكة وعيسى والصالحين فلا بدأن يقر لك أن من أشرك ال في عبادة الله أحدا من الصالحين فهو الشرك المذكور في القرآن وهذا هو المطاوب. وسر المسألة أنه إذا قال أنا لاأشرك بالله فقل وما الشرك بالله فسره لي ، وإن قال دو عبادة الأصنام فقل وما معنى عبادة الأصنام فسرها لى ، وإن قال أنا لا أعبد إلا الله فقل مامعنى عبادة الله وحده فسرها لى ، فإن فسرها بما يبينه القرآن فهو المطلوب، وإن لم يعرفه فكيف يدعى شيئا وهو لايعرفه، وإن فسر ذلك بغير معناه بينت له

الآيات الواضحات في معنى الشرك بالله وعبادة الأوثان الذي يفعلونه في هـذا الزمان بعينه وأن عبادة الله وحده لاشريك له عي التي ينكرونها علينا ويصيحون كا صاح إخوانهم حيثقالوا (أجعل الآلهة إلها واحدا إن هذا لشيء عجاب) فإذا عرفت أن هذا الذي يسميه المشركون في وقتنا الاعتقاد وهو الشرك الذي أنزل فيه القرآن وقاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس عليه فاعلم أن شرك الأولين أخف من شرك أهل وقتنا بأمرين : أحدها أن الأولين لايشركون ولا يدعون الملائكة والأولياء أوثانًا مع الله إلا في الرخاء وأما في الشدة فيخلصون لله الدين كما قال تعالى ( وإذا مسكم الضرفى البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما نجاكم إلى البر أعرضتم وكان الإنسان كفورا) وقوله ( قل أرأيتكم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين بل إياه تدعون فيكشف ماتدعون إليه إن شاء وتنسون ماتشركون) وقوله ( وإذا مس الإنسان ضر دعا ربه منيبا إليه ) إلى قوله ( قل تمتع بكفرك قليلا إنك من أصحاب النار ) وقوله ( وإذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين ) فمن فهم هذه المسألة التي وضحها الله في كتابه وهي أن المشركين الذين قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعون الله ويدعون غيره في الرخاء ، وأما في الضر والشدة فلا يدعون إلا الله وحده لاشريك له وينسون سادتهم تبين له الفرق بين شرك أهل زماننا وشرك الأواين ، ولكن أين من يفهم قلبه هـذه المسألة فهما راسخا؟ والله المستعان . والأمر الثاني أن الأولين يدعون مع الله أناسا مقربين عند الله إما نبياً وإما أولياء وإما ملائكة ويدعون أحجارا وأشجارا مطيعة لله ليست عاصية وأهل زماننايدعون معالله أناسأمن أفسق الناس والذين يدعونهم همالذين يحكون عنهم الفجور من الزنا والسرقة وترك الصلاة وغير ذلك ، والذي يعتقد في الصالح والذي لا يعصي مثل الخشب والحجر أهون ممن يعتقد فيمن يشاهد فسقه وفساده ويشهد به . إذا تحققت أن الذين قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبح عقولا وأخف شركا من هؤلاء فاعلم أن لهؤلاء شبهة يوردونها على ماذكرنا وهي من أعظم شبهم فأصغ سماك ا لجوابها وهي أنهم يقولون إن الذين نزل فيهم القرآن لايشهدون أن لاإله إلا الله ويكذبون الرسول وينكرون البعث ويكذبون القرآن ويجعلونه سحرا، ونحن نشهد أن لاإله إلا الله وأن محمدا رسول الله ونصدق القرآن ونؤمن بالبعث ونصلي ونصوم فَكَيْفُ تَجْعُلُوننا مثل أُولئك . والجواب أنه لاخلاف بين العلماء كلهم أن الرجل إذا صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء وكذبه في شيء إنه كافر لم يدخل في الإسلام ، وكذلك إذا آمن ببعض القرآن وجحد بعضه كمن أقر بالتوحيد وجحد وجوب الصلاة أو أقر بالتوحيد والصلاة وجحد الحج ، ولما لم ينقد أناس في زمن الني صلى الله عليه وسلم للحج أنزل الله في حقهم ( ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ومن كفر فا ن الله غني عن العالمين ) ، ومن أقر بهذا كاه وجحد البعث كفر بالإجماع وحل دمه وماله كما قال جل جلاله ( إن الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حمًا) فإذا كان الله قد صرح في كتابه أن من آمن ببعض وكفر ببعض فهو الكافر حقاً زالت هـذه الشبهة وهــذه هي التي ذكرها بعض أهل الأحساء في كتابه الذي أرسل إلينا . ويقال إذا كنت تقر أن من صدق الرسول فى كل شيء وجحد وجوب الصلاة إنه كافر حلال الدم الإجماع، وكذلك إذا أقر بكل شيء إلا البعث، وكذلك لوجعد وجوب صوم رمضان لا يجحد هذا ولا تختلف المذاهب فيه وقد نطق به القرآن كا قدمنا ؟ فمعلوم أن التوحيد هو أعظم فريضة جاء بها النبي صلى الله عليـ به وسلم ، وهو أعظم من الصلاة والزكاة والصوم والحج فكيف إذا جحد الإنسان شيئاً من هذه الأموركفر ولو عمل بكل ماجاء به الرسول ، وإذا جحد التوحيد الذي هو دين الرسل كلهم لايكفر ، سبحان الله ماأعجب هذا الجهل ويقال أيضا هؤلاء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتاوا بني حنيفة ، وقد أسلموا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهم يشهدون أن لاإله إلا الله وأن محمدا رسول الله ويصلون ويؤذنون، فإن قال إنهم يقولون إن مسيلة نبي قلنا هدنا هو الطاوب إذا كان من رفع رجلا إلى رتبة النبي صلى الله عليه وسلم كفر وحل ماله ودمه ولم تنفعه الشهادتان ولا الصلة فكيف بمن رفع شمسان ويوسف أو صحابياً أو نبياً في مرتبة جبار السموات والأرض ؟ سبحان الله ماأعظم شأنه ا (كذلك يطبع الله على قلوب الذين لايعلمون) ويقال أيضاً إن الذين حرقهم على بن أبى طالب بالنار كلهم يدّ عون الإسـ الام وهم من أصحاب على وتعاموا العلم من الصحابة ولكن اعتقدوا في على مثل الاعتقاد في يوسف وشمسان وأمثالهما ، فكيف أجمع الصحابة على قتلهم وكفرهم أتظنون أن الصحابة يكفرون المسلمين أم تظنون الاعتقاد في تاج وأمثاله لايضر والاعتقاد في على بن أبي طالب يكفر؟ ويقال أيضا بنو عبيد الفداح الذين ملكوا المغرب ومصر في زمان بني العباس كلهم بشهدون أن لاإله إلا الله وأن مجدا رسول الله ويدَّعون الإسلام ويصلون الجمعة والجماعة فلما أظهروا مخالفة الشريعة فى أشياء دون مانحن فيه أجمع العلماء على كفرهم وقتالهم وأن بلادهم بلاد حرب وغزاهم المسلمون حتى استنقذوا ما بأيديهم من بلدان المسلمين. ويقال أيضا إذا كان الأولون لم يكفروا إلا أنهم جمعوا بين الشرك وتكذيب الرسل والقرآن وإنكار البعث وغير ذلك فما معنى الباب الذي ذكر العلماء في كل مذهب باب حكم المرتد وهو المسلم الذي يكفر بعد إسلامه ؛ ذكروا أنواعا كثيرة كل نوع منها يكفر و يحل دم الرجل وماله حتى إنهم ذكروا أشياء يسيرة عند من يفعلها مثلكلة يذكرها بلسانه دون قلبه أو كلة يذكرها على وجه المزح واللعب . ويقال أيضا الذين قال الله فيهم ( يحلفون بالله ماقالوا ولقد قالوا كلة الكفروكفروا بعد إسلامهم) أما سمعت الله كفرهم بكلمة مع كونهم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاهدون معه ويصلون معه ويزكون ويحجون ويوحدون ؟ وكذلك الذين قال فيهم (قل أبا لله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون لاتعتذروا قد كفرتم بعد إعانكم) فهؤلاء الذين صرح الله أنهم كفروا بعد إيمانهم هم كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فالوا كلة ذكروا أنهم قالوها على وجه المزح . فتأمل هذه الشبهة وهي قولهم تكفرون من المسلمين أناسا يشهدون أن لاإله إلا الله ويصلون ويصومون ثم تأمل جوابها فإنه من أنفع مافي هـذه الأوراق ، ومن الدليل على ذلك أيضا ماحكي الله عن بني إسرائيل مع إسلامهم وعلمهم وصلاحهم أنهم قالوا لموسى ( اجعل لنا إلها كالهم آلهة ) وقول أناس من الصحابة: اجعل لنا ذات أنواط فحلف صلى الله عليه وسلم إن هذا نظير قول بنى إسرائيل اجعل لنا إلها: ولكن المشركين شهة أخرى يدلون بها عند هذه القصة وهي أنهم يقولون إن بني إسرائيل لم يكفروا ، وكذلك الذين قالوا اجعل لنا ذات أنواط لم يكفروا . والجواب أن تقول إن بني إسرائيل لم يفعلوا، وكذلك الدين سألوا النبي صلى الله عليه وسلم، ولا خلاف أن بني إسرائيل لولم يفعلوا ذلك لـكفروا وكذلك لاخلاف أن الذين نهاهم النبي صلى الله عليه وسلم لولم يطيعوه واتخذوا ذات

أنواط بعد نهيه لكفروا وهذا هو المطاوب ، ولكن هذه القصة تفيد أن المسلم بل العالم قد يقع في أنواع من الشرك لايدرى عنها فيفيد التعلم والتحرز ومعرفة أن قول الجاهل التوحيد فهمناه أن هذا من أكبر الجهل ومكايد الشيطان ، وتفيد أيضا أن المسلم المجتهد إذا تكلم بكلام كفر وهو لايدرى فنبه على ذلك وتاب من ساعته أنه لايكفركما فعل بنو إسرائيل والذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتفيد أيضا أنه لولم يكفر فإنه يغلظ عليه الكلام تغليظا شديداكا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم. وللمشركين شبهة أخرى يقولون إن النبي صلى الله عليه وسلم أنكر على أسامة قتل من قال لاإله إلا الله وقال « أقتلته بعد ماقال لاإله إلا الله » وكذلك قوله « أمرت أن أكانل الناس حتى يقولوا لاإله إلاالله » وأحاديث أخر في الكف عمن قالها ومراده ولا ، الجهلة أن من قالها لايكفر ولايقتل ولوفعل مافعل فيقال لهؤلاء الجهلة معلوم أنرسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل اليهودوس اهم وهم يقولون لا إله إلا الله وأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلوا بنى حنيفة وهم يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمدارسول الله ويصلون ويد عون الإسلام وكذلك الذين حرقهم على بن أبي طالب بالناروهؤلاء الجهلة يقرون أن من أنكر البعث كفر وقتل ولو قال لا إله إلا الله وأن من جحد شيئاً من أركان الإسلام كفروقتل ولو قالها فكيف لاتنفعه إذا جحد فرعامن الفروع وتنفعه إذا جحد التوحيد الذىهو أساسدين الرسل ورأسه ولكن أعداء الله مافهموا معنى الأحاديث فأما حديث أسامة فإنه قتل رجلا ادعى الإسلام بسبب أنهظن أنه ماادعى الإسلام إلا خوف على دمه وماله والرجل إذا أظهر الإسلام وجب الكفعنه حتى يتبين منه ما يخالف ذلك وأنزل الله في ذلك ( ياأيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ) أي تثبتوا ، فالآمة تدل على أنه بجد الكف عنه والتثبت ، فإن تبين منه بعد ذلك ما نخالف الإسلام قتل لقوله فتبينوا ولوكان لايقتل إذا قالها لم يكن للتثبت معنى وكذلك الحديث الآخر وأمثاله معناه ماذكرناه، وأنمن أظهر النوحيد والإسلام وجب الكفعنه إلاأن يتبين منه مايناقض ذلك، والدليل على هذا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي قال أقتلته بعد ماقال لا إله إلا الله وقال «أمرت أن أقاتل الناس حق يقولوا لاإله إلا الله هوالذي قال في الخوارج «أينا لفيتموهم فاقتلوهم لأن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد» مع كونهم من أكثر الناس عبادة وتهليلا حتى إن الصحابة يحقرون أنفسهم عندهم وتعلموا العلممن الصحابة فلم تنفعهم لاإله إلاالله ولاكثرة العبادة ولاادعاء الإسلام لماظهر منهم مخالفة الشريعة وكذلك

ماذكرناه من قتال اليهود وقتال الصحابة بني حنيفة وكذلك رادصلي الله عليه وسلمأن يغزو بني المصطلق لما أخبره رجل منهم أنهم منعوا الزكاة حتى أنزل الله ( ياأيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة ) وكان الرجل كاذبا عليهم وكل هذا يدل على أن مراد الني صلى الله عليه وسلم في الأحاديث التي احتجوا بها ماذكرناه ولهم شبهة أخرى وهي ماذكر النبي صلى الله عليه وسلم أن الناس يستغيثون بآدم ثم بنوح ثم بابراهيم ثم بموسى ثم بعيسى فكلهم يعتذر حتى ينتهوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا فهذا يدل على أن الاستغاثة بغير الله ليست شركا . والجواب أن نقول سبحان من طبع على قلوب أعدائه فإن الاستغاثة بالمخلوق فما يقدر عليـــ لاننكرها كما قال تعالى فى قصة موسى (فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه) وكما يستغيث الإنسان بأصحابه في الحرب أو غيره في أشياء يقدر عليها المخلوق ونحن أنكرنا استغاثة العبادة التي يفعلونها عند قبور الأولياء أو في غيبتهم في الأشياء التي لايقدر عليها إلاالله. إذا ثبت ذلك فاستغاثتهم بالأنبياء يوم القيامة يريدون منهم أن يدعوا الله ١٢ أن يحاسب الناسحتي يستريح أهل الجنة من كرب الموقف وهذا جائز في الدنيا والآخرة أن تأتى عند رجل صالح حي بجالسك ويسمع كلامك تقول له ادع الله لي كما كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه في حياته ، وأما بعد موته فحاشا وكلا أنهم سألوا ذلك بل أنكر السلف على من قصد دعاء الله عند قبره فكيف بدعائه نفسه ، لما ولهم شبهة أخرى وهي قصة إبراهم لما ألقي في النار اعترض له جبريل في الهواء قال ألك حاجة؛ فقال إبراهم أما إليك فلا فقالوا فلو كانت الاستغاثة شركا لم يعرضها على إبراهيم . فالجواب أن هذا من جنس الشبهة الأولى فإن جبريل عرض عليه أن ينفعه بأمر يقدر عليه فإنه كما قال الله فيه (شديد القوى) فلوأذن الله له أن يأخذ نار إبراهيم وما حولما ويلقيها في الشرق والمغرب لفعل ، ولو أمره الله أن يضع إبراهم عنهم في مكان بعيد لفعل ، ولو أمر، الله أن يرفعه إلى السهاء لفعل وهذا كرجل غني له مال؟! كثير يرى رجلا محتاجا فيعرض عليه أن يقرضه أو يهبه شيئاً يفضي به حاجته فيأبي ذلك المحتاج أن يأخذ ويصبر إلى أن يأتيه الله برزق لامنة فيه لأحد ، فأين هـذا من إ استغاثة العبادة والشرك لو كانوا يفقهون. ولنختم الكلام بمسألة عظيمة مهمة تفهم مما تقدم لكن نفرد الكلام لعظم شأنها ولنكثرة الغلط فيها فنقول: لاخلاف أن التوحيد لابد أن يكون بالقلب واللسان والعمل ، فإن اختلف شيء من هـذا لم يكن الرجل مسلماً، فإن عرف التوحيد ولم يعمل به فهو كافر معاند كفرعون وإبليس ، وهذا يغلط فيه كشيرمن الناس يقولون هذا حق ونحن نفهم هذا ونشهد أنه الحق ، ولكن لانقدر أن نفعله ولا يجوز عند أهل بلدنا إلامن وافقهم أو غير ذلك من الأعدار ، ولم يدر المسكين أن غالب أئمة الكفر يعرفون الحق ولم يتركوه إلا لشيَّ من الأعذار كما قال تعالى ( اشتروا بآيات الله ثمنا قليلا) وغير ذلك من الآيات كقوله (يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) فإن عمل بالتوحيد عملا ظاهرا وهو لايفهمه ولا يعتقده بقلبه فهو مافق وهو أشر من الكافر الخالص (إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار)، وهذه المسألة مسألة طويلة تبين لك إذا تأملتها في ألسنة الناس ترى من يعرف الحق ويترك العمل به لخوف نقص دنيا أو جاه أو مداراة ، وترى من يعمل به ظاهراً لاباطناً ، ولكن عليك بفهم آيتين من كتاب الله أولهما قوله ( لاتعتذروا قد كفرتم بعد إعانكم ) فإذا تحققتأن بعض الصحابة الذين غزوا الروم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كفروا بسبب كلة قالوها على وجه اللعب والمزح تبين لك أن الذي يتكلم بالكفر ويعمل به خوفا من نقص مال أو جاه أو مداراة لأحد أعظم ممن يتكلم بكلمة يمزح بها . والآية الثانية قوله تعالى ( من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان واكن من شرح بالكفر صدرا فعلهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة الآية)، فلم يعذرالله من هؤلاء إلا من أكره مع كون قلبه مطمئنا بالإيمان وأما غيرهذا فقد كفر بعد إيمانه سواء فعل خوفا أو مداراة أو مشحة بوطنه أو أهله أوعشيرته أو ماله أو فعل على وجه المزح أو الهيرذلك من الأغراض إلا المكره، والآية المشهورة تدل على هذا منجهتين: الأولى قوله ( إلا من أكره ) فلم يستثن الله إلا المـكره ومعلوم أن الإنسان لايكره إلا على الكلام والعمل . وأما عقيدة القلب فلا يكرهه أحد عليها . والثانية قوله تعالى ( ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة ) فصرح أن هذا الكفر والعذاب لم يكن بسبب الاعتقاد والجهـل أو البغض للدين أو محبة الكفر وإنما سببه أن له فى ذلك حظا من حظوظ الدنيا فآثره على الدين والله سبحانه وتعالى أعلم.

هذا آخر ما ذكره الشيخ رحمه الله في هذه الرسالة النافعة فليتأمل اللبيب الناصح المفسه الذي يخاف الله ويرجوه ماقرره الشيخ رحمه الله في هذا الكتاب من بيان

التوحيد الذي دعت إليه الرسل وهو شهادة أن لاإله إلا الله وإن الإلهية كلها مجميع أنواعها لله وحده لايصلح منها شي الالملك مقرب ولا ني مرسل ثم يتدبر ماذكره الله في كتابه من بيان هذا الأصل وتوضيحه وتقريبه للأذهان بالأمثال العظيمة التي لا يعقلها إلا من أراد الله هدايته فإن هـ ذا الأصل العظيم هو الذي خلق الله لأجله حميع الخلق وأرسل لأجل معرفته والعمل به جميع المرسلين كما قال تعالى (ولفد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) وقال تعالى ( وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) وقال تعالى ( واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون ) وقال لسيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم (قل إنى هدانى ربى إلى صراط مستقم دينا قما ملة إبراهم حنيفا وما كان من المشركين قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لاشريك له)وقال تعالى (أنما إلهكم إله واحد فهل أنتم مسلمون) والإله هو الذي تألهه القلوب عبادة له واستغاثة به ودعاء له ورحاء له وتوكلا عليه وخشية له وإجلالا وإكراما فمن أخذ شيئًا من أنواع الإلهية والعبادة التي لاتصلح إلا لله وحمله لمخلوق فقد اتخذه إلها مع الله وإن لم يزعم أنه إله فإذا فعل مايفعل أهل الشرك وعباد الأوثان بآلهتهم فقد عبدهم وصار له إله مع الله فكان من أنخذ إلهين اثنين . قال العلماء رحمهم الله من غلا في نبي أو رجل صالح أو غير صالح وجعل فيه نوعا من الإلهية مثل أن يقول ا ياسيدي فلان أغبني واجبرني وانصرني أو اقض ديني أو أنا فقير إليك أوأنا في حسبك أو متوكل عليك أو يذبح له أو ينذر له أو يرجو. أو يخافه فهذا كله شرك وضلال!! وجنون وخيال يستتاب صاحبه وتقام عليه الحجة فإن تاب وإلا ضربت عنقه ، وإن زعم أنه إنما يريد شفاعته له عند الله وتقريبه زلفي فإن المشركين عبدة الأوثان إنما غرهم الشيطان وكادهم واصطادهم بذلك كما هو صريح في محكم آيات التنزيل لمن تدبره وعقل عن ربه العظم الجليل ، وقد روى الترمذي وغير واحد من أهل الحديث عن أبي واقد الليثي أنه قال « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حنين و نحن حديثوعهد بكفر والمشركين سدرة يعكفون عليها وينوطون بها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط فمررنا بسدرة فقلنا يارسول الله اجعل لنا ذات أنواط كالهم ذات أنواط فقال الله أكبر إنها السنن قلتم والذي نفسي بيده كما قالت بنو إسر ائيل لموسى اجعل انا إلهأ» فتدبر رحمك الله هذا الحديث وتفكر فيه وتأمله كيف أفتى صلى الله عليه وسلم وحلف على هذه الفتيا أن هذا مثل قول بني إسرائيل لموسى ( اجعل لنا إلها كما لهم آلهة) مع أنهم لم يتلفظوا بذلك وإنا قالوه بالمعنى مع أنهم مجتهدون في ذلك لم يشمروا أن هذا كقول بني إسرائيل ولهذا أنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائلين له ذلك جهلا منهم ، ومع هذا كله أخبر الصادق المصدوق وحلف على هذا الخبر إن هـذا كقول بني إسرائيل لموسى سواء بسواء فإذا كان هذا الأمرالعظيم خفي على أولئك السادة وجهلوه فكيف لايخني على غيرهم في هذه الأزمان التي خفيت فها أعلام الإسلام واشتدت فيها غربة الإسلام بين الأنام والإيمان حتىصار المعروف منكراً والمنكرمعروفا والمجرد للتوحيد يخرج عن الإسلام وكان الشيطان قد اصطاد كثيرامن الناس بأن هذا التعظم للأنبياء والأولياء والصالحين توسل واستشفاع إلى الله بهم في إجابة الدعوات وقضاء الحاجاتو تفريج الكربات وأنتم تقولون لاإله إلا الله محمد رسول الله وإن هذه الأمة المحمدية لاتشرك بالله ولايقع الشرك فيجزيرة العرب أصلا وأنتملم تقولوا إنهؤلاء آلهة مع الله كما قاله عباد الأوثان وإنما هؤلاء عباد صالحون وأنتم عباد مذنبون مخطئون فتجعارتهم وسائط بينكم وبينالله فتتقربون إليهم وتستشفعون بهم وتتوسلون بهم لأنهم أقرب منكم إلى الله وهذا فعل الناس قبلكم ولستم خيراً من فلان وفلان وأشباه هذه الزخارف التي يغرُّ بها الناس هو وإخوانه من شياطين الجن والإنس فتصغى إلى ذلك أفئدة الذين لايؤمنون بالآخرة ويرضونه ويقترفوا ماهم مقترفون ، ثم يغريهم بعداوة أهل التوحيد والإخلاص فيستهزئون منهم بقاوبهم وأبدانهم ويسعون فى أذيتهم ويبغون لهم الغوائل والله معالدين اتقوا والذين هم محسنون . فإذا كان هذا تغليظ رسول الله صلى الله عليه وسلم على أولئك السادة لما طلبوا منه مجرد مشابهة المشركين في جعل سدرة لتنويط الأسلحة والتبرك بها والعكوف عندها فكيف بما هو أشد من ذلك من الشرك الأكبر الذي لم يفعله عباد الأوثان بل هو أعظم منه بكثير. ﴿ فُوانًا. : الأولى ﴾ كان العلما، رضى الله عنهم من قديم الزمان ينكرون هذا الذي حدث في مذه الأمة من تعظم الفبور وبنائها وبناء المشاهد عليها والمساجد ودعائها وسؤال أهلها الحاجات وتفريج الكربات ويبينون للناس أن هذا خلاف دين الإسلام الذي بعث الله به رسوله صلى الله عليه وسلم ودخول في دين عباد الأوثان فليس هذا الذي

بينه الشيخ رحمه الله للناس من النهى عن دعوة أهل القبور والإشراك بهم والتبرك بِالْأَشْجِارِ وَالْأَحْجَارِ فَهُمُهُ مِنْ تَلْقَاءُ نَفْسُهُ دُونَ أَنْ يَفْهُمُهُ أَحْدُ مِنْ عَلَمَاء هذه الأَمَة بل العلماء كلهم من جميع المذاهب مطبقون على أن النهى عنه والإنكار والتغليظ على من فعله من الجهال وإزالة ماقدروا عليه من ذلك ومرادى بالعلماء هم الذين يعتد بهم في معرفة الحلال والحرام المشهورون بالعلم والمعرفة عند أهل الإسلام الذين لاتأخذهم في الله لومة لاعم بل يجاهدون في سبيل الله أهل البدع والآثام بحسب استطاعتهم وقدرتهم إما باليد أو باللسان أو بالقلب ، وهو أضعف مراتب الإيمان ؟ وقد ثبت أن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان» وقال صلى الله عليه وسلم « إذا أورتكم بأورفأتوا منه مااستطعتم ، أخرجاه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ومن ذاك ماذكره الإمام أبو بكر الطرطوشي رحمه الله في كتابه المشهور الذي سماه الباعث على إنكار البدع والحوادث روى البخارى عن أبى واقد الليثي قال «خرجنا معرسول الله صلى الله عليه وسلم قبل حنين و نحن حديثوعهد بكفر وللمشركين سدرة يعكفون حوايا وينوطون بها أسلحتهم فمررنا بسدرة فقلنا يارسول الله اجعل لنا ذات أنواطكما ايهم ذات أنواط، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر هذا كما قالت بنو إسرائيل لموسى اجعل لنا إليا كما ليهم آلية قال إركم قوم تجهلون لنركبن سنن من كان قبلكي» فانظروا رحمكم الله أينا وجدتم سدرة أو شجرة يقصدها الناس ويعظمون من شأنها ويرجون البر أو الشفاء من قبلها وينوطون بها المسامير والخرق فهي ذات أنواط فاقطعوها انتهى كلامه رحمه الله، فانظر رحمك الله إلى تصريح هذا الإمام بأن كل شجرة يقصدها الناس ويعظمونها ويرجون الشفاء والعافية من قبلها فهي ذات أنواط التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه لما طلبوا منه أن بجعل لهم شجرة كيذات أنواط فقال الله أكبر هذا كقول بني إسرائيل اجعل لنا إلها مع أنهم يطلبوا إلا مجرد مشابهتهم في العكوف عندها وتعليق الأسلحة للتبرك فتبين لك بهذا أن من جعل قبرا أو حجرا أو شجرة أو شيئا حياً أو ميتاً مقصودا له وعظمه ودعاه واستغاث به وتبرك به وعكف على قبره فقد اتخذه إلها مع الله . فإذا كان الرسول صلوات الله وسلامه عليه أنكر عليهم مجرد طلبهم منه مشابهة الشركين في العكوف وتعليق الأسلحة للتبرك فما ظنك بما هو أعظم من ذلك وأطم الشرك الأكبر الذي حرمه الله ورسوله وأخبر أن أصلح الخلق لو يفعله لحبط عمله وصار من الظالمين ، فصلوات الله وسلامه عليه كما بلغ البلاغ المبين وعرفنا بالله وأوضح لنا الصراط المستقم ؟ فحقيق عن نصح نفسه وآمن بالله واليوم الآخر أن لايغتر بما عليه أهل الشرك من عبادة القبور من هـذ. الأمة. ومن ذلك ماذكره الإمام محدث الشام عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم المعروف بأبي شامة من فقهاء الشافعية وقدمائهم في كتابه الذي مماه الباعث على إنكار البدع والحوادث في فصل البدع المستقبحة قال: ثم هذه البدعة المستقبحة تنقسم إلى قسمين : قسم تعرفه العامة والخاصة أنه بدعة محرمة والمدعة إما محرمة وإما مكروهة ، وقسم يظنه معظمهم إلا من عصم عبادة وقربا وطاعات وسننا. فأما القسم الأول فلا نطول بذكره إذ كفينا مؤونة الكلام فيه لاعتراف فاعله أنه ليس من الدين لكن نبين من هذا القسم مما قد وقع فيه جماعة من جهال العوام النابذين لشريعة الإسلام التاركين الاقتداء بأعمة الدين من الفقهاء ، وهو مايفعله طوائف من المنتمين للفقر الذي حقيقته الافتقار من الإيمان من مؤاخاة النساء الأجانب والخلوة بهن واعتقادهم في مشايخ لهم ضالين مضلين يأ كلون في نهار رمضان من غير عذر ، ويتركون الصلوات ويخاورون النجاسات غير مكترثين لذلك فهم داخلون محت قوله تعالى (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين مالم يأذن به الله) ولهذه الطرق وأمثالها كان مبادئ ظهور الكفر من عبادة الأصنام وغيرها . ومن هذا الفسم أيضاً ماقد عم الابتلاء به من تزيين الشيطان للعامة تخليق الحيطان والعمد وإسرج مواضع مخصوصة في كل بلد يحكي لهم حاك أنه رأى في منامه بها أحدا بمن شهر بالصلاح والولاية فيفعلون ذلك و بحافظون عليه مع تضييعهم فرائض الله تعالى وسننه ويظنون أنهم متقربون بذلك ثم يتجاوزون هذا إلى أن يعظم وقع تلك الأماكن فى قلوبهم فيعظمونها ويرجون الشفاعة لمرضاهم وقضاء حوائجهم بالنذر لهم ، وهي من إ بين عيون وشجر وحائط وحجر، وفي مدينة دمشق صانها الله تعالى من ذلك مواضع متعددة كعوينة الحمى خارج باب توما والعمود المخلق خارج البيت الصغير والشجرة إلى الماعونة اليابسة خارج باب النصر في نفس قارعة الطريق ، سهل الله قطعها واجتثاثها من أصلها ؟ فما أشبهها بذات أنواط الواردة في الحديث الذي رواه محمد بن إسحاق

وسفيان بن عيينة عن الزهرى بن سنان وابن أبي سفيان عن أبى واقد الليثي رضي الله عنه قال « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليــ و سلم إلى حنين وكانت لقريش شجرة خضراء عظيمة يأتونها كل سنة فيعلقون عليها سلاحهم ويعكفون عندها ويذبحون لها» وفيرواية «خرجنا مع الني صلى الله عليه وسلم قبل حنين و نحن حديثو عهد بكفر وللمشركين سدرة يعكفون عليها وينوطون بها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط فمررنا بسدرة فتنادينا من جنبتي الطريق ونحن نسير إلى حنين: يارسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذاتِ أنواط ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم الله أكبرهذا كما قال قوم موسى لموسى: اجعل لنا إلها كما الهم آلية قال إنكم قوم تجهلون التركبن سنن من كان قبلكم » أخرجه الترمذي بلفظ آخر والمعنى واحد ، وقال هذا حديث حسن صحيح. قال الإمام أبو بكر الطرطوشي في كتابه القدمذكره فانظروار حمكم الله أينا وجدتم سدرة أوشجرة يقصدها الناس ويعظمون من شأنها ويرجون البرء والشفاء من قبلها وبنوطون بها المسامير والخرق فهي ذات أنواط فاقطعوها . قلت ولقد أعجبني مافعله الشيخ أبو إسحاق الجينبائي رحمه الله تمالي أحد الصالحين ببلاد إفريقية حكى عنه صاحبه الصالح أبو عبد الله محمد بن أبي العباس المؤدب: أنه كان إلى جانبه عين تسمى عين العافية كانت العامة قد افتتنوا بها يأتونها من الآفاق من تعذر عليها نكاح أو ولد قالت امضوا بي إلى العافية فتعرف بها الفتنة قال أبو عبد الله فأنا في السحر ذات ليلة إذ سمعت أذان أبي إسحاق بحوها فخرجت فوجدته قد هدمها وأذن الصبح عليها ثم قال اللهم إنى هدمتها لك فلا ترفع لها رأسا قال فما رفع لها رأس إلى الآن. قلت وأدهى من ذلك وأمر إقدامهم على قطع الطريق السابلة يحيزون في أحد الأبواب القديمة الثلاثة العادية التي هي من بناء الجن في زمن نبي الله سلمان بن داود عليه السلام أو من بناء ذي القرنين ، وقيل فيها غير ذلك مايؤذن بالتقدم على مانقلناه في كتاب تاريخ مدينة دمشق حرسها الله تعالى وهوبالباب الشمالي ذكر لهم بعض من لايوثق به في شهور سنة ست وثلاثين وستائة أنه رأى مناما يقتضى أن ذلك المكان دفن فيه بعض أهل البيت ، وقد أخبرني عنه ثقة أنه اعترف له أنه افتعل ذلك فقطعوا طريق المارة فيه وجعلوا الباب بكاله أصل مسجد مغصوبا ، وقد كان الطريق يضيق بسالكيه فتضاعف الطريق والحرج على من دخل ومن خرج ضاعف الله

عذاب من تسبب في بنائه وأجزل ثواب من أعان على هدمه وإزالة اعتدائه اتباعا لسنة الني صلى الله عليه وسلم في هدم مسجد الضرار المرصد لأعدائه من الكفار، فلم ينظر الشرع إلى كونه مسجداً وهدمه لما قصد به من السوء والردى وقال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ( لاتقم فيه أبدا ) أسأل الله الكريم معافاته من كل ما يخالف رضاه ، وأن لا مجعلنا ممن أضله فاتخذ إليه هواه . انتهى ماذكره الشيخ أبوشامة رحمه الله تعالى، وكان رحمه الله تعالى من أمَّة الشافعية من أهل أوائل القرن السابع ، وقال الإمام أبوالوفا بن عقيل الحنبلي رحمه الله تعالى: لماصعبت التكاليف على الجهال والطغام عدلوا عن أوضاع الشرع إلى أوضاع وضعوها لأنفسهم فسهات عليهم إذ لم يدخلوا بها يحت أمر غيرهم قال وهم عندى كفار بهذه الأوضاع مثل تعظم القبور وإكرامها وإلزامها لما نهى عنه الشرع من إيقاد السرج وتقبيلها وتخليقها وخطاب الموتى بالحوائج وكتب الرقاع فهما يامولاي افعل بي كذا وكذا وأخذ تربتها تبركا بها وإفاضة الطيب على القبور وشد الرحال إليها وإلقاء الخرق على الشجر اقتداء بمن عبد اللات والعزى ، والويل عندهم لمن لم يقبل مشهد الكف ولم يتمسح بآجر مسجد الموينة يوم الأربعاء ولم يقل الحمالون على جنازته الصديق أبوبكر أو محمد وعلى، أولم يعقد على قبر أبيه أزجا بالجس والآجر ولم يخرق ثيابه إلى الذيل ولم يرق ماء الورد على القبر انتهى. فتأمل رحمك الله تعالى ماذكره هـــذا الإمام الذي هو أجل أعمة الحنابلة بل من أجل أعمة الإسلام وما كشفه من الأمور التي يفعلها الخواص من الأنام فضلا عن النساء والغوغاء والعواممع كونه فىسادسالقرون والناس إذ ذاك لماذكره يفعلون وجهابذة العلماء والنقدة لذلك يشهدون وحظهم من النهى مرتبته الثانية فهم به قائمون يتضح لك فساد مازخرفه المبطلون ومورّه به المتعصبة والملحدون.

﴿ الفائدة الثانية ﴾ قال الشيخ تقى الدين جاءت السنة أن يسأل الله بأهمائه وصفاته. فيقال «أسألك بأن لك الحمد لاإله إلا أنت المنان بديع السموات والأرض ياذا الجلال والإكرام ياحى ياقيوم، وأسألك بأنك أنت الله الأحد الصمد الذي لم يله ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد » وكذلك قوله «أسألك بمعاقد العزمن عرشك ومنتهي الرحمة من كتابك وباسمك الأعظم وجدك الأعلى وكاتك التامة» مع أن هذا الدعاء الثاني في جواز الدعاء به قولان للعلماء قال الشيخ أبو الحسين القدوري قال بشر بن

الوليد سمعت أبا يوسف قال : قال أبو حنيفة : لاينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به وأكره أن يقول: بمعاقد العز من عرشك أو يقول بحق خلقك ، والجواز قول أبي يوسف قال: قال أبو يوسف بمعقد العز من عرشك هو الله تعالى فلا أكره ذلك ، وأكره بحق فلان أو بحق أنبيائك ورسلك وبحق البيت والمشعر الحرام ، قال القدورى : المسألة بخلقه لاتجوز لأنه لاحق لمخلوق على الخالق ، فلا تجوز يعني وفاقا ، وقال البلدحي في شرح المختارة: ويكره أن يدعو الله إلا به فلا يقول أسألك بفلان أو علائكتك أو بأنبيائك أو نحو ذلك لأنه لاحق للمخلوق على الخالق انتهى. قلت وهذا من أبي يوسف وأبي حنيفة وغيرها يقتضي المنع أن يسأل الله تعالى بغيره. وأما سؤال الميت أو الغائب نبيا كان أو غيره فهو من المحرمات المنكرة باتفاق أعمة المسلمين لم يأمر الله تعالى به ولا رسوله ولا فعله أحد من الصحابة ولا التابعين لهم بإحسان ولا استحبه أحد من أعمة المسلمين ، وهذا مما يعلم بالاضطرار من دين الاسلام فإن أحدا منهم ما كان يقول إذا نزلت به ترة أو عرضت له حاجة لميت ياسيدى يافلان أنا في حسبك أو اقض حاجتي كما يقوله بعض هؤلاء الشركين لمن يدعونهم في الموتى والغائبين ولا أحد من الصحابة استغاث بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد موته ولا بغيره من الأنبياء لاعند قبورهم ولا إذا بعدوا عنها ولا كانوا يقصدون الدعاء عند قبور الأنساء ولا الصلاة عندها ؛ ولما قحط الناس في زمان عمر بن الخطاب استسقى بالعباس وتوسل بدعائه وقال: اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبيك إذا أجدبنا فتسقينا وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا فيسقون كما ثبت ذلك في صحيح البخارى ، وكذلك معاوية رضى الله عنه لما استسقى لأهل الشام توسل بيزيد بن الأسود الجرشي فهذا الذي ذكره عمر رضى الله عنه توسلا بهم توسل بدعاء الني صلى الله عليه وسلم وشفاعته في حياته ولهذا توساوا بعده بدعاء العباس وبدعاء يزيد بن الأسود ، وهذا هو الذي ذكره الفقهاء في كتاب الاستسقاء فقالوا يستحب أن يستسقى بالصالحين ، وإذا كانوا من أقارب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو أفضل ، وقد كره العلماء كالك وغيره أن يقوم الرجل عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم يدعو لنفسه وذكروا أن هذا من البدع التي لم يفعلها السلف، قال أصحاب مالك إنه إذا دخل المسجد يدنو من القبر فيسلم على الذي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو مستقبل القبلة يوليه ظهره ، وقيل لايوليه

ظهره وإنما اختلفوا لما فيه من استدباره، فأما إذا جعل الحجرة عن يساره فقد زال المحذور بلا خلاف ، ولعل هذا الذي ذكره الأثمة أخذوه من كراهة الصلاة إلى القبر فإن ذلك قد ثبت النهى فيه عن الني صلى الله عليه وسلم فلما نهى أن يتخذ القبر مسجدا أو قبلة أمروا بأن لايتحرى الدعاء إليه كما لايصلي إليه . قال مالك في المبسوط لا أرى أن يقف عند قبر الني صلى الله عليه وسلم يدعو ولكن يسلم وعضى ولهذا والله أعلم حرفت الحجرة وثلثت لما بنيت فلم يجعل حائطها الشمالي على سمت القبلة ولا جعل مسطحا، وذكر الإمام أحمد وغيره أنه يستقبل القبلة وبجعل الحجرة عن يساره لئلا يستدبره وذلك بعد تحيته والصلاة والسلام عليه ثم يدعو لنفسه ، وذكروا أنه إذا حياه وصلى يستقبل وجهه بأبي هو وأمي صلى الله عليه وسلم فإذا أراد الدعاء جعل الحجرة عن يساره واستقبل القبلة ودعا ، وهذا مراعاة منهم أن يفعل الداعى والزائر ما نهى عنه من تحرى الدعاء عند القبر ، وقد كره مالك رحمه الله وغيره من أهل العلم لأهل المدينة كلا دخل أحدهم المسجد أن يجيء فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه، قال: وإنما يكون ذلك لأحدهم إذا قدم من سفر أو أراد سفرا ونحو ذلك، ورخص بعضهم في السلام عليه إذا دخل المسجد للصلاة ونحوها. وأما قصده دائمًا للصلاة والسلام عليه فما علمت أحدا رخص في ذلك لأن ذلك نوع من أنخاذه عيدا ، وأيضا فإن ذلك بدعة فقد كان المهاجرون والأنصار في عهد أبي بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم بجيئون إلى المسجد كل يوم خمس مرات يصلون ولم يكونوا يأنون مع ذلك إلى القبر يسلمون عليه لعلمهم رضى الله عنهم بما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكرهه من ذلك وما نهاهم عنه ولأنهم كانوا يسلمون عليه حين دخول المسجد والخروج منه وفي آخر الصلاة في التشهد كما كانوا يسلمون عليه كذلك في حياته ، والمأثور عن ابن عمر مدل على ذلك ، قال سعيد في سننه: حدثنا عبد الرحمن ابن يزيد حدثني أبي عن ابن عمرأنه كان إذا قدم من سفر أتى قبرالنبي صلى الله عليه وسلم فصلى وسلم عليه وقال السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبتاه وعبد الرحمن ابن يزيد وإن كان يضعف لكن الحديث الصحيح عن نافع يدل على أن ابن عمر ما كان يفعل ذلك دائمًا ولا غالبًا ، وما أحسن ماقال مالك رحمه : الله لن يصلح آخر الله الأمة إلا ما أصلح أولها ، ولكن كما ضعف تمسك الأمم بعهود أنبيائهم ونقص إيمانهم

عو ضوا عن ذلك بما أحدثوه من البدع والشرك وغيره ، ولهذا كرهت الأمة استلام القبر وتقبيله وبنوه بناء منعوا الناس أن يصلوا إليه، ومما يبين حكمة الشريعة وأنها كما قيل: سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق، أن الذين خرجوا عن المشروع زين لهم الشيطان أعمالهم حتى خرجوا إلى الشرك فطائفة من هؤلاء يصلون لميت ويستدبر أحدهم القبلة ويسجد للقبر ويقول أحدهم الفبلة قبلة العامة وقبر الشيخ فلان قبلة الخاصة ، وهذا يقوله من هو أكثر الناس عبادة وزهدا وهو شيخ متبوع ولعله أمثل أتباع شيخه بقوله في شيخه وآخر من أعيان الشيوخ المتبوعين أصحاب الصدق والاجتهاد في العبادة والزهد يأمر المرتد أول ما يتوب أن يذهب إلى قبر الشيخ ويعكف عليه عكوف أهل التماثيل عليها ، وجمهور هؤلاء المشركين بالقبور بجدون عند عبادة القبور من الرقة والحشوع والدعاء وحضور القلب مالا يجده أحدهم في مساجد الله التي أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه وآخرون يحجون للقبور وطائمة صنفوا كتبا وسموها مناسك حج المشاهد، كما صنف أبوعبد الله محمد بن النعمان الملقب بالمفيد أحد الشيوخ الإمامية كتابا في ذلك وذكر فيه من الحكايات المكذوبة على أهل البيت ما لايخفي كذبه على من له معرفه بالنقل ، وآخرون يسافرون إلى قبور المشايخ وان لم يسموا ذلك نسكا وحجا فالمعنى واحد ، وكثير من هؤلاء أعظم قصده من الحج قصد قبر الذي صلى الله عليه وسلم لاحج البيت ، وبعض الشيوخ المشهورين بالدين والزهد والصلاح صنف كتابا سماه الاستغاثة بالني صلى الله عليه وسلم في اليقظة والمام وقد ذكر في مناقب هذا الشيخ أنه حج مرة وكان قبر الني صلى الله عليه وسلم منتهى قصده ثم رجع إلى مكة وجعل هذا من مناقبه ، فإن كان هذا مستحبأ فينبغى لن يجب عليه حج البيت إن حج أن يجعل للدينة منتهى قصده ولا يذهب إلى مكة فإنه زيادة كلفة ومشقة مع ترك الأفضل وهذا لا يقوله عاقل ، وبسبب الخروج عن الشريعة صار بعض أكابر الشيوخ عند الناس بمن يقصده الملوك والقضاة والعلماء والعامة على طريقة ابن سبعين قيل عنه إنه كان يقول البيوت المحجوجة ثلاثة مكة وبيت المقدس والبيت الذي للمشركين في الهند وهذا لأنه كان يعتقد أن دين الهود حق ودين النصاري حق ، وجاءه بعض إخواننا العارفين قبل أن يعرف حقيقته فقال له أريد أن أسلك على يديك فقال على دين اليهود أوالنصاري أو المسلمين؟ فقال له والهود ( ٦ – تاريخ نجد – أول )

والنصارى أليسوا كفارا ؟ فقال لاتشدد عليهم ولكن الإسلام أفضل، ومن الناسمن يجعل مقرة الشيخ بمنزلة عرفات يسافرون إليها وقت الموسم فيعر فون بها كما يعرف المسلمون بعرفات كما يفعل هذا في المغرب والمشرق ، ومنهم من يحكي عن الشيخ الميت أنه قال كل خطوة إلى قبرى كجة ويوم القيامة لا أبيع بحجة فأنكر بعض الناس ذلك فتمثل له الشيطان بصورة الشيخ وزجره عن إنكار ذلك، ، وهؤلاء وأمثالهم صلاتهم ونسكهم لغير الله رب العالمين فليسوا على ملة الحنفاء وليسوا من عمار مساجد الله التي قال الله فيها ( إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله ) وعمار مشاهد المقابر يخشون غير الله وبرجون غير الله حتى إن بعضا من أرباب المكبائر الذين لا يخشون الله فما يفعلونه من القبائح إذا رأى قبة الميت أو الهلال الذي على رأس القبة يخشى من فعل الفواحش ويقول أحدهم لصاحبه ويحك هذا هلال القبة فيخشون المدفون تحت الهلال ولا يخشون الذى خلق السموات والأرض وجعل أهلة السهاء مواقيت للناس والحج، وهؤلاء إذا نوظروا خو"فوا مناظرهم كما صنع المشركون مع إبراهم عليه الصلاة والسلام ، قال تعالى (وحاجه قومه قال أتحاجوني في الله وقد هدان ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربى شيئا وسع ربى كل شيء علما أفلا تتذكرون . وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأى الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون؟ ) . قال الله تعالى ( الله ين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ) وآخرون قد جعلوا الميت بمنزلة الإله والشيخ الحي المتعلق به كالني فمن الميت تطلب قضاء الحاجات وكشف الكربات، وأما الحي فالحلال ما حلله والحرام ما حرمه وكأنهم في أنفسهم قد عزلوا الله أن يتخذوه إلها وعزلوا محمدا صلى الله عليه وسلم أن يتخذوه رسولا، وقد بجي القريب العهد بالإسلام والتابع لهم المحسن الظن بهم أو غيره يطلب من الشيخ الميت إما دفع ظلم ملك يريد أن يظلمه أوغير ذلك فيدخلذلك السادن فيقول قدقلت للشيخ والشيخ يقول لهالني والني يقول لله واللهقد بعث رسولا إلى السلطان فلان هنا ، ألاهذا محضدين الشركين والنصارى وفيه من الكذب والجهل مالايستجيزه كل مشرك أو نصراني ولايروج عليه ويأكلون من النذور والمنذور مايؤتى به إلى قبورهم مايدخلون به في معنى قوله تعالى (إن كثيرا من

الأحبار والرهبان ليأ كلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله) يعرضون بأنفسهم ويمنعون غيرهم إذ التابع لهم يعتقد أن هـذا هو سبيل الله ودينه فيمتنع بسبب ذلك من الدخول في دين الحق الذي بعث الله به رسوله وأنزل به كتبه ، والله سبحانه لم يذكر في كتابه المشاهد بل ذكر المساجد وأنها خالصة لوجهه قال تعالى (وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد) وقال تعالى (إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر) وقال تعالى ( في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ) وقال تعالى ( ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصاوات ومساجد) ولم يذكر بيوت الشرك كبيوت النيران والأصنام والمشاهد لأن الصوامع والبيع لأهل الكتاب فالمدوح من ذلك ماكان مبنياً قبل النسخ والتبديل يؤمنون بالله واليوم الآخر ويعملون الصالحات فبيوت الأوثان وبيوت النيران وبيوت الكواك وبيوت المقابر لم يمدح الله شيئا منها ولم يذكر ذلك إلا في قصة من لعنهم النبي صلى الله عليه وسلم قال تعالى (قال الذين غلبوا على أمرهم لنتخذن عليهم مسجدا) فهؤلاء الذين اتخذوا مسجدا على أهل الكهف كانوا من النصارى الذين لعنهم النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال « لعن الله اليهودوالنصاري انخذوا قبور أنبيائهم مساجد» وفي رواية وصالحيهم ودعاء المقبورين من أعظم الوسائل إلى ذلك وقد قدم بعض شيوخ المشرق فتكلم معى في هذا فبينت له فساد هذا فقال كيف وقد قال الني صلى الله عليه وسلم إذا ؟ أعيتكم الأمور فعليكم بأصحاب القبور فقلت هذا مكذوب باتفاق أهل العلم لم يروه عن الني صلى الله عليه وسلم أحد من علماء الحديث ، وبسبب هذا وأمثاله ظهر مصداق لم قول النبي صلى الله عليه وسلم « لقتبعن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة حتى لودخاواجحرضب لدخلتموه، قالوا يارسولالله اليهود والنصارى ؟ قال فمن؟ » وهؤلاء ر الغلاة المشركون إذا حصل لأحدهم مطلبه ولو من كافر لم يقبل على الرسول بل يطلب حاجته من حيث يظن أنها تقضى ، فتارة يذهب إلى ما يظنه قبر رجل صالح آا ويكون فيه قبر كافر أو منافق و تارة يعلم أنه كافر أو منافق فيذهب إليه كما يذهب قوم إلى الكنيسة أو إلى مواضع يقال لهم إنهـ ا تقبل النذر فهذا يقع فيه عامتهم ؟ وأما الأول فيقع فيه خاصتهم ، والقصود هنا أن كثيرا من الناس يعظم قبر من يكون في الباطن كافرا أو منافقًا ، ويكون هذا عنده والرسول من جنس واحد لاعتفاده

أن الميت يقضى حاجته إذا كان رجلا صالحا وكلا هذين عنده من جنس واحد يستغيث ية، وكم من مشهد يعظمه الناس وهو كذب بل يقال إنه قبر كافر كالشهد الذي بسفح جبل لبنان الذي يقال إنه قبر نوح فإن أهل المعرفة يقولون إنه قبر بعض العالقة ، وكذلك مشهد الحسين الذي بالقاهرة وقبر أبي بنكعب الذي بدمشق اتفق العلماء لل أنها كذب ومنهم من قال إنهما قبران لنصرانيين ، وكثير من المشاهد تنازع فيها وعندها شياطين تضل بسببها من تضل ومنهم من يرى في النام شخصاً يظن أنه المقبور ويكون ذلك شيطانا تصور بصورته كالشياطين الذين يكونون بالأصنام وكالشياطين الذين يتمثلون لمن يستغيثون بالأصنام واللوتى والغائبين وهذا كثير في زماننا وغيره مثل أقوام يرصدون بعض التماثيل التي بالبراني بديار مصر بأخميم وغيرها يرصدون التمثال مدة لايتطهرون طهر المسلمين ولا يصلون صلاة المسلمين ولا يقرءون حتى يتعلق الشيطان بتلك الصورة فيراها تتحرك فيطمع فها أو غيرها فيرى شيطانا قد خرج له فيسجد لذلك الشيطان حتى يقضى بعض حوائجه ومثل هؤلاء كثير في شيوخ النوك الكفار يسمونه البوى وهو المخنث عندهم إذا طلبوا منه بعض هذه الأمور أرسلوا له من ينكحه وينصبوا له حركات عالية في ليلة ظلماء وقربوا له خبزا وميتة وغنوا غناء يناسبه بشرط أن لايكون عنده من يذكر الله ولاهناك شيء فيه شيء من ذكر الله ثم يصعد ذلك الشيخ المفعول به في الهواء ويرون الدف يطير في الهواء ويفترب من مدّيده إلى الخبز ويضرب الشيطان بآلات اللهو وهم يسمعون ويغني لهم الأغاني التي كانت تغنيها آباؤهم الكفار ثم قد يغيب وكذلك الطعام وقد نقل إلى بيت ال البوى وقد لايغيب ويقربون له ميتة بحرقونها بالنار ويقضى بعض حوائجهم ومثل هذا كثير جدا للشركين فالذي يجرى عند المشاهد من جنس ما يجرى عند الأصنام، وقد تيقنت بطرق متعددة أن ما يشرك به من دون الله من صنم وقبر وغير ذلك قد يكون عنده شياطين تضــل من أشرك به وأن تلك الشياطين لايقضون إلا بعض أغراضهم وإنما يقضون بعض أغراضهم إذا حصل لهم من الشرك والمعاصي ما يحبه الشيطان ، فمنهم من يأمرالداعي أن يسجد له، ومنهم من يأمره بالفواحش وقد يفعلها الشيطان وقد ينهاه عما أمر به من التوحيد والإخلاص والصلوات الخمس وقراءة القرآن ونحو ذلك ، والشياطين تغوى الإنسان بحسب ما تطمع منه فإن كان ضعيف

الإيمان أمرته بالكفر البين وإلا أمرته عا هو فسق أو معضية ، وإن كان قليل العلم أمرته بما لا يعرف أنه مخالف للـكتاب والسنة ، وقد وقع في هذا النوع كثير من الشيوخ الذين لهم نصيب وافر من الدين والزهد والعبادة لكن لعدم علمهم بحقيقة الدين الذي بعث الله به رسوله صلى الله عليه وسلم طمعت فيهم الشياطين حتى أوقعوهم فيما يخالف السَّكتاب والسنة. وقد جرى لغير واحد من أصحابنا المشايخ أنهكان يستغيث ٣ بأحدهم بعض أصحابه فيرى الشيخ قدجاء في اليقظة حتى قضى ذلك المطلوب وإنما هي شياطين تتمثل للمشركين الذين يدعون غير الله والجن بحسب الإنس والكافر لاكافر والفاجر للفاجر والجاهل للجاهل. وأما أهل العلم والإيمان فاتباع الجن لهم كاتباع الإنس لم يتبعونه فما أمر الله به ورسوله ، وكان رجل يباشر التدريس وينتسب إلى الفتيا كان يقول الني صلى الله عليه وسلم يعلم ما يعلمه الله ويقدر على ما يقدر الله عليه وأن هذا السر انتقل بعده إلى الحسن ثم انتقل في ذرية الحسن إلى الشيخ أبي الحسن الشاذلي وقالوا هذا مقام القطب الغوث الفرد الجامع ، وكان شيخ آخر معظم عند أتباعه يدعى هذه المنزلة ويقول إنه المهدى الذي بشر به الني صلى الله عليه وسلم وأنه يزوج عيسى ابنته وأن نواصي الماوك والأولياء بيده يولي من يشاء ويغزل من يشاء وأن الرب يناجيه دائما وأنه الذي يمد جملة العرش وحيتان البحر وقد عزرته تعزيرا بليغا في يوم مشهود بحضرة من أهل المسجد الجامع يوم الجمعة بالقاهرة فعرفه الناس ، وانكسر بسببه أشباهه من الدجاجلة ؛ ومن هؤلاء من يقول قول الله سبحانه ( إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلا) إن الرسول هو الذي يسبح بكرة وأصيلا؛ ومنهم من يقول إن الرسول صلى الله عليه وسلم يعلم مفاتيح الغيب الجنس التي قال صلى الله عليه وسلم فيها « خمس لا يعلمهن إلا الله ( إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم مافي الأرحام وما تدري نفس ماذا تكسب عدا وما تدري نفس بأي أرض تموت)» وقال إنه علمها بعد أن أخبر أنه لا يعلمها إلاالله ؟ ومنهم من يقول أسقط الربوبية وقل في الرسول ماشئت، ومنهم من يقول نحن نعبد الله ورسوله ، ومنهم من يأتي قبر الميت فيقول أغفرلي وارحمني ولا توقفني على زلة ، إلى أمثال هذه الأمور التي يتخذ فيها المخلوق لله · أقول وهذه سنة مأثورة وطريقة مسلوكة والله غير مهجورة وضلالة واضحة مشهورة وبدعة مشهودة غير منكورة وأعلامها ممفوعة مشهورة وآياتها منصورة غير مكسورة وبراهينها غير محدودة ولا محصورة ودلائلها في كثير من المصنفات والمناظيم مذكورة كما قال في البردة وبين في ذلك قصده:

دع ما ادعته النصارى فى نبيهم واحكم عاشئت مدحا فيه واحتكم فإن من جودك الدنيا وضرتها ومن علومك علم اللوح والقلم

ولو أطلنا بنقل هذه الأخبار لحبرنا منه أسفار، فلنكف عنان القلم اليراع في هذا الميدان فالحبكم والله لا يخفي على ذي عيان بل أجلى من ضياء الشمس في البيان ، فلما استقر هذا في نفوس عامتهم تجد أحدهم إذا سئل عمن ينهاهم مايقول هذا ؟ فيقول فلان عنده ما ثم إلا الله لما استقر في نفوسهم أن يجعلوا مع الله إلها آخر وهــــــذا كله وأمثاله وقع ونحن بمصر وهؤلاء الضالون مستخفون بتوحيد الله ويعظمون دعاء غير الله من الأموات فإذا أمروا بالتوحيد ونهوا عن الشرك استخفوا بمن أمرهم بتوحيد الله كما أخبر الله تعالى عن المشركين بقوله ( وإذا رأوك إن يتخذونك إلاهزوا الآية ) فاستهزءوا بالرسول لما نهاهم عن الشرك وقال تعالى عن الشركين ( إنهم كانوا إذا قيل لهم لاإله إلا الله يستكبرون. ويقولون أثنا لتاركوا آلهتنا لشاعر مجنون) وقال تعالى ( وعجبوا أن جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا ساحر كذاب. أجعل الآلهة إلها واحدا إن هذا لشيء عجاب ) وما زال المشركون يسفهون الأنبيا، ويصفونهم بالجنون والضلال والسفاهة كما قال قوم نوح لنوح وعاد لهود عليهما السلام (قالوا أجئتنا لنعبد الله وحده ) فأعظم ماسفهوه لأجله وأنكروه هو التوحيد وهكذا تجد من فيه شبه من هؤلاء من بعض الوجوه إذا رأى من يدءو إلى توحيد الله وإخلاص الدين له وأن لايمبد الإنسان إلا الله ولا يتوكل إلا عليه استهزأ بذلك لما عنده من الشرك ، ا وكثير من هؤلاء يخربون المساجد ويعمرون الشاهدفتجد السجد الذي بني للصاوات الجس معطلا مخربا ليس له كسوة إلا من الناس وكأنه خان من الخانات ، والمسهد الذي بني على الميت فعليه الستور وزينة الذهب والفضة والرخام والنذور تغدو ير وتروح إليه فهل هذا إلا من استخفافهم بالله وآياته ورسوله وتعظيمهم للشرك فأنهم يعتقدون أندعاءهم للميت الذى بني له المشهد و الاستغاثة به أنفع لهم من دعاء الله والاستغاثة به فى البيت الذى بني شعز وجل ففضلوا البيت الذى بني لدعاء المخلوق على البيت الذي بني لدعاء

الخالق، وإذا كان لهذا وقف ولهذا وقفكان وقف الشرك أعظم عندهم مضاهاة لمشركي العرب الذين ذكر الله حالهم في قوله (وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا فقالوا هذا الله بزعمهم الآية) كانوا يجعلون لله زرعا وماشية ولأهلهم زرعا وماشية فا ذا أصيب ناصية آلهتهم أخذوا من نسيب الله فوضعوه فيه وقالوا الله غنى وآلهتنا فقيرة فيفضلون ما يجعلون لغير الله على ما يجعل لله، وهكذا حال هؤلاء في الوقف والنذور التي تبذل عندهم للمشاهد أعظم مما يبذل عندهم للمساجد ولعمار المساجد والجهاد في سبيل الله، وهؤلاء إذا قصد أحدهم القبر الذي يعظمه بكي عنده وخضع ويدعو ويتضرع له و بجعل له من الرقة والتواضع والعبودية وحضور القلب مالايحصل له مثـــله في الصلوات الخمس والجمعة وقيام الليل وقراءة القرآن فهل هـذا الأمر إلا من حال المشركين المبتدعين لا الموحدين المخلصين المتبعين لكتاب الله وسنة رسوله ومثل هؤلاء إذا سمع أحدهم الأبيات يحصل له من الحضور والخشوع والبكاء مالا يحصل له مثله عند سماع آيات الله فيخشع عند سماع المبتدعين الشركين ولا يخشع عند سماع المتقين المخلصين، بل إذا سمعوا آيات الله استثقاوها وكرهوها واستهزءوا بها، ومن يقرأ بها فيحصل له أعظم نصيب من قوله تعالى (قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهز نون) وإذا سمعوا القرآن سمعوه بقلوب لاهية وألسن لاغية كأنهم صم عمى ، وإذا سمعوا الأبيات حضرت قلوبهم وسكتت ألسنتهم وسكنت حركاتهم حتى لايشربالعطشان منهم ومن هؤلاء من إذا كانوا في مماعهم فأذن الوُّذن قالوا نحن في شيُّ أفضل مما دعانا إليه، ومنهم من يقول كنا في الحضرة فإذا قمنا إلى الصلاة صرنا إلى الباب وقد سألني بعضهم عن من قال ذلك من هؤلاء الشيوخ الضلال فقلت كذب كان في حضرة الشيطان فصار على باب الله فإن البدع والضلال فيها من حضور الشيطان ماقد فصل في غير هذا الموضع، والذين جعلوا دعاء الموتى من الأنبياء والأئمة والشيوخ أفضل من دعاء الله أنواع متعدة منهم من تقدم ، ومنهم من يحكى أنواعا من الحكايات أن بعض المريدين استغاث بالله فلم يغثه واستغاث بشيخه فأغاثه، وحكاية أن بعض المأسورين فى بلد العدو دعا الله فلم يخرجه ودعا بعض المشايخ المونى فأخرجه إلى بلاد الإســــلام، وحكاية أن بعض للشايخ قال لمريده إذا كانت لك إلى الله حاجة فتمال إلى قبرى وآخر قال فتوسل إلى الله بي وآخر قال قبر فلان هو الترياق المجرب فهؤلاء وأشباههم

يرجحون هذه الأدعية على أدعية المخلصين لله مضاهاة لسائر المشركين وهؤلاء يتمثل لـكثير منهم صورة شيخه الذي يدعوه فيظنه إياه أو ملـكا على صورته وإنما هو شيطان أغواه، ومن هؤلاء من إذا نزلت به شدة لايدعو إلا شيخه ولا يذكر إلا اسمه قد لهج به كما يلهج الصي بذكر أمه فيتعس أحدهم فيقول يافلان ، وقد قال الله المؤمنين (فاذا قضيتم مناسك كم فاذكروا لله كذكركم آباءكم أو أشد ذكرا)ومن هؤلاء من يحلف بالله ويكذب ويحلف بشيخه وإمامه فيصدق فيكون شيخه عنده وفي صدره أعظم من الله فا ذا كان دعاء الموتى مثل الأنبياء والصالحين يتضمن هذا الاستهزاء بالله وآياته ورسوله فأى الفريقين أحق بالاستهزاء بالله وآياته ورسوله، ومن كان يأمر بدعاء الله وحده لاشريك له كما أمرت رسله ويوجب طاعة الرسول ومتابعته في كل ماجاء به، وأيضافا نهؤلاء الموحدين من أعظم الناس رعاية لجانب الرسول وتصديقا لهفها أخبر وطاعة لهفها أمرواعتناء بمعرفة مابعث به والتمييز بينماروي عنهمن الصحيح والضعيف والصدق والكذبوأ تباع ذلك دون ماخالفه عملا بقوله تعالى (اتبعو اما أنزل إليكمن ربكم ولاتتبعوا من دونه أولياء قليلا ماتذكرون) وأما أولئك الضلال أشباه المشركين والنصارى فعمدتهم إما أحاديث ضعيفة أوموضوعات أومنقو لاتعن من لايحتج بقوله إما أن تكون كذباعليه وإماأن يكون غلطا منه إذ هي نقل غيرمصدق عن قائل غير معصوم ، وإن اعتصموا بشيء بما ثبت عن الرسول حرفوا الكلم عن مواضعه وتمسكوا بمتشابهه وتركوا محكمه كما فعله النصاري ، وهذا ماعلمته ينقل عن أحد من العلماء لكنه موجود في كلام بعض الناس مثل الشيخ يحيى الصرصرى ففي شعره قطعة منه والشيخ محمد بن النعمان وكتاب المستغيثين بالني عليه السلام في اليقظة والمنام وهؤلاء لهم صلاح ودين لكن ليسوا من أهل العلم العالمين بمدارك الأحكام الذي يؤخذ بقولهم في شرائع الإسلام ومعرفة الحلال والحرام وليس لهم دليل شرعى ولا نقل عن عالم مرضى بل عادة جرى علمها كما جرت عادة كثير من الناس بأنه يستغيث بشيخه في الشدائد ويدعوه وكان بعض الشيوخ الذين أعرفهم ولهم صلاح وعلم وزهد إذا نزل به أمر خطا إلى جهة الشيخ عبد القادر خطوات معدودة واستغاث به ، وهذا يفعله كثير من الناس ولهذا لما نبه من نبه من فضائلهم تنبهوا وعاموا أن ما كانوا عليه ليس من دين الإسلام بل هو مشابهة لعباد الأصنام ، و عن نعلم بالاضطرار من دين الإسلام أن النبي صلى

الله عليه وسلم لم يشرع لأمته أن يدعوا أحدا من الأموات لاالأببياء ولا غيرهم ولا بلفظ الاستغانة ولا بغيرها ، كما أنه لم يشرع لأمته السجود لميت ولا إلى ميت ونحوذلك بل نعلم أنه نهى عن كل هذه الأمور ، وأن ذلك من الشرك الذي حرمه الله ورسوله الكن لغلبة الجهل وقلة العلم بآثار الرسالة في كثير من التأخرين لم يمكن تكفيرهم بذلك حتى تبين لهم ماجاء به الرسول مما يخالفه ولهذا مابينت هذه المسألة قط لمن يعرف دين الإسلام إلا تفطن لها وقال هذا أصل دين الإسلام ، وكان بعض أكابر الشيوخ العارفين من أصحابنا يقول هذه أعظم مابينته لنا لعلمه بأن هذا أصل الدين ، وكان هذا وأمثاله في ناحية أخرى يدعون الأموات ويسألونهم ويستجيرون بهم ويضرعون إليهم وربما كان مايفه ونه بالأموات أعظم لأنهم إنما يقصدون الميت في ويضرعون إليهم وربما كان مايفه ونه بالأموات أعظم لأنهم إنما يقصدون الميت في وجه العادة والتكلف حتى إن العدو الخارج عن شريعة الإسلام لما قدم دمشق طرجوا يستغيثون بالموتى عند القبور التي يرجون عندها كشف ضرهم .

ياخائفين من التـــتر لوذوا بقبر أبى عمـــر وقال: عوذوا بقبر أبى عمر ينجيكمو من الضرر

نقلت لهم هؤلاء الذين تستغيثون بهم لو كانوا معكم في القتال لانهزمواكا انهزم جماعة من السلمين يوم أحد فا نه كان قضى أن العسكر ينكسر لأسباب اقتضت ذلك والحكمة كانت لله في ذلك ، ولهذا كان أهل المعرفة بالدين والمكاشفة لم يقاتلوا في تلك المرة لعدم الفتال الشرعى الذي أمر الله به ورسوله فلماكانت بعد ذلك جعلنا نأمر الناس بإخلاص الدين لله والاستغاثة به وإنهم لايستغيثون إلا إياه ولا يستغيثون بملك مقرب ولا نبي مرسل فلما أصلح الناس أمورهم وصدقوا في الاستغاثة بربهم نصرهم على عدوهم نصراً عزيزا لم يتقدم نظيره ولم يهزم التنار مثل هذه الهزيمة أصلا لما صح من توحيد الله وطاعة رسوله مالم يكن قبل ذلك فان الله ينصر رسله والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد كما قال تعالى في يوم بدر (إذ تستغيثون ربكم فاستحاب لكم) وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول يوم بدر: «ياحي ياقيوم فاستحاب لكم) وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول يوم بدر: «ياحي ياقيوم طرفة عين ولا إلى أحد من خلقك » وهؤلاء يدعون الميت أو الغائب فيقول أحدهم طرفة عين ولا إلى أحد من خلقك » وهؤلاء يدعون الميت أو الغائب فيقول أحدهم

بكأستجير أغثنا أجرنا ويقول أنت تعلم ذنوبي، ومنهممن يقول للميت اغفرلي وارحمني وتب على ونحو ذلك ، ومن لم يقل هذا من عقلائهم فإنه يقول أشكو إليك ذنوبي وأشكو إليك عدوى وأشكو إليك جور الولاة وظهور البدع أو جدب الزمان وغير ذلك فيشكون إليه ما حصل من ضرر في الدين أو الدنيا ومقصوده بالشكوى أن يشكيه فيزيل ذلك الضرر ، وقد يقول مع ذلك للميت أنت تعلم مانزل بنا من الضرر وأنت تعلم مافعلته من الذنوب فيجعل الميت أوالحي الغائب عالما بذنوب العبادوجرائمهم التي يمتنع أن يعلمها بشرحي أو ميت وعقلاؤهم يقولون مقصودنا أن يسأل الله لنا ويشفع لنا ويظنون أنهم إذا سألوه بعد موته أن يسأل الله لهم فإنه يسأل ويشفع كاكان يسأل ويشفع الني لما سأله الصحابة الاستسقاء وغيره ، وكأن يشفع يوم الفيامة إذا سئل الشفاعة ولايعلمون أن سؤال الميت أو الغائب غيرمشروع البتة، ولم يفعلهأ حد من الصحابة بل عدلوا عن سؤاله وطلب الدعاء منه وأن الرسول صلى الله عليه وسلم وسائر الأنبياء والصالحين وغيرهم لايطلب من أحدهم بعد موته من الأمور ماكان يطلب منه في حياته . انتهى كلام الشيخ رحمه الله ملخصا، فانظر رحمك الله إلى ماذكره هذا الإمام من أنواع الشرك الأكبر النبي قد وقع في زمانه عمن يدعي المعرفة والدين من الشرك الذي حرمه الله ورسوله فتنبه من تنبه منهم وتاب إلى الله وعرف أن ماكان عليه شرك وضلال وانقاد للحق وهذا مايبين لك غربة الإسلام في ذلك الوقب عند كثير من الأنام وأن هـذا مصداق مانوانرت به الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « لتتبعن سنن من كان قباح » الحديث وقوله «بدأ الإسلام غريبا وسيعودغريباكا بدأ » وبهذاينكشف لك ويتضح عندك بطلان ماعليه كثير من أهل هذا الزمان من أنواع الشرك والبدع والحدثان فلاتفتر عاهم عليه ، وهذه هي البلية العظيمة والخصلة القبيحة الذميمة وهي الاغترار بالآباء والأجداد وما استمر عليه عمل كثير من أهل البلاد ، وتلك هي الحجة التي انتجلها أهل الشرك والكفر والعناد كما حكى الله تعالى ذلك عنهم في محكم التنزيل من غير شك ولا تأويل حيث قال تعالى وهو أصدق القائلين حكاية عن فرعون اللعين أنه قال لموسى وأخيه هارون المكرمين (فما بال القرون الأولى) فأجابه عليه السلام بقوله (علمها عند ربي في كتاب لايضل ربي ولا

ينسى ) فمن امتطى كاهل الصدق والوفاء وسلم من التعصب والعناد والجفاء وتوسط فى لاحب المحجة وقنع فى قبول الحق بالحجة وكان ذلك طريقه ونهجه ، وأشرق فى صدره مصباح القبول وأوقد فيه بزيت المعرفة اولاه والوصول ، وكان من ضوء التوحيد على وصول ، عرف صدق ماانتهجه شيخ الإسلام وما أوضحه من سبل السلام وما رفعه لكافة الأنام من رفيع الأعلام وما نشره من مطوى نافع الدلوم وما كشفه من صحيح المنطوق والمفهوم ، ولكن لما أماط عن عيا الحق كثيف النقاب فأشرق المنور القلب ضوء الصواب لم ترض له أفهام أولى الأباب ولم ترض فى الدليل بقواطع السنة والمكتاب بل لج أهل الزيغ فى الضلال والارتياب ودخلوا فى التعصب لماكانوا عليه ، ن كل باب حين قام بدعوة رب الأرباب الشيخ الإمام القدوة محمد ابن عبدالوهاب وأنوا فى مصادمته مجمع واهية النسج بعيدة عن الحق والنهج يقضى عبدالوهاب وأنوا فى مصادمته مجمع واهية النسج بعيدة عن الحق والنهج يقضى على منصة العصبية والإجناف ، ولم يدرع بقميص السرف والإسراف وراقب فى ذلك مولاه وخاف وماداهن فى ذلك ولا حاف ولكن هذه القدوة كلا أعلن بهذه الدعوة لم يبال بما ريش له من النبال وما حدد له من النصال وما أوقع فى عرضه من القبل والقال ولله در المتنى حيث قال :

## لايسلم الشرف الرفيع من الأذى حتى يراق على جوانبه الدم

[الفائدة الثالثة] قال ابن القيم رحمه الله في الإغائة قال صلى الله عليه وسلم «لاتتخذوا قبرى عيدا » وقال « اللهم لانجعل قبرى وثنا يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » وفي اتخاذها عيدا من للفاسد ما يغضب لأجله من في قلبه وقارلله وغيرة على التوحيد \* ولكن ما لجرح يميت إيلام \* منها الصلاة اليها والطواف بها واستلامها وتعفير الخدود على ترابها وعبادة أصحابها وسؤالهم المصر والرزق والعافية وقضاء الديون وتفريج الكربات التي كان عباد الأوثان يسألونها أوثانهم ، والعافية وقضاء الديون وتفريج الكربات التي كان عباد الأوثان يسألونها أوثانهم ، وكل من شم أدنى رائحة من العلم يعلم أن من أهم الأمور سد الدريعة إلى ذلك وأنه صلى الله عليه وسلم أعلم بعاقبة مانهى عنه وما يثول عليه ، وإذا لعن من اتخذ القبور مساجد يعبد الله فيها فكيف بملازمتها واعتباد قصدها وعادتها ؟ ومن حمع بين سنة مساجد يعبد الله فيها فكيف بملازمتها واعتباد قصدها وعادتها ؟ ومن حمع بين سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في القبور وما أمر به ونهى عنه وما عليه أصحابه وبين

ماعليه أكثر الناس اليوم رأى أحدها مضادا للآخر فنهى عن اتخاذها مساجد وهؤلاء يبنون عليها المساجد ونهى عن تسريجها وهؤلاء يوقفون عليها الوقوف على إيقاد القناديل ونهى عن أن يتخذ عيدا وهؤلاء يتخذونها أعيادا ونهى عن تشريفها وأمر بتسويتها كما في صحيح مسلم عن على رضى الله عنه وهؤلاء يرفعونها وبجعلون عليها القباب ونهى عن تجصيص القبر والبناء عليه كا في صحيح مسلم عن جابر ، ونهى عن الكتابة عليهـا كا رواه أبوداود عن جابر وهؤلاء يتخذون عليها الألواح ويكتبون عليها القرآن ويزيدون على ترابها بالجص والأجر والأحجار وقد آل الأمر بهؤلاء الضلال للشركين إلى أن شرعوا للقبور حجا ووضعوا لها مناسك حتى صنف بعضهم في ذلك كتابا سماه مناسك حج المشاهد ، ولا يخفي أن هذا مفارقة لدين الإسلام ودخول في دين عباد الأصنام، فانظر إلى هذا التباين العظيم بين ماشرعه الرسول صلى الله عليه وسلم لأمنه وبين ماشرعه هؤلاء ، والني صلى الله عليه وسلم أور بزيارة القبور لأنها تذكر الآخرة وأور الزائر أن يدعو لأهل القبور ونهاه أن يقول هجرا ، فهذه الزيارة التي أذن فيها لأمته وعلمهم إياها هل تجد فيها شيئا مما يعتمده أهل الشرك والبدع أم تجدها مضادة لما هم عليه من كل وجه ، وما أحسن ماقال الإمام مالك رحمه الله : لن يصلح آخر هذه الأمة إلا ماأصلح أولها ، ولكن كما ضعف تمسك الأمم بعهود أنبيائهم عوضوا عن ذلك بماأحدثوه من البدع والشرك، ولقد جرد السلف الصالح التوحيد وحموا جانبه حتى كان أحدهم إذا سلم على الني صلى الله عليه وسلم ثم أراد الدعاء جعل ظهره إلى جدار الفبر ثم دعا، وقد نص على ذلك الأُمَّة الأربعة أن يستقبل القبلة للدعاء حتى لايدعوا عند القبر فإن الدعاء عبادة. وبالجملة فإن الميت قد انقطع عمله فهو محتاج إلى من يدعوله ولهذا شرع في الصلاة عليه من الدعاء مالم يشرع مثله للحي ومقصود الصلاة على الميت الاستغفار له والدعاء له وكذلك الزيارة مقصودها الدعاء للميت والإحسان إليه وتذكير الآخرة، فبدل أهل البدع والشرك قولا غير الذي قيل لهم فبدلوا الدعاء له بدعائه نفسه والشفاعة له بالاستشفاع به والزيارة التي شرعت إحساناً إلى الميت وإلى الزائر بسؤال الميت والإقسام به على الله وتخصيص تلك البقعة بالدعاء الذي هو محض العبادة وحضور القلب عندها وخشوعه أعظم منه في المساجد ثم ذكر حديث ذات أنواط ثم قال فإذا كان انخاذ الشجرة لتعليق الأسلحة والعكوف حولها انخادا له مع الله وهم لايعبدونها

ولا يسألونها فما الظن بالعكوف حول القبر ودعائه والدعاء عنده والدعاء به ؟ وأي نسبة للفتنة بشجرة إلى الفتنة بالقبر لوكان أهل الشرك والبدع يعلمون ومن له خبرة عما بعث الله به رسوله وبما عليه أهل ااشرك والبدع اليوم في هـذا الباب وغيره علم أن بين السلف وبينهم أبعد مما بين المشرق والمغرب، والأمر والله أعظم مماذكرناه وعمى الصحابة قبر دانيال بأمر عمر رضى الله عنه ولما بلغه أن الناس ينتابون الشجرة التي بويع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحتما أرسل إلها وقطعها قال عيسى بن يونس هو عندنا من حديث بن عون عن نافع فإذا كان هذا فعله في الشجرة التي ذكرها الله في القرآن وبايع تحتما الصحابة رضى الله عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فماذا حكمه فيا عداها ؟ وأبلغ من ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هدم مسجد الضرار ففيه دليل على هدم المساجد التي هي أعظم فسادا منه كالمبنية على القبور ، وكذلك قبابها فتجب المبادرة إلى هدم مالعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعله والله يقم لدينه من ينصره ويذب عنه ، وكان بدمشق كثير من هذه الأنصاب فيسر الله سبحانه كسرها على يد شيخ الإسلام وحزب الله الموحدين وكانوا يقولون العامة لاشيء منها أنه يقبل النذر أي يقبل العبادة من دون الله فإن النذر عبادة يتقرب بها الناذر إلى المنذور ، ولقد أنكر السلف التمسح بحجر للقام الذي أمر الله أن يتخذ منه مصلى قال قتادة في الآية إنما أمروا أن يصلوا عنده ولم يؤمروا بمسحه ، ولقد تكلفت هذه الأمة شيئًا ماتكافته الأمم قبلها. ذكر لنا من رأى أثر أصابعه فما زالت هـذه الأمة تمسحه حتى اخلولق وأعظم الفتنة بهذه الأنصاب فتنة أصحاب القبور وهي أصل فتنة عباد الأسنام كما ذكر الله في سورة نوح في قوله تعالى ( وقالوا لاتذرن آلهتكم ولا تذرن ودا ولاسواعا الآية ) ذكر السلف في تفسيرها أن هؤلاء أسماء رجال صالحين في قوم نوح فلماه أنوا عكفوا على قبورهم شمصوروا تماثيلهم ثم طال عليهم الأمدفعبدوهم وتعظم الصالحين إنما هوباتباع مادعوا إليه دون اتخاذ قبورهم أعيادا وأوثانا فأعرضوا عن الشروع واشتغلوا بالبدع ومن أصغى إلى كلام الله وتفهمه أغناه عن البدع والآراء، ومن بعدعنه فلابدأن يتعوض بمالا ينفعه كاأن من عمر قلبه بمحبة الله وخشيته والتوكل عليه أغناه عن محبة غيره وخشيته والتوكل عليه فالمعرض عن التوحيد مشرك شاءأم أبي، والمعرض عن اتباع السنة مبتدع شاء أم أبي، والمعرض عن محبة الله عبد الصورشاء أم أبي، وهذه الأمور

المبتدعة عند القبور أنواع أبعدها عن الشرع أن يسأل الميت حاجته كما يفعله كثير وهؤلاء من جنس عباد الأصنام ولهذا قد يتمثل لهم الشيطان في صورة الميت كما يتمثل لعباد الأصنام، وكذلك السجود للقبر وتقبيله والتمسح به. النوع الثاني أن يسأل الله به وهذا يفعله كثير من المتأخرين وهو بدعة اجماعا . النوع الثالث أن يظن أن الدعاء عنده مستجاب وأنه أفضل من الدعاء في المسجد فيقصد القبر لذلك فهذا أيضا من النكرات إجماعاً وما علمت فيه نزاعا بين أعمة الدين وإن كان كثير من المتأخرين يفعله. وبالجلة فأكثر أهل الأرض مفتونون بعبادة الأصنام ولم يتخلص منها إلا الحنفاء أتباع ملة إبراهم وعبادتها في الأرض من قبل نوح وهياكلها ووقوفها وسدنتها وحجابها والكتب المصنفة في عبادتها طبق الأرض . قال إمام الحنفاء عليه الصلاة والسلام «واجنبني وبني أن نعبد الأصنام رب إنهن أضللن كثيرا من الناس » وكفي في معرفة أنهم أكثر أهل الأرض بما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أن بعث النار من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون ، وقد قال تعالى ( فأبى أكثر الناس إلا كفورا) وقال ( وإن تطع أكثر من في الأرض يضاوك عن سبيل الله) ولولم تكن الفتنة بعبادة الأصنام عظيمة لما أقدم عبادها على بذل نفوسهم وأموالهم وأبنائهم دونها وهم يشاهدون مصارع إخوانهم وما حل بهم ولا يزيدهم ذلك إلا حبالها وتعظيما ويوصى بعضهم بعضا بالصبر عليها انتهى كلام الشيخ رحمه الله تعالى ملخصا. وسيأتى بقية لكلام الشيخ ابن القيم في رسائل الشيخ الآتية إن شاء الله في مواضع من رسائله رحمه الله متفرفة كما ذكره فى الرسالة التى كتبها حين ارتدأهل حريملا وكذلك ذكره في رسالته لعبد الله بن سحيم في الرد على عدو الله سلمان بن سحيم مطوع الرياض؛ وقال العماد بن كثير في تاريخه وفي سنة من السنين كان للناس شجرة يعظمونها ويربطون عليها الحرق ويخرجون إليها في يوم من السنة قال لم يشعر الناس إلا والشيخ تتى الدين بن تيمية تحزم وأخذ هو وجماعته الفؤوس وخرج إليها فقطعها قال فوقع الإنكار من العامة عليه بسبب ذلك فرحمه الله ورضى عنه على ماصنع فا ن ذلك ربما يفضي إلى الشرك، وطائفة من الكفار يعبدون الشجر. وقد ذكر ابن هشام في السيرة وغيره أن أهل نجران قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يعبدون نخلة طويلة لها عيد في السنة إذا كان يوم ذلك العيد خرجوا

إليها وألبسوها الحلى وغيره ويعكفون عليها ، وأخبرنى بعض أصحابنا أن ببلاد الهند طائفة يعبدون الشجر يعكفون عليها ويصلخونها ويلبسونها انتهى كلامه رحمه الله .

## الفصل الثالث

فى سرد بعض رسائل أرسلها إلى بعض البلدان ، وإلى بعض خواص الاخوان يدعوهم بالقول السديد إلى تجريد التوحيد فمنها الرسالة التي أرسلها إلى أهل الأحساحين كتبوا الرسائل إلى أهل نجد بالانكار عليه والتشنيع ، ومنها رسالة أرسلها إلى مطاوعة أهل سدير والوشم والقصيم قال فيها :

## بسم الله الرحمن الرحيم

من مجد بن عبد الوهاب إلى من يصل إليه هذا الكتاب من المسلمين، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته خصوصاً عبد بن عبيد وعبد القادر العديلي وابنه وعبد الله بن سحيم وعبد الله بن عضيب وحميدان بن تركى وعلى بن زامل ومحمد أبى الحيل وصالح بن عبد الله ، أما بعد فإن الله تبارك وتعالى أرسل محمدا صلى الله عليه وسلم إلينا على حين فترة من الرسل فهدى الله به إلى الدين المكامل والشرع النام وأعظم ذلك وأكبره، وزيدته هو إخلاص الدين لله بعبادته وحده لا شريك له والنهى عن الشرك وهو أن لا يدعى أحد من دونه من الملائكة والنبيين فضلا عن غيرهم ، فمن ذلك أنه لا يسجد إلا لله ولا يركع إلا له ولا يدعى الكشف الضر إلاهو ولا لجلب الحير إلا هو ولا ينذر إلا له ولا يدعى إلا له وحده لا شريك له ، وهذا معنى قول لا إله إلا الله فإن المألوه هو القصود المعتمد عليه وهذا أم هين عند من لا يعرفه كبير عظيم عنسد من عرفه ، فمن عرف هذه المسألة عرف أن اكثر الحلق قد لعب بهم الشيطان وزين لهم الشرك بالله وأخرجه في قالب حب الصالحين وتعظيمهم .

والكلام في هذا ينبني على قاعدتين عظيمتين.

[الأولى] أن تعرف أن الـكفار الذين قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرفون الله ويعظمونه ويحجون ويعتمرون ويزعمون أنهم على دين إبراهيم الخليل وأنهم يشهدون أنه لا يخلق ولا يرزق ولا يدبر إلا الله وحده لا شريك له كما قال تعالى «قل من يرزق كم من السماء والأرض الآية » فإذا عرفت أن الـكفار يشهدون بهذا كله فاعرف .

[القاعدة الثانية ] وهي أنهم يدعون الصالحين مثل الملائكة وعيسي وعزير وغيرهم وكل من ينتسب إلى شيء من هؤلاء سهاه إلها ولا يعني بذلك أنه يخلق أو يرزق بل يدعون الملائكة وعيسى ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ، ويقولون ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلني والاله في لغتهم هو الذي يسمى في لغتنا الذي فيه سر والذين يسمونه الفقراء شيخهم يعنون بذلك أنه يدعى وينفع ويضر إلا أنهم مقرون لله بالتفرد بالخلق والرزق وليس ذلك معنى الإله بل الإله المقصود المدعوالمرجو، لكن المشركون في زماننا أضل من الكفار الذين في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجهين: أحدها أن الكفار إنما يدعون الأنبياء والملائكة فيالرخاء، وأما في الشدائد فيخلصون لله الدين كما قال تعالى (وإذا مسكم الضرفى البحر ضل من تدعون إلا إياه الآية). والثاني أن مشركي زماننا يدعون أناساً لايوازنون عيسي والملائكة. إذا عرفتم هذا أفلا يخفي عليكم ما ملا الأرض من الشرك الأكبر عبادة الأصنام هذا يأتى إلى قبر ني ، وهذا إلى قبر صحابي كالزبير وطلحة ، وهذا إلى قبر رجل صالح وهذا يدعوه في الضراء وفي غيبته وهذا ينذر له وهذا يذبح للجن وهذا يدخل عليه من مضرة الدنيا والآخرة ، وهذا يسأله خير الدنيا والآخرة فإن كنتم تعرفون أن هذا من الشرك عبادة الأصنام الذي يخرج الرجل من الإسلام ، وقد ملا البر والبحر وشاع وذاعحتي إن كثيرا ممن يفعله يقوم الايل ويصوم النهار وينتسب إلى الصلاح والعبادة فما بالكم لم تفشوه في الناس وتبينوا لهم أن هذا كفر بالله مخرج عن الإسلام أرأيتم لو أن بعض الناس أو أهل بلدة تزوجوا أخواتهم أو عماتهم جهلا منهم أفيحل لمن يؤمن بالله واليوم الآخر أن يتركه لايعلمهم أن الله حرم الأخوات والعمات ، فإن كنتم تعتذرون أن نكاحهم أعظم مما يفعله الناس اليوم عند قبور الأولياء والصحابة ، وفي غيبتهم عنها فاعلموا أنكم لم تعرفوا دين الإسلام ولاشهادة أن لا إله إلا الله ودليل هذا مما تقدم من الآيات التي بينها الله في كتابه ، وإن عرفتم ذلك فكيف يحل الج كتمان ذلك والإعراض عنه ، وقد أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فإن كان الاستدلال بالقرآن عندكم هزؤا وجهـــــــ كا هي عادتكم ولا تقبلونه فانظروا في الإقناع في باب حكم المرتد وما ذكر فيه من الأمور الهائلة التي ذكر أن الإنسان إذا فعلها فقد ارتد وحل دمه مثل الاعتقاد في الأنبياء والصالحين وجعلهم وسائط بينه وبين الله ومثل الطيران في الهواء والمثى في الماء فإذا كان من

فعل هذه الأمور منكم مثل السائع الأعرج ونحوه تعتقدون صلاحه وولايته ، وقد صرح في الاقناع بكفره . واعلموا أنكم لم تعرفوا معني شهادة أن لاإله إلاالله ، فإن بان لكم في كلامي هذا شيء من الغلو من أن هذه الأفاعيل لوكانت حرام فلا تخرج من الإسلام وإن فعل أهل زماننا في الشدائد في البر والبحر وعند قبور الأنبياء والصالحين ليست من هذه بينوا لنا الصواب وأرشدونا إليه؟ وإن تبين لكم أن هذا هو الحق الذي لاريب فيه وأن الواجب إشاعته في الناس وتعليمه النساء والرجال فرحم الله من أدى الواجب عليه وتاب إلى الله وأقر على نفسه فإن التائب من الذنب من لاذنب له وعسى الله أن يهدينا وإياكم وإخواننا لما يحب ويرضى والسلام .

ومنها رسالة أرسلها إلى عبد الله بن سحيم مطوع المجمعة قال فيها: بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الوهاب إلى عبد الله بنسحيم حفظه الله تعالى، سلام عليكم ورحمة الله و بركاته . أما بعد ، فقد وصل كتابك تطلب شيئا من معنى كتاب المويس الذي أرسل لأهل الوشم وأنا أجيبك عن الكتاب جملة فإن كان الصواب فيه فنبهني وارجع إلى الحق وإن كان الأمركما ذكرت لك من غير مجازفة بل أنا مقتصر فالواجب على المؤمن أن يدور مع الحق حيث دار وذلك أن كتابه مشتمل على الـكلام في ثلاثة أنواع من العلوم: الأول علم الأسماء والصفات الذي يسمى علم أصول الدين ويسمى أيضا العقائد . والثاني الكلام على التوحيد والشرك . والثالث الاقتداء بأهل العلم واتباع الأدلة وترك ذلك . أما الأول فإنه أنكر على أهل الوشم إنكارهم على من قال ايس بجوهر ولا جسم ولا عرض ، وهذا الإنكار جمع فيه بين اثنتين : إحداها أنه لم يفهم كلام بن عيدان وصاحبه ، الثانية أنه لم يفهم صورة المسألة وذلك أن مذهب الإمام أحمد وغيره من السلف أنهم لايتكلمون في هذا النوع إلا بما يتكلم الله به ورسوله فما أثبته الله لنفسه أو أثبته رسوله أثبتوه مثل الفوقية والاستواء والكلام والحجيء وغير ذلك وما نفاه الله عن نفسه ونفاه عنه ورسوله نفوه مثل المثل والند والسمى وغير ذلك . وأما مالايوجد عن الله ورسوله إثباته ونفيه مثل الجوهروالجسم والعرض والجهة وغير ذلك لايثبتونه ولاينفونه فمن نفاه مثل صاحب الخطبة التي أنكرها ابن عيدان وصاحبه فهو عند أحمد والسلف مبتدع ومن أثبته مثل هشام ابن الحكم وغيرهم فهو عندهم مبتدع ، والواجب عندهم السكوت عن هذا النوع ( ٧ - تاريخ نجد - أول )

اقتداء بالني صلى الله عليه وسلم وأصحابه. هذا معنى كلام الإمام أحمد الذي في رسالة المويس أنه قال لا أرى الكلام إلا ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم فمن العجب استدلاله بكلام الإمام أحمد على ضده ، ومثاله في ذلك كمثل حنفي يقول الماء الكثير ولو بلغ قلتين ينجس بمجرد الملاقاة من غير تغير فإذا سئل عن الدليل قال قوله صلى الله عليه وسلم « الماء طهور لاينجسه شيء » فيستدل بدليل خصمه فهل يقول هذا من يفهم ما يقول ، وأنا أذكر لك كلام الحنابلة في هذه المسألة قال الشيخ تتى الدين بعد كلام له على من قال إنه ليس بجوهر ولا عرض ككلام صاحب الخطبة قال رحمه الله فهذه الألفاظ لايطلق إثباتها ولانفيها كلفظ الجوهر والجسم والتحيز والجهـة ونحو ذلك من الألفاظ ، ولهذا لما سئل ابن سريج عن التوحيد فذكر توحيد المسلمين قال: وأما توحيد أهل الباطل فهو الخوض في الجواهر والأعراض وإنما بمث الني صلى الله عليه وسلم بإنكار ذلك، وكلام السلف والأثَّمة في ذم الكلام وأهله مبسوط في غيرهذا الموضع ، والمقصود أن الأعمة كأحمد وغيره لما ذكر لهم أهل البدع الألفاظ المجملة كلفظ الجسم والجوهر والحسيز لم يوافقوهم لاعلى إطلاق الإثبات ولاعلى إطلاق النفي انتهى كلام الشيخ تقى الدين . إذا تدبرت هذا عرفت أن إنكار ابن عيدان وصاحبه على الخطيب الكلام في هذا هو عين الصواب وقداتبعا فيذلك إمامهما أحمد بن حنيل وغيره في إنكارهم ذلك على المبتدعة ففهم صاخبكم أنهما يريدان إثبات ضد ذلك وأن الله جسم وكذا وكذا ، تعالى الله عن ذلك ، وظن أيضاً أن عقيدة أهل السنة هي نفي أنه لاجمم ولاجوهر ولا كذا ولا كذا ، وقد تبين لكم الصواب أن عقيدة أهل السنة هي السكوت من أثبت بدَّعوه ومن نفي بدَّعوه فالذي يقول ايس بجسم ولاولاهم الجهمية والمعتزلة ، والذين يثبتون ذلك هو هشام وأصحابه والسلف بريئون من الجميع من أثبت بدَّعوه ومن نفي بدَّعوه فالمويس لم يفهم كلام الأحياء ولا كلام الأموات وجعل النفي الذي هو مذهب الجهمية والمعتزلة مذهب السلف ، وظن أن من أنكر النفي أنه يريد الإثبات كهشام وأتباعه ولكن أعجب منذلك استدلاله على مافهم بكلام أحمد المتقدم ومن كلام أبى الوفا بن عقيل قال أنا أقطع أن أبا بكر وعمرماتا ماعرفاالجوهر والعرض فإن رأيت أن طريقة أبى على الجبائي وأبى هاشم خير لك من طريقة أبى بكر وعمر فبئس مارأيت انتهى ، وصاحبكم يدعى أن الرجل لايكون من أهل السنة حتى

يتبع أبا على وأبا هاشم بنفي الجوهر والعرض، فإن أنكرالكلام فيهما مثل أبي بكر وعمر فهو عنده علىمذهب هشام الرافضي فظهر بما قررناه أن الخطيب الذي يتكلم بنفي العرض والجوهر أخذه من مذهب الجهمية والمعتزلة ، وأن ابن عيدان وصاحبه أنكرا ذلك مثل ما أنكره أحمد والعلماء كلهم على أهل البدع ، وقوله في الكتاب ومذهب أهل السنة إثبات من غير تعطيل ولا تجسم ولا كيف ولا أين إلى آخره وهذا من أبين الأدلة على أنه لم يفهم عقيدة الحنابلة ولم يميز بينها وبين عقيدة المبتدعة وذلك أن إنكار الآين من عقائد أهل الباطل وأهل السنة يثبتونه اتباعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما في الصحيح أنه قال للجارية أين الله ؟ فزعم هذا الرجل أن إثباتها مذهب المبتدعة وأن إنكارها مذهب أهل السنة كا قيل وعكسه بعكسه وأما الجسم فتقدم الكلام أن أهل الحق لايثبتونه ولا ينفونه فغلط عليهم في اثباته وأما التعطيل والكيف فصدق في ذلك فجمع ليكم أربعة ألفاظ نصفها حق من عقيدة الحق ونصفها باطل من عقيدة الباطل وساقها مساقا واحدا وزعم أنه مذهب أهل السنة فجهل وتناقض. وقوله أيضا ويثبتون ماأثبته الرسول صلى الله عليه وسلم من السمع والبصر والحياة والقدرة والإرادة والعملم والحكلام إلى آخره، وهذا أيضا من أعجب جهله وذلك أن هذا مذهب طائفة من المبتدعة يثبتون الصفات السبع وينفون ما عداها ولوكان في كتاب الله ويؤولونه . وأما أهل السنة فسكل ماجاء عن الله ورسوله أثبتوه وذلك صفات كثيرة لكن أظنه نقل هذا من كلام المبتدعة وهو لا يميز بين كلام أهل الحقمن كلام أهل الباطل إذا تقرر هذافقد ثبت خطؤه من وجوه: الأول أنه لم يفهم الرسالة التي بعثت إليه الثاني أنه بهت أهلها بإثبات الجسم وغيره الثالث أنه نسبهم إلى الرافضة، ومعلومأن الرافضة من أبعد الناس عن هذا المذهب وأهله الرابع أنه نسب من أنكر هذه الألفاظ إلى الرفض والتجسيم ، وقد تبين أن الإمام أحمد وجميع السلف ينكرونه فلازم كلامه أن مذهب الإمام أحمد وجميع السلف مجسمة على مذهب الرفض الخامس أنه نسب كلامهما إلى الفرية الجسمية فجعل عقيدة إمامه وأهل السنة فرية جسمية السادس أنه زعم أن البدع اشتعلت في عصر الإمام أحمد ثم ماتت حتى أحياها أهل الوشم فمفهوم كلامه بل صريحه أن عصر الإمام أحمد وأمثاله عصر البدع والضلال وعصر ابن إسماعيل عصر السنة والحق السابع أنه نسبهما إلى

التعطيل ، والتعطيل أنما هو جحد الصفات الثامن بهتهما أنهما نسبا من قبلهما من العلماء إلى النعطيل لكونهما أنكرا على خطيب من المبتدعة وهذا من البهتان الظاهر التاسع أنه نسبهما إلى وارثة هشام الرافضي العاشر أن المسلم أخو السلم فإذا أخطأ أخوه نصحه سرا وبين له الصواب فإذا عاند أمكنه المجاهرة بالعداوة وهذا لمراسلاته صنف عليها ما عامت وأرسله إلى البلدان اعرفوني اعرفوني تراي جاي من الشام. وأماالتناقض وكون كلامه يكذب بعضه بعضاً فمن وجوه منها أنه نسبهما تارة إلى التجسم وتارة إلى التعطيل ، ومعلوم أن التعطيل ضد التجسيم ، وأهل هذا أعداء لأهل هذا والحق وسط بينهما ، ومنها أنه نسبهما إلى الجهمية وإلى المجسمة والجهمية والمجسمة بينهما من التناقض والتباعد كا بين السواد والبياض وأهل السنة وسط بينهما ومنها أنه يقول مذهب أهل الحق إثبات الصفات ثم يقول ولا أين ولاولاوهذا تناقض ، ومنها أنه يقول ماأثبته الله ورسوله أثبت ثم يخص ذلك بالصفات السبع فهذا عين النناقض فعقيدته التي نسب لأهل السنة جمعها من محوار بع فرق من المبتدعة يناقض بعضهم بعضا ويسب بعضهم بعضا ولو فهمت حقيقة هذه العقيدة لجعلتها ضحكة ، ومنها أنه يذكر عن أحمد أن الكلام في هذه الأشياء مذموم إلامانقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وتابعيهم ثم ينقل لكم إثبات كلام المبتدعة ونفيهم ويتكلم بهذه العقيدة المعكوسة ويزعم أنها عقيدة أهل الحق هذا ما تيسر كتابته عجلا على السراج في الليل والمأمول فيك أنك تنظر فيها بعين البصيرة وتتأمل هذا الأمر واعرض هذا عليه واطلب منه الجواب عن كل كلة من هذا فإن أجابك بشيء فاكتبه وإن عرفته باطلا وإلا فراجعني فيه أبينه لك ولانستحقر هذا الأمر فإن حرصت عليه جدا عرفك عقيدة الإمام أحمد وأهل السنة وعقيدة المبتدعة وصارت هذه الواقعة أنفع لك من القراءة في علم العقائد شهرين أو ثلاثة بسبب الخطأ والاختلاف مما يوضح الحق ويبين لخبائه . وأما النوع الثاني فهو الكلام في الشرك والتوحيد وهو المصيبة العظمي والداهية الصاوالكلام على هذا النوع والرد على هذا الجاهل يحتمل مجلداوكلامه فيه كما قال ابن القيم إذا قرأ المؤمن تارة يبكى وتارة يضحك ولكن أنبهك منه على كلتين: الأولى قوله إنهما نسبامن قبلهما إلى الخروج من الإسلام والشرك الأكبر أفيظن أن قوم موسى لما قالوا اجعل انا إلها خرجوا من الإسلام أفيظن أن أصحاب رسول

الله صلى الله عليه وسلم لما قالوا اجعل انها ذات أنواط خُلف لهم أن هذا مثل قول موسى اجعل لنا إلها أنهم خرجوا من الإسلام أيظن أن النبي صلى الله عليه وسلم لمله سمعهم يحلفون بآبائهم فنهاهم وقال « من حلف بغير الله فقد أشرك » أنهم خرجوا من الإسلام إلى غير ذلك من الأدلة التي لا يحصر فلم يفرق بين الشرك المخرج عن الملة من غيره ولم يفرق بين الجاهل والمعاند. والكامة الثانية قوله إن المسرك لايقول لاإله إلا الله ، فياعجبا من رجل يدعى العلم وجاى من الشام بحمل كتب فلم تكلم؟ إذا إنه لايعرف الإسلام من الكفر ولا يعرف الفرق بين أبي بكر الصديق وبين مسيلمة الـكذاب ، أما علم أن مسيامة يشهد أن لا إله إلا الله وأن مجدا رسول الله ، ويصلي ويصوم ، أما علم أن غلاة الرافضة الذين حرقهم على يقولونها وكذلك الذين يقذفون عائشة ويكذبون القرآن ، وكذلك الذين يزعمون أن جبريل غلط وغير هؤلاء ممن أجمع أهل العلم على كفرهم منهم من ينتسب إلى الإسلام ، ومنهم من لا ينتسب إليه كاليهود وكلهم يقولون لا إله إلا الله وهذا بين عند من له أقل معرفة بالإسلام من أن يحتاج إلى تبيان ، وإذا كان المشركون لا يقولونها فما معنى باب حكم المرتد الذي ذكر الفقهاء من كل مذهب ؟ هل الذين ذكروهم الفقهاء وجعلوهم مرتدين لايقولونها هذا الذي ذكر أهل العلم أنهم أكفر من اليهود والنصاري ، وقال بعضهم من شك في كفر اتباعه فهو كافر وذكرهم في الإقناع في باب حكم المرتد وإمامهم ابن عربي أيظنهم لايقولون لاإله إلا الله اكن هوآت من الشام وهم يعبدون ابن عربي جاعلين على قبره صنما يعبدونه واست أعنى أهل الشام كلهم حاشا وكلا بل لا تزال طائفة على الحق ، وإن قلت واغتربت لكن العجب العجاب استدلاله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس إلى قول لاإله إلا الله ، ولم يطالبهم بمعناها وكذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فتحوا بلاد الأعاجم وقنعوا منهم بلفظها إلى آخر كلامه فهل يقول هذا من يتصور مايقول فنقول أولاهوالذي نقض كلامه وكذبه بقوله دعاهم إلى ترك عبادة الأوثان فإذا كان لم يقنع منهم إلا بترك عبادة الأوثان تبين أن النطق بها لا ينفع إلا بالعمل عقتضاها وهو ترك الشرك وهذا هو المطلوب ونحن إذا نهينا عن الأوثان المجمولة على قبر الزبير وطلحة وغيرها في الشام أو في غيره فإن قلتم ليس هذا من الأوثان وإن دعاء أهل القبور والاستغاثة بهم في الشدائد ليست من الشرك مع كون

المشركين الذين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يخلصون لله في الشدائد و لا يدعون أوثانهم فهذا كفر وبيننا وبينكم كلام العلماء من الأولين والآخرين الحنابلة وغيرهم وإن أقررتم أن ذلك كفر وشرك وتبين أن قول لا إله الا الله لا ينفع الا مع ترك الشرك ، وهذا هو المطلوب وهو الذي نقول وهو الذي أكثرتم النكير فيه وزعمتم أنه لا يخرج إلا من خراسان ، وهذا القول كما في أمثال العامة لاوجه سميح ولا بنت رجال ، لا أقول صوابا إلا خطأ ظاهرا وسبا لدين الله ولا هو أيضا قول باطل يصدق بعضه بعضاً بل مع كونه خطأ فهو متناقض يكذب بعضه بعضاً لا يصدر إلا ممن هو أجهل الناس. وأما دعواه أن الصحابة لم يطلبوا من الأعاجم إلا مجرد هذه الكلمة ولم يعرفوهم بمعناها فهذا قول من لايفرق بين دين المرسلين ودين المنافقين الذين هم في الدرك الأسفل من النار فإن المؤمنين يقولونها والمنافقين يقولونها لكن المؤمنين يقولونها معمعرفة قلوبهم بمعناها ، وعمل جوارحهم بمقتضاها والمنافقون يقولونها من غير فهم لمعناها ولاعمل بمقتضاها فمن أعظم المصائب وأكبر الجهل من لا يعرف الفرق بين الصحابة والمنافقين لـكن هـذا لا يعرف النفاق ولا يظنه في أهل زماننا بل يظنه في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأما زمانه فصلح بعد ذلك واذا كان زمانه وبلدانه ينزهون عن البدع ومخرجها من خراسان فكيف بالشرك والنفاق ؟ وياويح هذا القائل ما أجرأه على الله وما أجهله بقدر الصحابة وعلمهم حيث ظن أنهم لا يعلمون الناس لا إله الا الله . أما علم هذا الجاهل أنهم يستداون بها على مسائل الفقه فضلا عن مسائل الشرك فني الصحيحين أن عمر رضى الله عنه لما أشكل عليه قتال مانمي الزكاة لأجل قوله صلى الله عليه وسلم « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها » قال أبو بكر فإن الزكاة من حقها فإذا كان منع الزكاة من منع حق لا إله إلا الله فكيف بعبادة القبور والذبح للجن ودعاء الأولياء وغيرهم مما هو دين المشركين. وصرح الشيخ تقى الدين في اقتضاء الصراط المستقيم بأن من ذبح الجن فالذبيحة حرام من جهتين من جهة أنها مما أهل لغير الله به ومن جهة أنها ذبيحة مرتد فهي كخنزير مات من غير ذكاة ويقول ولوممي الله عند ذبحها إذا كانت نيته ذبحها للجن ورد على من قال إنه إن ذكر اسم الله حل الأكل منها مع التحريم، وأما ما سألت عنه من قوله اللهم صل على عد الى آخره فهذه المحامل التي ذكر غير بعيدة لو كان

الإنكار على الرجل الميت الذي صنفها والإنكار إنما هو على الخطباء والعامة الذين يسمعون فإن كان يزعم أن عامة أهل هذه القرى كل رجل منهم يفهم هذا التآويل فهذا مكابرة وإن كان يعرف أنهم ماقصدوا إلا المعاني التي لاتصلح إلا لله لم يمنع من الإنكار عليهم وتبين أنه شرك كون الذى قالها أولا قصد معنى صحيحا كما لو أن رجلا من أهل العلم كتب إلى عامة أن نكاح الأخوات حــلال ففهموا منه ظاهره وجعلوا يتزوجون أخواتهم خاصتهم وعامتهم لم يمنع من الإنكار عليهم وتبين أن الله حرم نكاح الأخوات كون القائل أراد الأخوات في الدين كما قال إبراهيم عليه السلام اسارة هي أختى وهذا واضح بحمد الله ولكن من انفتح له تحريف الكلم عن مواضعه انفتح له باب طويل عريض ، وأما النوع الثالث وهو الكلام على التقليد والاستدلال فكلامه فيه من أبطل الباطل وأظهر الكذب وهو أيضا كلام جاهل ينقض بعضه بعضا و بحن ما أردنا المعنى الذي ذكروا والكلام على هذاطويل ولكن أناكتبت له كلاما في هذا مع رسالة طويلة فاطلبه وراجعه وتأمله وتكلم لله في سبيل الله عما يرضي الله ورسوله واحذرمن فتنة ( إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون ) فمن نجا منها فقد نجا من شرك كثير ولا تغفل عن قوله في خطبة شرح الاقناع من عثر على شيء مما طغى به القلم إلى آخره ، وقوله في آخرها اعلم رحمك الله أن الترجيح إذا اختلفت بين الأصحاب إلى آخره وإن طمعت بالزيارة والمذاكرة من الرأس لعلك أيضا تحقق علم العقائد وتميز بين حقه من باطله وتعرف أيضا علوم الإيمان بالله وحده والكفر بالطاغوت فتراى أشير وألزم فإن رأيت أمرالله ورسوله فهو المطلوب وإلا فقد وهبك الله من الفهم ما تميز به بين الحق والباطل إن شاء الله تعالى ، وهذا الكتاب لا تكتمه عن صاحب الكتاب بل اعرضه عليه فإن تاب وأقر ورجع إلى الله فعسى ، وإن زعم أن له حجة ولو في كلة واحدة أو أن في كلامي مجازفة فاطلب الدليل فإن أشكل شيء عليك فراجعني فيه حتى تعرف كلامي وكلامه ، نسأل الله أن يهدينا وإياك والمسلمين إلى ما يحبه ويرضاه ، وأنت لا تلمني على هذا الكلام ترانى استدعيته أولا بالملاطفة وصبرت منه على أشياء عظيمة ، والآن أشرفت منه على أمور ما ظننتها لا في عقله ولافي دينه: منها أنه كاتب إلى أهل الحساء يعاونهم على سب دين الله ورسوله ، ومنها رسالة كتبها إلى عجد بن عباد مطوع ثرمدا وكان قد أرسل إليه كتابا فيه كلام حسن فى تقرير النوحيد وغيره وطلب من الشيخ رحمه الله أن يبين له إن كان فيه شيء يخفاه فـكتب له رحمه الله :

بسم الله الرحمن الرحيم

من عد بن عبد الوهاب إلى الأخ محمد بن عباد وفقه الله لا يحبه ويرضاه سلام عليكم ورحمة الله و بركاته، و بعد وصلنا أوراق في التوحيد فها كلام من أحسن الحكام وفقك الله للصواب وتذكر فيه أن ودلك نبين لك إن كان فيها شيء غاترك فاعلم أرشدك الله أن فيها مسائل غلط الأولى: قولك أولواجب على كل ذكر وأنثى النظر في الوجود ثم معرفة العقيدة تم علم التوحيد، وهذا خطأ وهومن علم الكلام الذي أجمع السلف على ذمه وإنما الذي أتت به الرسل أول واجب هو التوحيد ليس النظر في الوجود ولامعرفة العقيدة كَمَا ذَكُرتُهُ أَنتُ فِي الأُورِاقَ أَن كُلُّ نَبِي يُقُولُ لقُومُهُ: اعبدُوا اللهُ مَا لَـكُمْ مِن إله غيره. الثانية قولك في الإيمان بالله وملائكته إلى آخره والإيمان هو التصديق الجازم بما أنى به الرسول فليس كذلك ، وأبو طالب عمه جازم بصدقه والذين يعرفونه كا يعرفون أبناءهم، والذين يقولون الإيمان هو التصديق الجازم هم الجهمية ، وقد اشتد نكير السلف عليهم في هذه المسألة . الثالثة قولك إذا قيل للعامي و نحوه ما الدليل على أن الله ربك ثم ذكرت ما الدليل على اختصاص العبادة بالله وذكرت الدليل على توحيد الألوهية فاعلم أن الربوبية والألوهية يجتمعان ويفترقان كما في قوله (أعوذ برب الناس ملك الناس إله الناس) وكما يقال رب العالمين وإله المرسلين وعند الإفراد يجتمعان كما في قول القائل من ربك مثاله الفقير والمسكين نوعان في قوله (إنما الصدقات للفقراء والمساكين) ونوع واحد في قوله « افترض علمهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد إلى فقر أمهم» إذا ثبت هذا فقول اللكرين للرجل في القبر من ربك معناه من إلهك لأن الربوبية التي أقرَّبها المشركون مايمتحن أحد بها ، وكذلك قوله ( الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ) وقوله (قل أغير الله أبغى ربا ) وقوله (إن الذين قالوا ربنا الله مم استقاموا) فالربوبية في هذا هي الألوهية ليستقسيمة لها كاتكون قسيمة لها عند الافتران فينبغي التفطن لهذه المسألة . الرابعـة قولك في الدليل على إثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ودليله الكتاب والسنة ثم ذكر الآيات ، كلام من لم يفهم المسألة لأن المنكر للنبوة أوالشاك فيها اذا استدللت عليه بالكتاب والسنة يقول كيف تستدل على بشيء ما أتى به الاهو والصواب في المسألة أن تستدل عليه بالتحدى بأقصر سورة من القرآن أو شهادة علماء أهل الكتاب كما في قوله (أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني إسرائيل) أو لكونهم يعرفونه قبل أن يخرج كما في قوله تعالى (وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا) الآية إلى غير ذلك من الآيات التي تفيد الحصر وتقطع الحصم . الخامسة قولك اعلم يا أخى لاعلمت مكروها فاعلم أن هذه كلة تضاد التوحيد وذلك أن النوحيد لايعرفه إلا من عرف الجاهلية والجاهلية هي المكروه فمن لم يعلم المكروه لم يعلم الحق فمعني هذه الكلمة اعلم لاعلمت خيراً، ومن لم يعلم المكروه ليجتنبه لم يعلم المحبوب . .

وبالجلة فهي كلة عامية جاهلية ، ولا ينبغي لأهل العلم أن يقتدوا بالجهال . السادسة جزمك بأن الني صلى الله عليه وسلم قال «اطلبوا العلم ولومن الصين» فلاينبغي أن يجزم الإنسان على رسول الله صلى الله عليه وسلم بما لايعلم صحته ، وهو من القول بلا علم ، فلو أنك قلت وروى أو ذكر فلان أو ذكر في الـكتاب الفلاني لـكان هذا مناسباً . وأما الجزم بالأحاديث التي لم تصح فلا يجوز فتفطن لهذه المسألة فما أكثر من يقع فيها . السابعة قولك في سؤال اللك كين : والكعبة قبلتي وكذا وكذا ، فالذي علمناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهما يسألان عن ثلاث: عن التوحيد وعن الدين وعن محمد صلى الله عليه وسلم . فإن كان في هـ ذا عندكم رابعة فأفيدونا ، ولا يجوز الزيادة على ماقال الله ورسوله . الثامنة قولك في الإيمان بالقدر إنه الإيمان بأن لايكون صغير ولاكبير إلا بمشيئة الله وإرادته ، وأن يفعل المأمورات ويترك المنهيات وهذا غلط لأن الله سبحانه له الخلق والأمر والمشيئة والإرادة وله الشرع والدين. إذا ثبت هـذا ففعل المأمورات وترك المنهيات هو الإيمان بالأمر وهو الإعان بالشرع والدين ، ولا يذكر في حد الإيمان بالقدر . التاسعة قولك الآيات التي في الاحتجاج بالقدر كقوله تعالى ( وقال الذين أشركوا لو شاء الله ماعبدنا من دونه من شيء ) الآية ثم قلت : فإياك والاقتداء بالمشركين في الاحتجاج على الله وحسبك من القدر الإيمان به . فالذي ذكرنا في تفسير هذه الآيات غير المعنى الذي أردت فراجعه وتأمله بقلبك فا ناتضح لك و إلافر اجعني فيه لأنه كلام طويل. العاشرة وأخر ناها لشدة الحاجة إليها قولك: إن المشركين الذين قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أقروا بتوحيد الربوبية ثم أوردت الأدلة الواضحة على ذلك وإنما قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

عند توحيد الألوهية ، ولم يدخل الرجل في الإسلام بتوحيد الربوبية إلا إذا انضم إليه توحيد الألوهية فهذا كلام من أحسن الكلام وأبينه تفصيلا ، ولكن العام لما وجهنا إبراهيم كتبوا له عنماء سدير مكاتبة وبعثها لنا وهي عندنا الآن ولم يذكروا فيها إلا توحيد الربوبية، فإذا كنت تعرف هذا فلائي شيء ماأخبرت إراهيم ونصحته إن هؤلاء ماعرفوا التوحيد، وإنهم منكرون دين الإسلام، وكذلك أحمد بن يحي راعى رغبه عداوته لتوحيد الألوهية والاستهزاء بأهل العارض لما عرفوه ، وإن كان يقربه أحياناً عداوة ظاهرة لا يمكن أنها لاتبلغك ، وكذلك ابن إسماعيل إنه نقض ماأ برمت في التوحيد وتعرف أن عنده الـكتاب الذي صنفه رجل من أهل البصرة كله من أوله إلى آخره في إنكار توحيد الألوهية وأتاكم به ولد عد بن سلمان راعي وشيئة وقرأه عندكم وجادل به جماعتنا ، وهذا الكتاب مشهور عند الويس وأتباعه مثل ابن سحيم وابن عبيد يحتجون به علينا ويدعون الناس إليه ويقولون هذا كلام العلماء . فإذا كنت تعرف أن الني صلى الله عليه وسلم ما قاتل الناس إلا عند توحيد الألوهية وتعلم أن هؤلاء قاموا وقعدوا ودخلوا وخرجوا وجاهدوا ليلا ونهارا في صد الناس عن التوحيد يقرءون عليهم مصنفات أهل الشرك لأى شيء لم تظهر عداوتهم وأنهم كفارمر تدون ، فإن كان باين لك أن أحدا من العلماء لا يكفر من أنكر التوحيد أو أنه يشك في كفره فاذكره لنا وأفدنا ، وإن كنت تزعم أن هؤلاء فرحوا بهذا الدين وأحبوه ودءوا الناس إليه ، ولما أتاهم تصنيف أهل البصرة في إنكار التوحيد كفروه وكفروا من عمل به وكذلك لما أتاهم كتاب بن عفالق الذي أرسله المويس لابن إسماعيل وقدم به عليكم العام وقرأه على جماعتكم يزعم فيه أن التوحيد دين ابن تيمية وأنه لما أفتى به كفره العلماء وقامت عليه القيامة . إن كنت تقول ماجرى من هذا شيء فهذا مكابرة ، وإن كنت تعرف أن هـذا هو الـكفر الصراح والردة الواضحة ، ولكن تقول أخشى الناس فالله أحق أن تخشاه . ولا تظن أن كلامي هذا معاتبة وكلام عليك ، فوالله الذي لاإله إلاهو إنه نصيحة لأن كثيرا بمن واجهناه وقرأ علينا يتعلم هــذا ويعرفه بلسانه . فإذا وقعت المسألة لم يعرفها بل إذا قال له بعض المشركين نحن نعرف أن رسول الله لايملك لنفسه نفعا ولا ضرا وأن النافع الضار هو الله يقول جزاك الله خـيرآ ويظن أن هذا هو التوحيد ونحن نعلمه أكثر من سنة

أن هذا هو توحيد الربوبية الذي أقر به المشركون فالله الله في التفطن لهذه المسألة فإنها الفارقة بين الكفر والإسلام، ولو أن رجلا قال : شروط الصلاة تسعة ثم سردها كلها فإذا رأى رجلا يصلى عريانا بلا حاجة أو على غير وضوء أو لغير الفبلة لم يدر أن صلاته فاسدة لم يكن قد عرف الشروط ولو سردها بلسانه ، ولو قال الأركان أربعة عشر ثم سردها كلها ثم رأى من لايقرأ الفاتحة ومن لايركع ومن لا يجلس للتشهد ولم يفطن أن صلاته باطلة لم يكن قد عرف الأركان ولو سردها فالله الله في التفطن لهذه المسألة ، ولكن أشير عليك بعزيمة أنك تواصلنا ونتذاكر معك ، وكذلك أيضا من جهة البدع قيل لى إنك تقول فيها شيء ما يقوله الذي هو عارف مسئلة البدع، وصلى الله على محمد وآله وسلم، ومنها رسالة أرسلها إلى محمد بن عيد من مطاوعة ثرمدا قال فيها :

## بسم الله الرحمن الرحيم

من محد بن عبد الوهاب إلى محد بن عيد وفقنا الله وإياه لما يحبه ويرضاه .

وبعد، وصل الكراس وتذكرون أن الحق إن بان لكم اتبعتم وفيه كلام غيرهذا سرالخاطر من طرفك خاصة بسبب أن لك عقلا. والثانية أن لك عرضا تشح به والثالثة أن الظن فيك إن بان لك الحق أنك ماتبيعه بالزهايد، فأما تقريركم أول الكلام أن الإسلام خمس كأعضاء الوضوء وأنكم تعرفون كلام الله وكلام رسوله وإجماع العلماء أن له تواقض كنواقض الوضوء النمانية : منها اعتقاد القاب وإن لم يعمل أو يتكلم يعنى إذا اعتقد خلاف ماعلمه الرسول أمته بعد ماتبين له ، ومنها كلام باللسان وإن لم يعتقد ويتكلم ولكن باللسان وإن لم يعتمل ولم يعتقد ، ومنها عمل بالجوار وإن لم يعتقد ويتكلم ولكن من أظهر الإسلام وظننا أنه أنى بناقض لانكفره بالظن لأن اليقين لايعرفه الظن وما قررتم هوالصواب الذي يجب على كل مسلم اعتقاده والتزامه ، ولكن قبل الكلام وما قررتم هوالصواب الذي يجب على كل مسلم اعتقاده والتزامه ، ولكن قبل الكلام الما أنى عرفت بأربع مسائل : الأولى بيان التوحيد مع أنه لم يطرق آذان أكثر الناس يظن أن هذا من أفضل القربات كا ذكرتم عن العلماء أنهم دعوة غير الله أو قصده بشيء من العبادة ، ولو زعم أنهم يريدون أنهم شفعاء عند الله مع أن أكثر الناس يظن أن هذا من أفضل القربات كا ذكرتم عن العلماء أنهم مع أن أكثر الناس يظن أن هذا من أفضل القربات كا ذكرتم عن العلماء أنهم

يذكرون أنه قد وقع في زمانهم . الثالثة تكفير من بان له أن التوحيد هو دين الله ورسوله ثم أبغضه ونفر الناس عنه وجاهد من صدق الرسول فيه ، ومن عرف الشرك وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بإنكاره وأقر بذلك ليلا ونهارا ثم مدحه وحسنه للناس وزعم أن أهله لا يخطئون لأنهم السواد الأعظم. وأما ماذكر الأعداء عنى أنى أكفر بالظن وبالموالاة أو أكفر الجاهل الذي لم تقم عليه الحجة فهذا بهتان عظيم يريدون به تنفير الناس عن دين الله ورسوله . الرابعة الأمر بقتال هؤلاء خاصة حتى لاتكون فتنة ويكون الدين كله لله فلما اشتهر عني هؤلاء الأربع صدقني من يدعى أنه من العلماء في جميع البلدان في التوحيد وفي نفي الشرك وردوا على التكفير والقتال. إذا تحققت ما ذكرت لك انبني الجواب على ماذكرتم في أول الأوراق من إقراركم بمعرفة نواقض الإسلام بإجماع العلماء بشرط أنكم لاتكفرون بالظن ولا من لاتعرفون فنقول: من المعلوم عند الخاص والعام ماعليه البوادي أوأ كثرهم فإن كابر معاند لم يقدر على أن يقول إن عنزة وآل ظفير وأمثالهم كلهم مشاهيرهم والأتباع إنهم مقرون بالبعث ولايشكون فيه ولايقدر أن يقول إنهم يقولون إن كتاب الله عند الحضر وأنهم عانقوه ومتبعون ماأحدث آباؤهم مما يسمونه الحق ويفضلونه على شريعة الله فإن كان للوضوء ثمانية نواقض ففيهم من نواقض الإسلام أكثر من المائة ناقض فلما بينت ماصرحت به آيات الةنزيل وعلمه الرسول أمته وأجمع عليه العلماء من أنكر البعث أوشك فيه أوسب الشرع أوسب الأذان إذا سمعه أو فضل فراضة الطاغوت على حكم الله أوسب من زعم أن المرأة ترث أو أن الإنسان لايؤخذ في القتل بجريرة أبيه وابنه إنه كافر مرتد قال علماؤكم معلوم أن هذا حال البوادي لاننكره ولكن يقولون لاإله إلا الله وهي تحميهم من الـكفر ولو فعلوا كل ذلك، ومعلوم أن هؤلاء أولى وأظهر من يدخل في تقريركم فلما أظهرت تصديق الرسول فيما جاء به سبوني غاية المسبة وزعموا أنى أكفر أهل الإسلام وأستحل أموالهم وصرحوا أنه لايوجد في جزيرتنا رجل واحد كاور، وأن البوادي يفعلون من النواقض مع علمهم أن دين الرسول عند الحضر وجحدوا كفرهم وأنتم تذكرون أن من رد شيئاً مما جاء به الرسول بعد معرفته أنه كافر . فإذا كان المويس وابن إسماعيل والعديلي وابن عباد وجميع أتباعهم كلهم على هذا فقد صرحتم غاية التصريح أنهم كفار مرتدون وإن

ادعى مدع أنهم يكفرونهم أو ادعى أن جميع البادية لم نتحقق من أحد منهم من النواقض شيئًا أو ادعى أنهم لايعرفون أن دين الرسول خلاف ماهم عليه فهذا كمن ادعى أن ابن سلمان وسويد وابن دواس وأمثالهم عباد زهاد فقراء ماشاخوا في بلد قط ومن ادعى هذا فأسقط السكلام معه . ونقول ثانياً إذا كانوا أكثر من عشرين سنة يقرون ليلا ونهارا سراً وجهاراً أن التوحيد الذي أظهر هــذا الرجل هو دبن الله ورسوله لكن الناس لا يطيعوننا وأن الذي أنكره هو الشرك وهو صادق في إنكاره، ولكن لو يسلم من التكفير والقتال كان على الحق. هذا كلامهم على رؤوس الأشهاد ثم مع هذا يعادون التوحيد ومن مال إليه العداوة التي تعرف ولولم يكفر ويقاتل وبنصرون الشرك نصر الذي تعرف مع إقرارهم بأنه مشرك مثل كون المويس وخواص أصحابه ركبوا وتركوا أهليهم وأموالهم إلى أهل قبة الكواز وقبة رجب سنة يقولون إنه قد خرج من ينكر قببكم وما أنتم عليــه . وقد أحل دماءهم وأموالهم وكذلك ابن إسماعيل وابن ربيعة والمويس أيضاً بعدهم بسنة رحلوا إلى أهل قبة أبى طالب وأغروهم بمن صدق النبي صلى الله عليه وسلم وأحلوا دماءنا وأموالنا حتى جرى على الناس ماتعرف مع أن كثيراً منهم لم يكفر ولم يقاتل وقررتم أن من خالف الرسول في عشر معشار هـ ذا ولو بكلمة أو عقيدة قلب أو فعل فهو كافر فبكيف بمن جاهد بنفسه وماله وأهله ومن أطاعه في عداوة النوحيد وتقرير الشرك مع إقراره بمعرفة ماجاء به الرسول فإن لم تكفروا هؤلاء ومن اتبعهم ممن عرف أن التوحيد حق وأن ضده الشرك فأنتم كمن أفتى بانتقاض وضوء من بزغ منه مثلرأس الإبرة من البول وزعم أن من يتغوط ليلا ونهارا وأفتى للناس أن ذلك لاينقض وتبعوه على ذلك حتى يموت أنه لاينقض وضوءه وتذكرون أنى أكفرهم بالموالاة وحاشا وكلا ، ولكن أقطع أن كفر من عبد قبة أبي طالب لايبلغ عشر كفر المويس وأمثاله كما قال تعالى ( لاينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ) الآيتين ، وأنا أمثل لك مثالا لعلى الله أن ينفعك به لعامى أن الفتنة كبيرة وأنهم يحتجون بما تعرفون: منها ماذكروا في الأوراق أنهم لم يقصدوا بحربكم رد" التوحيد وإحياء الشرك وإنما قصدوا دفع الشرعن أنفسهم خوف البغي عليهم. فنقول لونقدر أن السلطان ظلم أهل المغرب ظلما عظما في أموالهم وبلادهم ومع هذا خافوا استيلاءهم

على بلادهم ظلما وعدوانا ورأوا أنهم لا يدفعونهم إلا باستنجاد الفرنج وعلموا أن الفرنج لايوافقونهم إلا أن يقولوا نحن معكم على دينكم ودنياكم ودينكم هوالحق ودين السلطان هو الباطل وتظاهروا بذلك ليلا ونهارا مع أنهم لم يدخلوا في دين الفرنج ولم يتركوا الإسلام بالفعل، الكنا تظاهروا بما ذكرنا وممادهم دفع الظلم عنهم هل يشك أحد أنهم مرتدون في أكبر مايكون من الكفر والردة إذا صرحوا أن دين السلطان هو الباطل مع علمهم أنه حق وصرحوا أن دين الفرنج هو الصواب وأنه لايتصورأنهم لايتيهون لأنهم أكثر من المسلمين ولأن الله أعطاهم من الدنيا شيئا كثيرا ولأنهم أهل الزهد والرهبانية فتأمل هـ ذا تأملا جيداً وتأمل ماصدرتم به الأوراق من موافقتهم به الإسلام ومعرفتكم بالناقض إذا تحققتموه وأنه يكون بكلمة ولولم تعتقد ويكون بفعل ولو لم يتكلم ويكون في القلب من الحب والبغض ولو لم يتكلم ولم يعمل تبين لك الأمر اللهم إلا إن كنتم ذا كرين في أول الأوراق وأنتم تعتقدون خلافه فذاك أمر آخر . وأما ماذكرتم من كلام العلماء فعلى الرأس والعين ، ولكن عنه جوابان: أحدها أنكم لولم تنقلوا كلام ابن عقيل في الفنون وكلام الشيخ في اقتضاء الصراط المستقم وكلام ابن القيم افلت لعلهم مخطئون قاثلون عبلغ علمهم هذا كله عندنا في هذه الكتب كما هو عندكم وابن عقيل ذكر أنهم كفار بهـذا الفعل أعنى دعوة صاحب التربة ودس" الرقاع وأنتم تعلمون ذلك ، وأصرح منه كلام الشيخ في قوله ومن ذلك ما يفعله الجاهلون بمكة ياسبحان الله كيف تركتم صريحه في العبادة بعينها إن هذا من فعله كان مرتدا ، وإن المسلم إذا ذبح للزهرة والجن ولغير الله فهو مما أهل لغير الله به وهي أيضاً ذبيحة مرتد لكن مجتمع في الذبيحة مانعان فصرح أن هذا الرجل إذا ذبح للجن مرة واحدة صار كافراً مرتدا وجميع مايذبحه للا كل بعد ذلك لايحل لأنه ذبيحة مرتد ، وصرح في مواضع من الكتاب كثيرة بكفر من فعل شيئا من الذبح والدعوة حتى ذكر ثابت بن قرة وأبا معشر البلخي وذكر أنهم كفار مريدون وأمثالهم مع كونهم من أهل التصانيف ، وأصرح من الجميع كلام ابن القيم في كثير من كتبه فلما نقلتم بعض العبارة وتركتم بعضها علمت أنه ليس بجهالة ، ولكن الشرهة عليك لو أنك فاعل كما فعل بعض أهل الحسا لما صنف بعضهم كتابا في الرد علينا يريد أن يبعثه تكلم رجل منهم وقال أحب ماإلى ابن عبد الوهاب وصول هذا إليه أنتم ماتستحيون فتركوا الرسالة . الجواب الثاني أنه على سبيل التنزل أن الشرك لايكفر من فعله وأنه شرك أصغر أو أنه معصية غير الكفر مع أن جميع ماذكرتم لا يدل على ذلك فإن أردت بينت لك في غير هذه المرة معانى هذه العبارات من الأدلة من كلام كل رجل كا بينته لك من كلام الشيخ. لكن أنتم مسلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنكره ونهى عنه، فلو أن رجلا أقر بذلك مع كونه لم يفعله لكنه زينه للناس ورغيهم فيه أليس هــذا كافرا مرتدا ولو قدرنا أن الأمر الذي كرهه وصد الناس عنه ما أمر به الرسول إلا أمر استحباب كركعتي المجر أو أن الذي نهى عنه مانهي عنه إلا نهى تنزيه كأكل بالشمال والنوم للجنب من غير وضوء ولوأن رجلا عرف نهى الرسولوزعم لأجل غرض من الأغراض أن الأكل بالشال هو الأحب المرضى عند الله وأن الأكل باليمين يضر عند الله وأن الوضوء للجنب إذا أراد النوم يضر عند الله وأن النوم من غير وضوء أحب إلى الله مع علمه بما قال الرسول صلى الله عليه وسلم ، أليس هذا كلام كافر مرتد فكيف عن سب دين الله الذي بعث به جميع الأنبياء مع إقراره ومعرفته به ومدح دين المشركين الذي بعث الله الأنبياء بإنكاره ودعا الناس إليه مع معرفته ، ولكن أرى لك أن تقوم في السحر وتدعو بقلب حاضر بالأدعية المأثورة وتطرح نفسك بين يدى الله أن يهديك لدينه ودين نبيه عليه السلام وصلى الله على محمد وآله وسلم إ ومنها رسالة أرسلها جوابا لعبد الله بن سحيم مطوع من أهل المجمعة حين سأله عن الكتاب الذيأرسله عدوالله سلمان بن محمد بن سحيم مطوع أهل الرياض وكانت رسالة أرسلها إلى أهل البصرة والحسا يشنع فيها على الشيخ بالكذب والبهتان والزور والباطل الذي ماجري وما كان، وقصده بذلك الاستنصار بكلامهم على إبطال ماأظهره الشيخ من بيان التوحيد وإخلاص الدعوة لله وهدم أركان الشرك وإبطال مناهج الضلال والإفك ورام هذا أن يرتقى إلى ذلك بأسباب ويستدعى من كل معاند مكابر جواب ، وإلا فالله تعالى بفضله قد أزال اللبس والحجاب وكشف عن القلوب المظلمات الرين والاحتجاب.

ونص رسالة الحجاب: من الفقير إلى الله تعالى سلمان بن عد بن سحم إلى من الم يصل إليه من علماء المسلمين وخدام شريعة سيد ولد آدم من الأولين والآخرين سلام عليكم ورحمة الله و بركاته، أما بعد فالذي يحيط به علمكم أنه قد خرج في قطر نا رجل

مبتدع جاهل مضلضال من بضاعة العلم والتقوى عاطل جرت منه أمور فضيحة وأحوال شنيعة : منهاشيء شاع وذاع وملا الأسماع وشيء لم يتعد أماكننا بعد فأحبينا نشرذلك لعلماء المسلمين وورثة سيد المرسلين ليصيدوا هذا المبتدع صيد أحرار الصقور لصغار بغاث الطورو يردوابدعه وضلالانه وجهله وهفواته. والقصد من ذلك القيامشورسوله ونصرة الدين جعلناالله وإياكم من الذين يتعاونون على البر والتقوى فمن بدعه وضلالته أنه عمد إلى شهداء أصحاب رسولالله صلى الله عليه وسلم الكائنين في الجبيلة زيدبن الخطاب وأصحابه وهدم قبورهم وبعثرها لأجل أنهم فى حجارة ولايقدرون أن يحفر والهم فطوواعلى أضرحتهم قدرذراع ليمنعوا الرائحة والسباع والدافن لهم خالدا وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمد أيضا إلى مسجد في ذلك وهدمه وليس داع شرعى فيذلك إلااتباع الهوى، ومنهاأنه أحرق دلائل الخيرات لأجلقول صاحبهاسيدنا ومولانا وأحرق أيضا روض الرياحين وقال هذا روض الشياطين، ومنهاأنه صح عنه أنه يقول لوأقدر على حجرة الرسول هدمتها ولو أقدر على البيت الشريف أخذت ميزانه وجعلت بدله ميزاب خشب أماسمع وجهقوله تعالى (ومن بعظم شعائر الله فإنهامن تقوى القلوب) ومنها أنه ثبت أنه يقول الناس من سمائة سنة ليسو اعلى شي و تصديق ذلك أنه بعث إلى كمابا يقول فيه أقروا أنكم قبلى جهال ضلال ومن أعظمها أن من لم يوافقه في كل ماقال ويشهد أن ذلك حق يقطع بكفره ومن وافقه وصدقه في كل ما قال قال أنت موحد ولو كان فاسقا محضا أو مكاسا وبهذا ظهر أنه يدعو إلى توحيد نفسه لاإلى توحيد الله ، ومنها أنه بعث إلى بلداننا كتابا مع بعض دعاته بخط يده وحلف فيه بالله أن علمه هذا لم يعرفه مشايخه الذين ينتسب إلى أخذ العلم منهم في زعمه وإلا فليس له مشايخ ولا عرفه أبوه ولا أهل العارض فياعجبا إذا لم يتعلمه من المشايخ ولا عرفه أبوه ولا أهل قطره أَمْنَ أَينَ عَلَمُهُ ، وعن من أخذه هل أوحى إليه أو رآه مناما أو أعلمه به الشيطان وحلفه هذا أشرف عليه جميع أهل العارَّض، ومنها أنه يقطع بتكفيرا بن الفارض وابن عربى ، ومنها أنه قاطع بكفر سادة عندنا من آل الرسول لأجل أنهم يأخذون النذور ومن لم يشهد بكفرهم فهوكافرعنده ، ومنها أنه ثبت عنه لما قيل له اختلاف الأئمة رحمة قال اختلافهم نقمة، ومنها أنه يقطع بفساد الوقف ويكذب المروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أنهم وقفوا، ومنها إبطال الجعالة على الحج، ومنها أنه ترك تمجيد

السلطان في الخطبة وقال السلطان فاسق لا يجوز تمجيده ، ومنها أنه قال الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وليلتهاهي بدعة وضلالة تهوى بصاحبها إلى النار، ومنها أنه يقول الذي يأخده القضاة قديما وحديثا إذا قضوا بالحق بين الخصمين ولم يكن بيت مال لهم ولا نفقة إن ذلك رشوة ، هذا القول بخلاف المنصوص عن جميع الأمة أن الرشوة ماأخذ لإبطال حق أو لاحقاق باطل ، وأن للقاضي أن يقول للخصمين لاأقضى بينكما إلا بجعل، ومنها أنه يقطع بكفر الذي يذبح الذبيحة ويسمى عليها وبجعلها لله تعالى ويدخل مع ذلك دفع شر الجن ويقول ذلك كفر واللحم حرام، فالذي ذكره العلماء في ذلك أنه منهي عنه فقط وذكره في حاشية المنتهى، فبينوا رحمكم الله ذلك للعوام المساكين الذين لبس عليهم وأبطل عليهم الاعتقاد الصحيح، فإن رأيتم أن ذلك صواب فبينوه لنا ونرجع إلى قوله ، وإن رأيتموه خطأ فاردعوه وازجروه وبينوا للناس خطأه فقد افتتن بسببه ناس كثير من أهل قطرنا فتداركوا رحمكم الله الأمر قبل أن يرسيخ في النفوس فإن الجواب متعين على من وقف عليه ممن لهممرفة بحكم الله ورسوله لأن ذلك إظهار للحق عند خفائه وإدحاض للباطل انتهى ماذكره صاحب الرسالة ]. وقد يسر الله لاشيخ الاتصال إليها والوقوف ا عليها وألهمه الجواب عنها والتنصل عن كثير منها فبين الحق الذي قاله وبين الكذب والزور الذي رماه به أهل الجهالة وهذا نص الرسالة التي كتبها:

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الوهاب إلى عبد الله بن سحيم وبعد ألفينا مكتوبك وما ذكرت فيه من ذكرك وما بلغك ولا يخفاك أن المسائل التي ذكرت أنها بلغتكم في كتاب من العارض جملتها أربعة وعشرون مسألة بعضها حق وبعضها بهتان وكذب، وقبل الكلام فيها لابد من تقديم أصل وذلك أن أهل العلم إذا اختلفوا والجهال إذا تنازعوا ومثلي ومثلكم إذا اختلفنا في مسألة هل الواجب اتباع أمر الله ورسوله وأهل العلم أو الواجب اتباع عادة الزمان التي أدركنا الناس عليها . ولو خالفت ماذكره العلماء في جميع كتبهم ، وإنما ذكرت هذا ولو كان واضحاً لأن بعض المسائل التي ذكرت أناقلتها لكن هي موافقة لما ذكره العلماء في كتبهم الحنابلة وغيرهم، واكن هي مخالفة أناقلتها لكن هي موافقة لما ذكره العلماء في كتبهم الحنابلة وغيرهم، واكن هي مخالفة أناقلتها لكن هي واكن هي خالفة العادة الناس التي نشئو اعليها فأنكرها على لأجل مخالفة العادة وإلا فقدر أوا تلك في كتبهم العادة الناس التي نشئو اعليها فأنكرها على لأجل مخالفة العادة وإلا فقدر أوا تلك في كتبهم العادة الناس التي نشئو اعليها فأنكرها على لأجل مخالفة العادة وإلا فقدر أوا تلك في كتبهم العادة الناس التي نشئو اعليها فأنكرها على للم المنافقة العادة والا فقدر أوا تلك في كتبهم العادة الناس التي نشئو اعليها فأنكرها على للم المنافقة العادة والا فقدر أوا تلك في كتبهم العلية العادة الناس التي نشئو اعليها فأنكرها على المنابلة وغيرهم المنابلة وغيرة المنابلة وغيرة والمنابلة ولنابلة وغيرة والمنابلة ولمنابلة ولمنا

عيانا وأقروا بها وشهدوا أن كلامي هو الحق لـكن أصابهم ماأصاب الذين قال الله فيهم (فلما جاءهم ماعرفواكفروا به فلعنة الله على الكافرين الآية)وهذا هو مانحن فيه بعينه فإن الذي راسلكم هو عدو الله ابن سحيم ، وقد بينت ذلك له فأقر به وعندنا كتب يده في رسائل متعددة أن هــذا هو الحق وأقام على ذلك سنين لكن أنكر آخر الأمر لأسباب أعظمها البغى (أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده) وذلك أن العامة قالوا له ولأمثاله إذا كان هـ ذا هو الحق فلائي شي لم تنهونا عن عبادة شمسان وأمثاله فتعذروا أنكم ماسألتمونا ، قالوا: وإن لم نسألكم كيف نشرك بالله عندكم ولا تنصحونا وظنُوا أن يأتيهم في هذا غضاضة وأن فيه شرفا لغيره وأيضا لما أنكرنا عليهم أكل السحت والرشا إلى غير ذلك من الأمور فقام يدخل عندكم وعند غيركم بالبهتان والله ناصر دينه ولو كره المشركون، وأنت لاتستهون محالفة العادة على العلماء فضلا عن العوام وأنا أضرب لك مثلا بمسألة واحدة وهي مسئلة الاستجمار ثلاثًا فصاعدًا من غيرعظم ولا روث ، وهو كاف مع وجود الماء عند الأعمة الأربعة وغيرهم، وهو إجماع الأمة لاخلاف في ذلك ، ومع هذا لو يفعله أحد لصار هذا عند الناس أمرا عظما ولنهوا عن الصلاة خلفه وبدُّعوه مع إقرارهم بذلك ولكن لأجل ا العادة إذا تبين هـذا فالمسائل التي شنع بها منها ماهو من البهتان الظاهر وهي قوله إنى مبطل كتب المذاهب وقوله إنى أفول إن الناس من ستمائة سنة ليسوا على شي وقوله إنى أدعى الاجتهادوقوله إنى خارج عن التقليد وقوله إنى أقول إن اختلاف العلماء نقمة وقوله إنى أكفر من توسل بالصالحين وقوله إنى أكفر البوصيرى لقوله ياأكرم الخلق وقوله إنى أقول لو أقدر على هدم حجرة الرسول لهدمتها ولو أقدر على الكعبة لأخذت ميزابها وجعلت لهاميز ابامن خشب وقوله إنى أنكر زيارة قبر الني صلى الله عليه وسلم وقوله إنىأنكر زيارة قبر الوالدين وغيرهم وإنىأ كفرمن يحلف بغيرالله فهذه اثنتاء شرة ال مسألة جوابي فيها أن أقول (سبحانك هذا بهتان عظيم) ، ولكن قبله من بهت النبي محمدا صلى الله عليه وسلم أنه يسب عيسى ابن مريم ويسب الصالحين (تشابهت قاوبهم) وبهتوه بأنه يزعم أن اللائكة وعيسى وعزيرا في النار فأنزل الله في ذلك (إن الذين مسقت لهم منا الحسني أولئك عنها مبعدون الآية) وأما المسائل الأخر وهي أنى أقول

لايتم إسلام الإنسان حتى يعرف معنى لاإله إلا الله، ومنها أنى أعرف من يأتيني بمعناها، ومنها أنى أقول الإله هو الذي فيه السر ومنه تكفير الناذر إذا أراد به التقرب لغير الله وأخذ النذر كذلك، ومنها أن الذبح للجن كفر والدبيحة حرام ولو سمى الله عليها إذا ذبحها للجن فهذه خمس مسائل كلها حق وأنا قائلها. ونبدأ بالكلام عليها لأنها أم المسائل وقبل ذلك أذكر معنى لا إله إلا الله فنقول: التوحيد نوعان توحيد الربوبية وهو أن الله سبحانه متفرد بالحلق والتدبير عن الملائكة والأنبياء وغيرهم ، وهذا حق لابد منه اكن لايدخل الرجل في الإسلام لأن أكثر الناس مقرون به قال الله تعالى (قل من يرزقكم من الماء والأرضأم من علك السمع والأبصار إلى قوله أفلا تتقون) وأن الذي يدخل الرجل في الإسلام هو توحيد الألوهية ، وهو أن لا يعبد إلا الله لاملكا مقربا ولا نبيا ورسلا ، وذلك أن الني صلى الله عليه وسلم بعث وأهل الجاهلية يعبدون أشياء مع الله ، فمنهم من يدعو الأصنام ، ومنهم من يدعو عيسى ، ومنهم من يدعو الملائكة فنهاهم عن هذاو أخبرهم أن الله أرسله ليوحد ولا يدعى أحد من دونه لااللائكة ولا الأنبياء ، فمن تبعه ووحد الله فهو الذي شهد أن لاإله إلا الله ، ومن عصاه ودعا عيسى والملائكة واستنصرهم والتجأ إليهم فهو الذي جحد لاإله إلاالله مع إقراره أنه لا يخلق ولا يرزق إلا الله، وهذه جملة لها بسط طويل، لكن الحاصل أن هذا مجمع عليه بين العلماء ، ولما جرى في هذه الأمة ماأخبريه نبيها صلى الله عليه وسلم حيث قال (( لتتبعن سنن من كان قبلك حذو القذة بالقذه حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه » وكان من قبلهم كا ذكر الله عنهم ( اتخذوا أحبار همور هبانهم أربابا من دون الله) فصار ناس من الضالين يدعون أناسا من الصالحين في الشدة والرخاء مثل عبد القادر الجيلاني وأحمد البدوي وعدى بن مسافر وأمثالهم من أهل العبادة والصلاح فأنكر عليهم أهل العلم غاية الإنكار وزجروهم عن ذلك وحذروهم غاية التحذير والإندار من جميع المذاهب الأربعة في سائر الأقطار والأمصار فلم يحصل منهم انزجار بل استمروا على ذلك غاية الاستمرار . وأما الصالحون الذين يكرهون ذلك فاشاهم من ذلك وبين أهل العلم أن أمثال هذا هو الشرك الأكبر وأنت ذكرت في كتابك ماتقول ياأخي مالنا والله دليل إلامن كلام أهل العلم وأنا أقول كلام أهل العلم رضى وأنا أنقله لك وأنبهك عليه فتفكر فيه وقم لله ساعة ناظرا ومناظر مع نفسك ومع غيرك فإن عرفت أن الصواب ممى وأن دين الإسلام اليوم من أغرب الأشياء

أعنى دين الإسلام الصرف الذي لا عزج بالشرك والبدع . وأما الإسلام الذي ضده الكفر فلا شك أن أمة محمد صلى الله عليه وسلم آخر الأمم وعليها تقوم الساعة، فإن فهمت أن كلامي هو الحق فاعمل لنفسك واعلم أن الأمر عظيم والخطب جسيم ، فإن أشكل عليك شي فسفرك إلى المغرب في طلبه غير كثير واعتبر لنفسك حيث كتبت لى فها مضى أن هذا هو الحق الذي لاشك فيه لكن لانقدر على تغيير ، وتكلمت بكلام حسن فلما غربلك الله بولد المويس ولبس عليك وكتب لأهل الوشم يستهزئ بالتوحيد ويزعم أنه بدعة وأنه خرج من خراسان ويسب دين الله ورسوله لم تفطن لجهله وعظم ذنبه وظننت أن كلامى فيه من باب الانتصار للنفس وكلامى هذا لايغيرك فا ن مرادى أن تفهم أن الخطب جسم وأن أكابر أهل العلم يتعلمون هذاو يغلطون فيه فضلا عنا وعن أمثالنا فلعله إن أشكل عليك تواجهني ، هذا إن عرفت أنه حق وإن كنت إذا نقلت لكعبارات العلماءعرفت أنى لم أفهم معناها وأن الذي نقلت لككلامهم أخطئوا وأنهم خالفهم أحد من أهل العلم فنبهى على الحق وأرجع إليه إن شاء الله تعالى . فنقول: قال الشيخ تقي الدين وقدغلط في مسمى التوحيد طوائف من أهل النظر ومن أهل العبادة حتى قلبوا حقيقته فطائفة ظنت أن التوحيد هو نفي الصفات وطائفة ظنوا أنه الإقرار بتوحيد الربوبية، ومنهم من أطال في تقرير هذا الموضع وظن أنه بذلك قرر الوحدانية وأن الألوهية هي القدرة على الاختراع ونحو ذلك ، ولم يعلم أن مشركي العرب كانوا مقرين بهــذا التوحيد قال الله تعالى ( قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون ) الآيات وهذا حق لـكن لايخلص به عن الإشراك بالله الذي لايغفره الله بل لابد أن يخلص الدين لله فلا يعبد إلا الله فيكون دينه لله والإله هو المألوه الذي تألمه القلوب ، وأطال رحمه الله الكلام. وقال أيضاً في الرسالة السنية التي أرسلها إلى طائفة من أهل العبادة ينتسبون إلى بعض الصالحين ويغلون فيه فذكر حديث الخوارج ثم قال فإذا كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين عن ينتسب إلى الإسلام من مرق مع عبادته العظيمة فايعلم أن النتسب إلى الإسلام قد يمرق من الدين وذلك بأمور: منها الغلو" الذي ذمه الله مثل الغلو في عدى بن مسافر ا أو غيره بل الغلو في على بن أبي طالب بل الغلو في المسيح و يحوه فكل من غلا في نبي أو سحابي أو رجل صالح وجمل فيه نوعا من الإلهية مثل أن يقول ياسيدي فلان أغثني

أو أنا في حسبك ونحو هذا فهذا كافر يستتاب ، فإن تاب وإلا قتل فإن الله سبحانه إل إنما أرسل الرسل وأنزل الكتب ليعبد ولا يدعى معه إله آخر والذبن يدعون مع الله آلهة أخرى مثل الشمس والقمر والصالحين والتماثيل المصورة على صورهم لم يكونوا يعتقدون أنها تنزل المطرأو تنبت النبات، وإنماكانوا يعبدون الملائكة والصالحين (ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) فبعث الله الرسل وأنزل الكتب تنهى أن يدعى أحد من دونه لادعاء عبادة ولادعاء استغاثة . وأطال الكلام رحمه الله، فتأمل كلامه في أهل عصره من أهل النظر الذين يدعون العلم ومن أهل العبادة الذين يدعون الصلاح. وقال في الإقناع في باب حكم المرتد في أوله: فمن أشرك بالله أو جحد ربوبيته أو وحدانيته إلى أن قال أو استهزأ بالله أو رسله قال الشييخ أو كان مبغضا لرسوله أو لما جاء به اتفاقا أو جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم ويتوكل عليهم ويسألهم كفر إجماعا إلى أن قال أو أنكر الشهادتين أو إحداها، فتأمل هذا الكلام بشر اشر قلبك و تأمل هل قالوا هذا في أشياء وجدت في زمانهم واشتد نكيرهم على أهلها أو قالوها ولم تقع، وتأمل الفرق بين جحد الربوبية والوحدانية والبغض لما جاء به الرسول وقال أيضا في أثناء الباب: ومن اعتقد أن لأحد طريقا إلى الله غير متابعة محمد صلى الله عليه وسلم أو لايجب عليه اتباعه أو أن لغيره خروجا عن اتباعه أو قال أنا محتاج إليه في علم الظاهر دون علم الباطن أو في علم الشريعة دون علم الحقيقة أو قال إن من العلماء من يسعه الحروج عن شريعته كما وسع الخضر الخروج عن شريعة موسى كفر في هذا كله ، ولو تعرف من قال هذا الكلام فيه وجزم بكفرهم وعامت ماهم عليه من الزهد والعبادة وأنهم عند أكثر أهل زماننا من أعظم الأولياء لفضيت بالعجب. وقال أيضا في الباب : ومن سب الصحابة واقترن بسبه دعوى أن عليا إله أو نبي أو أن جبريل غلط فلا شك في كفرهذا بل لاشك في كفر من توقف في تكفيره فتأمل، هذا إذا كان كلامه هذا في على ف كيف بمن ادعى أن ابن عربي أو عبد القادر إله وتأمل كلام الشيخ في معنى الإله الذي تألهه القلوب.واعلم أن المشركين في زماننا قد زادوا على الـكفار في زمن النبي صلى الله عليه وسلم بأنهم يدعون الأولياء والصالحين في الرخاء والشدة ويطلبون منه تقريجال كربات وقضاء الحاجات مع كونهم يدعون الملائكة والصالحين ويريدون شفاعتهم والتقرب بهم وإلا فهم مقرون بأن الأمر لله

فهم لا يدعونهم إلا في الرخاء فإذا جاءتهم الشدائد أخلصوا لله قال الله تعالى ( وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما نجاكم إلى البر أعرضتم) الآية، وقال أيضا في الإقناع في الباب : ويحرم تعلم السحر وتعليمه وفعله ، وهو عقد ورقى وكلام يتكلم به أو يكتبه أو يعمل شيئا يؤثر في بدن المسحور أو قلبه أو عقله ومنه مايقتل ومنه مايمرض ومنه مايأخذ الرجلعن امرأته فيمنعه وطأها ومنه مايبغض أحدها للآخر ويحبب بين اثنين ويكفر بتعلمه وفعله سواء اعتقد تحريمه أو إباحته، فتأمل هذا الكلام ثم تأمل ماجري في الناس خصوصا الصرف والعطف تعرف أن الكفر ليس ببعيد وعليك بتأمل هذا الباب في الإقناع وشرحه تأملا جيدا وقف عند المواضع المشكلة وداكر فيها كاتفعل في باب الوقف والإجارة يتبين لك إن شاء الله أمرعظم. وأما الحنفية أ فقال الشيخ قاسم في شرح درر البحار: النذر الذي يقع من أكثر العوام، وهو أن ياً في إلى قبر بعض الصلحاء قائلا: ياسيدى فلان إن رد عائبي أو عوفى مريضي أو قضيت الدحاجتي فلك كذا وكذا باطل إجماعاً ، لوجوه:منها أن النذر للمخلوق لايجوز ، ومنها ظن أن الميت يتصرف في الأمر واعتقاد هذا كفر ، إلى أن قال إذا عرف هذا فما يؤخذ من الدراهم والشمع والزيت ونحوها وينقل إلى ضرائح الأولياء فحرام بإجماع المسلمين ، وقدابتلي الناس بهذه لاسها في مولد أحمد البدوى ، فتأمل قول صاحب النهر مع أنه بمصر ومقر العلماء كيف شاع بين أهل مصر مالا قدرة للعلماء على دفعه فتأمل قوله من أكثر العوام أتظن أن الزمان صلح بعده . وأما المالكية ، فقال الطرطوشي فى كتاب الحوادث والبدع روى البخارى عن أبى واقد الليثى قال «خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حنين و بحن حديثو عهد بكفر والمشركين سدرة يعكفون حولها وينوطون بها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط فمررنا بسدرة فقلنا يارسول الله لموسى: اجعل لنا إلها كما لهم آلهة، لتركبن سنن منكان قبلكم »فانظروا رحمكم الله أينا وجدتم سدرة يقصدها الناس وينوطون بها الخرق فهي ذات أنواط فاقطعوها. وقال ر صلى الله عليه وسلم «بدا الإسلام غريبا وسيعود غريباكا بدا فطوبي للغرباء الدين يصلحون إذا فسد الناس» ومعنى هذا أنالله لما جاءبالإسلام فكان الرجل إذا أسلم في قبيلته غريبا قر مستخفيا بإسلامه قدجفاه العشيرة فهو بينهم ذليلخائف ثم يعودغريبا لكثرة الأهواء

المضلة والمذاهب المختلفة حتى يبقى أهل الحق غرباء في الناس لقلتهم وخوفهم على أنفسهم ، وروى البخاري عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال «والله ماأعرف فيهم من أمر محمد إلا أنهم يصلون جميعا» وذلك أنه أنكر أكثر أفعال أهل عصره . وقال الزهرى دخلت على أنس بن مالك بدمشق وهو يبكي فقلت مايبكيك؟ فقال ماأعرف فيهم شيئا ما أدركت إلا هذه الصلاة وهذه الصلاة قد ضيعت انتهى كلام الطرطوشي ، فليتأمل اللبيب هـنه الأحاديث وفي أي زمان قيلت وفي أي مكان وهل أنكرها أحد من أهل العلم والفوائد فيها كثيرة، ولكن مرادىمنها ماوقع من الصحابة وقول الصادق المصدوق إنه مثل كلام الذين اختارهم الله على العالمين لنبيهم اجعل لنا إلها ، ياعجبا إذا جرى هذا من أولئك السادة كيف ينكر علينا أن رجلا من المتأخرين غلط في قوله ياأ كرم الخلق، كيف تعجبون من كلامي فيه وتظنونه خيرا وأعلم منهم ، ولسكن هذه الأمور لاعلم الح بها وتظنون أن من وصف شركا أو كفرا إنه الكفر الأكبر المخرج عن الملة ، ولكن أين كلامك هـذا من كتابك الذي أرسات إلى قبل أن يغربلك الله بصاحب الشام وتذكر وتشهد أن هذا هو الحق وتعتذر أنك لاتقدر على الإنكار، ومرادى أن أبين لك كلام الطرطوشي وماوقع في زمانه من انشرك بالشجر مع كونه في زمن القاضي أبي يعلى أتظن الزمان صلح بعده. وأما كلام الشافعية فقال الإمام محدث الشام أبو شامة في كتاب الباءث على إنكار البدع والحوادث وهو في زمن الشارح وابن حمدان ، وقد وقع من جماعة من النابذين لشريعة الإسلام المنتمين إلى الفقر الذي حقيقته الافتقار من الإيمان من اعتقادهم في مشايخ لهم ضالين مضلين فهم داخلون تحت قوله أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين مالم يأذن به الله وبهذه الطرق وأمثالها كان مبادئ ظهور الكفر من عبادة الأصنام وغيرها، ومن هذا القسم ماقد عم الابتلاء من تزيين الشيطان للعامة تخليق الحيطان والعمد وإسراج مواضع في كل بلد يحكى لهم حاك أنه رأى في منامه أحداً ممن شهر بالصلاح فيفعلون ذلك ويظنون أنهم يتقربون إلى الله ثم يجاوزون ذلك إلى أن يعظم وقع تلك الأماكن في قلوبهم ويرجون الشفاء لمرضاهم وقضاء حوائجهم بالنذر لهم ، وهي بين عيونوشجر وحائط وحجر ، وفي دمشق صانها الله من ذلك مواضع متعددة كعوينة الحمي والشجرة اللعونة خارج باب النصر سهل الله قطعها فما أشبهها بذات أنواط ثم ذكر كلاما طويلا إلى أن قال أسأل الله المكريم معافاته من كل مايخالف رضاه ولا يجعلنا ممن أضله فاتخذ إلهه هواه ، فتأمل ذكره في هـذا النوع فإنه نبذ لشريعة الإسلام وإنه خروج عن الايمان ثم ذكر أنه عم الابتلاء به في الشام فأنت قل لصاحبكم هؤلاء العلماء من الأُمَّة الأربعة ذكروا أن الشرك عم الابتلاء به وغيره وصاحوا بأهله من أقطار الأرض وذكروا أن الدين عاد غريبا ، فهو بين اثنتين إما أن يقول كل هؤلاء العلماء جاهلون ضالون مضاون خارجون ، وإما أن يدعى أن زمانه وزمان مشايخه صلح بعد ذلك ، ولا يخفاك أنى عثرت على أوراق عند ابن عزاز فيها إجازات له من عند مشابخه وشيخ مشابخه رجل يقال له عبدالغني ويثنون عليه في أوراقهم ويسمونه العارف بالله ، وهــذا اشتهر عنه أنه على دين ابن عربى الذى ذكر العلماء أنه أكفر من فرعون حتى قال ابن المقرى الشافعي من شك في كفر طائفة ابن عربي فهو كافر، فإذا كان إمام دين ابن عربى والداعى إليـ هو شيخهم ويثنون عليه أنه العارف بالله فكيف يكون الأمر ، ولكن أعظم من هذا كله ماتقدم عن أبي الدرداء وأنس وهما بالشام ذلك الكلام فيه العظيم . واحتج به أهل العلم على أن زمانهم أعظم فكيف بزماننا؟ وقال ابن القيم رحمه الله في الهدى النبوى في الكلام على حديث وفد الطائف لما أساموا وسألوا الني صلى الله عليه وسلم أن يترك لهم اللات لايهدمها سنة ، ولما تكلم ابن القيم على المسائل المأخوذة من القصة قال: ومنها أنه لا يجوز إبقاء مواضع الشرك والطواغيت بعد القدرة على هدمها وإبطالها يوما واحدا فإنها شعائر الشرك والكفر وهي أعظم المنكرات فلا بجوز الإقرار عليها مع القدرة البتة ، وهـذا حكم المشاهد التي بنيت على القبور التي اتخذت أوثانا تعبد من دون الله والأحجار التي تقصد للتبرك والنذر والتقييل لايجوز إبقاء شيء منها على وجه الأرض مع القدرة على إزالته ، وكثير منها بمنزلة اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى بل أعظم شركا عندها وبها والله المستعان ، ولم يكن أحد من أرباب هـنه الطواغيت يعتقد أنها تخلق وترزق وإنما كانوا يفعلون عندها وبها مايفعله إخوانهم من المشركين اليوم عند ظواغيتهم ، فاتبع هؤلاء سنن من قبلهم وسلكوا سبيلهم شبرا بشبر وذراعا بذراع وسلكوا سبيلهم حذو القذة بالقذة وغلب الشرك على أكثر النفوس لغلبة الجهل وخفاء العلم وصار المعروف منكراً والمنكم معروفا والسنة بدعة والبدعة سنة، ونشأ في ذلك الصغير

وهرم عليه الكبير وطمست الأعلام واشتدت غربة الإسلام وقل العلماء ، وغلب السفهاء وتفاقم الأمر واشتد البأس وظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدى الناس انتهى كلامه، وقال أيضا في الكلام على هذه القصة لما ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ مال اللات وصرفه في المصالح ، ومنها جواز صرف الإمام الأموال التي تصير إلى هذه الطواغيت في الجهاد ومصالح المسلمين فيجب عليه أن يأخذ أموال هذه الطواغيت التي تساق إليها ويصرفها على الجند والمقاتلة ومصالح الإسلام كاأخذ الني صلى الله عليه وسلم أموال اللات ، وكذا الحريج في وقفها والوقف عايها باطل ، وهو مال ضائع فيصرف في مصالح المسلمين فإن الوقف لايصح إلا في قربة وطاعة لله ولرسوله فلا يصح على مشهد ولا قبر يسرج عليه ويعظم وينذر له ويعبد من دون الله وهـذا يما لايخالف فيه أحد من أعمة الدين ومن اتبع سبيلهم انتهى كلامه فتأمل كلام هذا الرجل الذي هو من أهل العلم وهو أيضا من أهل الشام كيف صرح والأشجار والأحجار التي هي أعظم من عبادة اللات والعزى أو مثله وإن ذلك ظهر ظهوراً عظما حتى غاب الشرك على أكثر النفوس وحتى صار الإسلام غريبا بل اشتدت غربته أين هذا من قول صاحبكم لأهل الوشم في كتابه لما ذكرواله أن في بلدا نكي شيئا من الشركياً بي الله أن يكون ذلك في المسلمين وكلام هؤلاء الأعمة من أهل المذاهب الأربعة أعظم وأعظم وأطم مما قال ابن عيدان وصاحبه فيأهل زمانهما افترى هؤلاء العلماء أنوا فرية عظيمة ومقالة جسيمة فهذا مايسر الله نقله من كلام أهل العلم على سبيل العجلة فأنت تأمله تأملا جيدا واجعل تأملك لله مستعيدًا بالله من انباع الهوى ولا تفعل فعلك أولا ، ولما ذكرت لك أنك تتأمل كلامي وكلامه فإن كان كلامي صحيحاً لامجازفة فيه وأن شاميكم لايعرف معنى لاإله إلا الله ولا يعرف عقيدة الإمام أحمد وعقيدة الذين ضربوه فاعرف قدره فهو بغيره أجهل واعرف أن الأمر أمر جايل، فإن كان كلامي باطلا ونسبت رجلا من أهل العلم إلى هذه الأمور العظيمة بالكذب والبهتان فالأمر أيضا عظيم فأعرضت عن ذلك كله وكتبت لي كتابا في شيء آخر ، فإن كان مرادك اتباع الهوى أعاذنا الله منه وأنك مع ولد المويس كيف كان فاترك الجواب فإن بعض الناس يذكرون عنك أنك صائر معه لأجل شيء من أمور الدنيا

وإن كنت مع الحق فلا أعذرك من تأمل كلامي هذا وكلامي الأول وتعرضهما على كلام أهل العلم وتحررها تحريراً جيداً ثم تتكلم بالحق. إذا تقرر هذا فخمس المسائل التي قدمت جوابها في كلام العلماء وأضيف إليها مسألة سادسة وهي إفتائي بكفر شمسان وأولاده ومن شابهم وسميتهم طواغيت ، وذلك أنهم يدعون الناس إلى عبادتهم من دون الله عبادة أعظم من عبادة اللات والعزى بأضعاف ، وليس في كلامي مجازفة بل هو الحق لأن عبادة اللات والعزى يعبدونها في الرخاء ويخلصون لله في الشدة وعبادة هؤلاء أعظم من عبادتهم إياهم في شدائد البر والبحر فإن كان الله أوفع في قلبك معرفة الحق والانقيادله والكفر بالطاغوت والتبرى نمن خالف هذه الأصول ولوكان أباك أو أخاك فاكتب لي وبشرني لأن هذا ليس مثل الخطإ في الفروع بل ليس الجهل بهذا فضار عن إنكاره مثل الزنا والسرقة بل والله ثم والله ثم والله أن الأمر أعظم وإن وقع في قلبك إشكال فاضرع إلى مقلب القلوب أن يهديك لدينه ودين نبيه. وأما بقية المسائل فالجواب عنها ممكن إذا خلصنا من شهادة أن لاإله إلا الله وبيننا وبينكم كلام أهل العلم لكن العجب من قولك أنا هادم قبور الصحابة. وعبارة الإقناع في الجِنائز يجب هدم القباب التي على القبور لأنها أسست على معصية الرسول والنبي صلى الله عليه وسلم صح عنه أنه بعث عليا لهدم القبور ومثل صاحب كتابكم لوكتب لكم أن ابن عبد الوهاب ابتدع لأنه أنكر على رجل تزوج أخته فالعجب كيف راج آ عليكم كلامه فيه، وأما قولى إن الإله الذي فيه السر فمعلوم أن الانعات تختلف فالمعبود عند العرب والإله الذي يسمونه عوامنا السيد والشيخ والذي فيه السر، والعرب الأولون يسمون الألوهية كما يسميها عوامنا السر لأن السر عندهم هو القدرة على النفع والضر وكونه يصلح أن يدعى ويرجى ويخاف ويتوكل عليه فإذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الاصلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الـ كتاب » وسئل بعض العامة مافاتحة الكتابمافسرت له إلا بلغة بلده، فتارة تقول هي فاتحة الكتاب وتارة تقول هي أم القرآن وتارة تقولهي الحمد وأشباه هذهالعبارات التي معناها واحدولكن إنكان السر في لغة واعدا ليس هـذا وأن هذا ليس هو الإله في كلام أهل العلم فهذا وجه الإنكار فبينوا لنالل وأما قول ابن سحيم في أول الرسالة إنه عمد إلى شهداء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الكائنين في الجبيلة زيد بن الخطاب وأصحابه وهدم قبورهم وبعثرها

Œ W

لأجل أنهم في حجارة ولا يقدرون أن يحفروا لهم فطووا على أضرحتهم قدر ذراع ليمنعوا الرائحة والسباع والدافن لهم خاله بن الوليد وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وعمد أيضاً إلى مسجد في ذلك وهدمه إلى آخره، فهذا الكلام ذكر فيه ماهو حق وصدق وذكر فيه ماهوكذب وزور وبهتان،فالذي جرا من الشييخ رحمه الله وأتباعه أنه هدم البناء الذي على القبور والمسجد المجعول في المقبرة على القبر الذي يزعمون أنه قبر زيد بن الخطاب رضي الله عنه وذلك كذب ظاهر فإن قبر زيد رضي الله عنه ومن معه من الشهداء لايعرف أين موضعه بل المعروف أن الشهداء من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قتلوا في أيام مسيلمة في هذا الوادى ولا يعرف إ أين موضع قبورهم من قبور غيرهم ، ولا يعرف قبر زيد من قبر غيره وإعالا كذب ذلك بعض الشياطين وقال للناس هذا قبر زيد فافتتنوا به وصاروا يأتون إليه من جميع البلاد بالزيارة ويجتمع عنده جمع كثير ويسألونه قضاء الحاجات وتفريج الكربات فلا جل ذلك هدم الشيخ ذلك البناء الذي على قبره وذلك المسجد المبني على المقبرة اتباعا لما أمر الله به ورسوله من تسوية القبور والنهى الغليظ الشديد في بناء المساجد عليها كما يعرف ذلك من له أدنى ملكة من المعرفة والعمم ، وقوله وبعثرها لأجل أنهم في حجارة ولا يقدرون أن يحفروا لهم فطووا على أضرحتهم قدر ذراع ليمنعوا الرائحة والسباع فكل هـذا كذب وزور وتشنيع على الشيخ عند الناس بالباطل والفجور ، وكلامه هذا تكذبه الشاهدة ، فإن الموضع الذي فيه تلك القبور موضع سهل لين للحفر وأهل العيينة والجبيلة وغيرهما من بلدان العارض يدفنون موتاهم في تلك المقبرة وهي أرض سهلة لاحجارة فيها ، والحجارة والوعر عن تلك المقبرة شمالًا وجنوباً ، ولـكنهذا العدو وأشباهه يرمون هذا الشيخ بالأمور الفظيعة والأهوال الهائلة الشنيعة لكي ينفر السامعون لذلك عن الدخول في دين الله وليس ذلك ببدع من الشيطان وحزبه ، والحمد قه رب العالمين ، وهذا آخر الرسالة ، وصلى الله على محمد وآله وسلم .

وقد أجاب الشيخ رحمه الله في هذه الرسالة عما رماه به عدو الله سلمان ابن سحيم من الزور والكذب والبهتان وما هو قائل به وذكر دليله من الكتاب والسنة وأقوال أعمة أهل الإيمان وأعرض عن بعض المسائل لم يجب عنها في هده الرسالة . وقد أجاب عنها في غيرها فأحسن وأجاد وكشف حجب الضلال عن العباد ، فمن ذلك قوله إنه أبطل الوقف ويكذب بالمروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وأصحابه أنهم وقفوا وقد كذب وافترى فيم رمى به شيخ الورى . وصورة الوقف الى أنكرها الشيخ رحمه الله وأبطله هو ماكان مخالفا لما ثبت في الأحاديث عن آرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وذلك أن كثيرا من الجهال والعامة إذا أراد أن يغير فرائض الله ويحرم بعض أولاده من الإناث ماقسم الله له أو يحرم أولاد الإناث ويخصه بالذكور وأولادهم وقف ماله وأشهد عليه ، وشرط فيه هذه الشروط الخالفة لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من صفة وقفهم فلما أنكر ذلك الشيخ رحمه الله استعظم ذلك جهال القضاة لأنه مخالف لعادتهم التي جروا عليها ومخالف لما ذكره بعض المتأخرين في كتبهم فشنعوا بذلك على الشيخ وافتروا عليه المخلب العظيم مثل قولهم وكذب المروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أنهم وقفوا وحاشاه من ذلك بل ماصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أنهم وقفوا وحاشاه من ذلك بل ماصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فهو عنده المعمول به المفتى به المحمول على الرأس والعين وهذا نص جوابه وأصحابه فهو عنده المعمول به المفتى به المحمول على الرأس والعين وهذا نص جوابه عن شبهتهم التي شبهوا بها في ذلك. قال رحمه الله تعالى:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذه كلات جواب عن الشبهة التى احتج بها من أجاز وقف الجنف والإنم، أو وحن نذكر قبل ذلك صورة المسألة ثم نتكلم على الأدلة. وذلك أن الساف اختافوا في الوقف الذي يراد به وجه الله على غير من يرثه مثل الوقف على الأيتام وصوام المرمضان أو المساكين أو أبناء السبيل فقال شريح القاضى وأهل الكوفة لايصح ذلك الوقف حكاه عنهم الإمام أحمد وقال جمهور أهل العلم هذا وقف صحيح واحتجوا بحجج صحيحة صريحة ترد قول أهل الكوفة فهذه الحجج التى ذكرها أهل العلم يحتجون بهاعلى علماء أهل الكوفة مثل قوله «صدقة جارية» ومثل وقف عمر أوقاف أهل القدرة من الصحابة على جهات البر التى أمم الله بها ورسوله ليس فيها تغيير لحدود الله. وأما مسألتنا فهى إذا أراد الإنسان أن يقسم ماله على هواه وفر من قسمة الله وعرد عن دين الله مثل أن يريد أن امرأته لاترث من هذا النخل ولاتاً كل منه الإحياة عينها أو يريد أن يزيد بعض أولاده على بعض فراراً من وصية الله بالعدل أو يريد أن يحرم نسل البنات أو يريد أن يحرس على ورثنه بيعهذا العقار لئلا فتقروا بعده ويفتى له بعض المفتين أن هذه البدعة الملعونة صدقة بر تقرب إلى الله ويوقف

على هـ ذا الوجه قاصدا وجه الله فهذه مسألتنا فتأمل هذا بشراشر قلبك ثم تأمل مانذ كره إلى من الأدلة فنقول: من أعظم المنكرات وأكبر الكبائر تغيير شرع الله ودينه والتحيل على ذلك بالتقريب إليه وذلك مثل أوقافنا هذه إذا أراد أن يحرم من أعطاه الله من امرأة أو امرأة ابن أو نسل بنات أو غير ذلك أو يعطى من حرمه الله أو يزيد أحدا عما فرض الله أو ينقصه من ذلك ويريد التقرب إلى الله بذلك مع كونه سبعدا عن الله فالأدلة على بطلان هـذا الوقف وعوده طلقاً وقسمه على قسم الله ورسوله أكثر من أن تحصر ، والكن من أوضحها دليلواحد وهو أن يقال لمدعى الصحة إذا كنت تدعى أن هـذا مما يحب الله ورسوله وفعله أفضل من تركه وهو داخل فما حض عليه الني صلى الله عايــه وسلم من الصدقة الجارية وغير ذلك فمعلوم أن الإنسان مجبول على حبه لولده وإيثاره على غيره حتى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ( إنما أموالكم وأولادكم فتنة ) فإذا شرع الله لهم أن يوقفوا أموالهم على أولادهم وتزيدوا من شاءوا أو يحرموا النساء والعصبة ونسل البنات فلا أى شيء لم يفعل ذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليم وسلم ولأى شيء لم يفعله التابعون ولأى شيء لم يفعله الأثمة الأربعة وغيرهم؟أتراهم رغبوا عن الأعمال الصالحة ولم يحبوا أولادهم وآثروا البعيد عليهم وعلى العمل الصالح ، ورغب في ذلك أهل القرن الثاني عشر أم تراهم خفي عليهم حكم هذه السألة ولم يعلموها حتى ظهر هؤلاء فعلموها ؟ سبحان الله ما أعظم شأنه وأعن سلطانه ، فإن ادعى أحد أن الصحابة فعلوا هذا الوقف فهذا عين الكذب والبهتان والدايل على هذا أن هذا الذي تتبع الكتب وحرص على الأدلة لم يجد إلا ماذكره ونحن نتكام على ماذكره. فأما حديث أبي هريرة الذي فيه «صدقة جارية» فهذا حق وأهل العلم استدلوا به على من أنكر الوقف على اليتيم وابن السبيل والمساجد ونحن أنكرنا على من غير حددود الله وتقرب بما لم بشرعه ولو فهم الصحابة وأهل العلم هـذا الوقف من هذا الحديث لبادروا إليـ. . وأما حديث عمر أنه تصدق بالأرض على الفقراء والرقاب والضيف وذوى القربي وأبناء السبيل فهذا بعينه من أبين الأدلة على مسألتنا وذلك أن من احتج على الوقف على الأولاد ايس له حجة إلا هـ ذا الحديث لأن عمر قال لاجناح على من وليه أن بأكل بالموروف وإن حفصة وليته ثم وليه عبد الله بن عمر فاحتجوا بأكل -فصة وأخيها دون بقية الورثة وهـذه الحجة من أبطل الحجج ، وقد بينه الشيخ الموفق رحمه الله والشارح وذكرا أن أكل الولى ليس زيادة على غيره وإنما ذلك أجرة عمله كماكان في زماننا هذا يقول صاحب الضحية لوليها الجلد والأكارع ففي هــذا دليل من جهتين : الأول أن من وقف من الصحابة مثل عمر وغيره لم يوقفوا على ورثتهم ولو كان خيرا لبادروا إليه وهذا المصحح لم يصحح بقوله « ثم أدناك أدناك » فإذا كان وقف عمر على أولاده أفضل من الفقراء وأبناء السبيل فما باله لم يوقف عليهم أتظنه اختار المفضول وترك الفاضل أم تظن أنه هو ورسول الله صلى الله عليه وسلم الذي أمره لم يفهما حكم الله . الثاني أن من احتج على صحة الوقف على الأولاد وتفضيل البعض لم يحتج إلا بقوله تليه حفصة ثم ذو الرأى وإنه يأكل بالمعروف وقد بينا معنى ذلك وأنه لم يبر أحد وإنما جعل ذلك للولى عن تعبه في ذلك فإذا كان المستدل لم يجد عن الصحة إلا هذا تبين لك أن قولهم تصدق أبو بكر بداره على ولده وتصدق فلان وفلان ، وأن الزبير خص بعض بنانه ليس معناه كما فهموا وإنما معناه أنهم تصدقوا بما ذكر صدقة عامة على المحتاجين فكان أولاده إذا قدموا البلذ نزلوا تلك الدارلأنهم من أبناء السبيل كما يوقف الإنسان مسقاة ويتوضأ منها وينتفع بها هو وأولاده مع الناس، وكما يوقف مسجدا ويصلى فيه. وعبارة البخاري في صحيحه: وتصدق أنس بدار فكان إذا قدم نزلها وتصدق الزبير بدوره واشترط للمردودة من بناته أن تسكنها فتأمل عبارة البخاري يتبين لك أن ماذكر عن الصحابة مثل من وقف نخلا على المفطرين من الفقراء في هذا المسجد ويقول إن افتقر أحد من ذريتي فليفطر معهم فأين هذا من وقف الجنف والإثم، على أن هذه العبارة كلام الحميدي والحميدي في زمن القاضي أبي يعلى وأجمع أهل العلم على أن مراسيل المتأخرين لايجوز الاحتجاج بهما فمن احتج بها فقد خالف الإجماع هذا لوفرضنا أنه يدل على ذلك فكيف وقد بينا معناه ولله الحمد. إذا تبين لك أن من أجاز الوقف على الأولاد والتفضيل لم يجد إلا حديث عمر، وقوله ليس على من وليه جناح وأن الموفق وغيره ردوا على من احتج به تبين لك أن حديث عمر من أبين الأدلة على بطلان الوقف الجنف والإثم ، وأما قوله لم يكن من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذو مقدرة إلا وقف فهل هذا يدل على صحة وقف الجنف والإثم وما مثله إلاكمن رأى رجلا يصلى فى أوقات النهى

فأنكرعليه فقال (أرأيت الذي ينهي عبدا إذا صلى) ويقول إن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلون أو يذكر فضل الصلوات وكذلك مسألتنا إذا قلنا ( يوصيك الله فيأولادكم للذكرمثل حظالأنثيين \_ ولهن الربع عما تركتم) وغير ذلك أوقلنا ﴿إِن الله أعطى كل ذى حق حقه فلا وصية لوارث » أو قلنا إن الني صلى الله عليه وسلم غلظ القول فيمن تصدق عاله كله أوقلنا «اتقوا الله واعدلوا بين أولادكم »وادعوا علينا أن الصحابة وقفوا هل أنكرنا الوقف كأهل الكوفة حتى يحتج علينا بذلك.وأما قول أحمد من رد الوقف فكائما رد السنة فهذا حق ومراده وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه كما ذكره أحمد في كلامه ، وأما وقف الإثم والجنف فمن رده فقد عمل بالسنة ورد البدعة واتبع القرآن، وأما قوله إن في صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأكل بالمعروف وإن زيدا وغمرا أسكنا داريهما التي وقفا ، فياسبحان الله من أنكر هـذا وهذا كمن وقف مسجدا وصلى فيه وذريته أو وقف مسقاة واستسقى منها وذريته وقول الخرقي والظاهر أنه عن شرط فكذلك وهذا شرط صحيح وعمل صحيح كمن وقف داره على المسجد أو أبناء السبيل أو استثنى سكناها مدة حياته وكل هذا يردون به على أهل الكوفة فإن هذا ليس من وقف الجنف والإثم. وأما قوله «ابدأ بنفسك ثم بمن تعول» وقوله «صدقتك على رحمك صدقة وصلة» وقوله «ثم أدناك أدناك» وأشباه ذلك فكل هذا صحيح لاإشكال فيه لكن لايدل على تنبير حدودالله. فإذ اقال (بوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين) ووقف الإنسان على أولاده ثم أخرج نسل الإناث محتجا بقوله «ثم أدناك أدناك» أو صلة الرحم فمثله كمثل رجل أراد أن يتزوج خالة أو عمة فقيرة فتزوجها يريد الصلة واحتج بتلك الأحاديث فإن قال إن الله حرم نكاح الخالات والعمات. قلنا وحرم تعدى حدود الله التي حد في سورة النساء قال (ومن يعص الله ورسوله ويتعدّ حدوده يدخله نارا خالدا فيها) فإدا قار الو أف ليس منهذا ، قلناهذا مثل قوله من تزوج خالته إذا تزوجها لفقرهاليسمن هذا فإذا كان عندكم بين المسألتين فرق فبينوه. وأما قول عمر إن حدث بي حادث فإن ثمغي صدقة هذا يستداون به على تعليق الوقف بالشرط و بدض العلماء يبطله ، فاستدلوا على صحته ، وأما القول بأن عمر وقفه على الورثة فياسبحان الله كيف يكابرون النصوص ووقف عمر وشرطه ومصارفه عنى وغير هامعر وفة مشهورة وأماقول عمر إلا مهمى الذى يخيبر أردت أن أتصدق مافهذا دايل على أهل الكوفة كما قدمناه ، فأين في هذا دليل على صحة هذا الوقف الملعون الذي بطلانه أظهر من بطلان أصحاب (٧) بكثير ، وأما وقف حفصة الحلى على آل الحطاب فياسبحان اللهل وقفت على ورثتها أوحرمت أحدا أعطاه الله أو أعطت أحداحرمه الله أو استثنت غلة مدة حياتها فا ذا وقف محمد بن سعود نخلا على الضعيف من آلمقرن أو مثل ذلك هل أنكرنا هذا وهذا وقف حفصة فأين هذا مما نحن فيه، وأما قولهم إن عمر وقف على ورثته فإن كان المراد ولاية الوقف فهو صحيح وليس مما نحن فيه فان كان مراد القائل إنه ظن أنه وقف يدل على صحة ما يحن فيه فهذا كذب ظاهر ترده النقول الصحيحة في صفة وقف عمر، وأماكون حفصة وقفت على أخ لها يهودي غهو لايرتها ولا ننكر ذلك، وأما كلام الحميدي فتقدم الكلام عنه. وسر المسألة أنك تفهم أن أهل الكوفة يبطلون الوقف على المساجد وعلى الفقراء والقرابات الذين لاير ثونهم فرد عليهم أهل العلم بتلك الأدلة الصحيحة ومسألتنا هي إبطال هذا الوقف الذي يغير حدود الله وإيتاء حكم الجاهلية وكل هــذا ظاهر لاخفاء فيه ، ولكن إذا كان الذي كتبه يفهم معناه وأراد به التلبيس على الجهال كما فعل غيره فالتلبيس يضمحل، وإن كان هذا قدر فهمه وأنه مافهم هذا الذي تعرفه العوام فالخلف والخليفة على الله، وأما ختمه الكلام بقوله (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) فيالها من كلة ماأجمها ووالله إن مسألتنا هذه من إنكارها وقد أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم الزوم حدود الله والعدل بين الأولاد ونهانا عن تغيير حدود الله والتحيل على محارم الله وإذا قدرنا أن مراد صاحب هـذا الوقف وجه الله لأجل من أفتاه بذلك فقد نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البدع في دين الله ولو صحت نية فاعلها فقال «من أحدث في أمرنا هذا ماليس منه فهو رد» وفي لفظ «من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد» هذا نص الذي قال الله فيه ( وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ) قال (وإن تطيعوه تهتدوا) وقال (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) فمن قبل ماآناه الرسول وانتهى عما نهى وأطاعه ليهتدى واتبعه ليكون محبوبا عند الله فليوقف كما أوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وكما وقف عمر رضى الله عنه وكما وقفت حفصة وغيرهم من الصحابة وأهل العلم ، وأما هذا الوقف المحدث الملتون المبير لحدود الله فهذا الذي قال الله فيه بعد ماحد المواريث والحقوق للأولاد End of Wages

والزوجات وغيرهم ( تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظم. ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين ) وقد علمتم ماقال الرسول فيمن أعتق ستة من العبيد وماردٌ وأبطل من ذلك فهوشبيه بمن أوقف ماله كله خالصا لوجه الله على مسجد أوصو"ام أوغير ذلك ، فكيف بما هوأعظم وأطممن هذه الأوقاف؟ وأماقوله تعالى (ياأيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكروافعلوا الخير لعلكم تفلحون) فوالله الذي لاإله إلا هو إن فعل الخير اتباع ماشرع الله وإبطال من غير حدود الله والإنكار على من ابتدع في دين الله، هذا هو فعل الخير المعلق به الفلاح خصوصا مع قوله صلى الله عليه وسلم «وإياكم ومحدثات الأمورفإن كل بدعة ضلالة» وقوله «لاتر تكبوا ماار تكبت اليهود فتستحلوا محارم الله بأدنى الحيل » وقوله «لعن الله اليهود ، حرمت عليهم الشحوم فجماوها فباعوها وأكلوا عنها » فليتأمل اللبيب الخالي عن التعصب والهوى الذي يعرف أن وراءه جنّة ونارا الذي يعلم أن الله يطلع على خفيات الضمير هذه النصوص ويفهمها فهما جيدا ثم ينزلها على مسئلة وقف الجنف والإثم فيتبين له الحق إن شاء الله، وصلى الله على محمد وآله وسلم. هذا آخر ماذكره الشيخ رحمه الله في الرد على من أجاز الوقف الجنف وبيان الوقف الصحيح الموافق لما فعله أصحاب لما رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأما قول عدو الله ابن سحيم في تشنيعه على الشيخ رحمه الله إنه أحرق دلائل الخيرات لأجل قوله: اللهم صل على سيدنا ومولانا فهذا من الكذب والزور ، وقد أجاب الشيخ رحمه الله عن هذا في بعض رسائله بقوله: وأما دلائل الخيرات فلذلك سبب وذلك أنى أشرت على من قبل نصيحتى من إخوانى أن لا يصير في قلبه أجل من كتاب الله ويظن أن القراءة فيه أنفع من قراءة القرآن. وأما إحراقه والنهى عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بأي لفظ كان فهذا من البهتان. وأما قوله وأحرق أيضاروض الرياحين وسماه روض الشياطين فهذا من الكذب والزور المبين. وأما إنكار الشيخ رحمه الله فيه ماخالف الكتاب والسنة وأنكره غيره من علماء المسلمين من ترسمات الصوفية وشطحانهم التي تخالف السنة المحمدية وتمجه الطباع التي سلمت من العصبية وتنفر عنه الأسماع التي هي عن وقر الباطل خلية فأين الغارة لله تعالى والغضبية وأين النصرة لسنة نبيه والحمية عند سماع مثل بعض الحكايات ( ٩ – تاريخ نجد –أول )

الردية كما ذكر في بيع الجنة وغرفها العلية عند الحكاية السادسة والستين والأربعاثة وفي غيرها مثل كون الولى يجر على مركب في الهواء من الذهب مثل قول بعضهم إن البر في يمينه والبحر في شماله فهذا مقام الربوبية بلا خفاء ولا إشكال ، وليس وراءه ضلال ودعوى بعضهم العروج إلى السهاء بالأرواح كل حين وعلمهم بما سيقع من الغيب في العالمين وأمثال هذه الحكايات وأشكال هذه التراوير والخرافات الصادرة فمن لم يكن له إلى منهاج السنة التفات ولم يبال بما وقع فيه من الهلكات وما صدر منه على منصب الشرع من الجنايات وما أتى به من الهتان والزور مما تضيق عند سماعه القاوب والصدور ، (ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور) ولولم يكن فيه إلاماذكره في خاعة ذلك الكتاب من ذلك الكلام الذي هو هتك للشريعة من غير ارتياب وسلوك للغي من كل باب مثل ماذكر عن بعضهم من توك الصلوات وكشف العورات بحضرة الناس وكون هـ ذا في العذر له وجه التماس كما جرى لموسى مع الخضر حسما في الفرآن قد ذكر، فقد ذكر كافة العلماء أن من ادعى أنه يسعه الخروج عن الشريعة الغراء فقد أتى ضلالا وكفرا، وأن تلك الدعوى تصيره ممتدا فيقيم عليه أهل الحق حداحتي يرجع عما خرق به الدين وتعدى . وأما قوله ومن أعظمها أن من لم يوافقه في كل ماقال ويشم د أن ذلك حق يقطع بكفره ومن وافقه وصدقه في كل ما قال قال أنت موحد واو كان فاسقا محضا أو مكاسا، وبهذا ظهر أنه يدعو إلى توحيد نفسه لا إلى توحيد الله فمراده بذلك أن من وافق الشيخ على توحيد الله وتبرأ من عبادة الأوثان تاج وشمسان وإدريس وقريوه والمغربي وتبرأ من النبرك وأهله سماه موحدا ومن لم يوافقه على توحيد الله وإخلاص العبادة له بجميع أنواعها ، واستمر على عبادة الخلوقين مع الله وسب دين الله الذي يدعو إليه هذا الشيخ يقطع بكفره ، وهدا الخبيث وأشباهه لايعرفون النهرك في العبادة ويظنون أن الشرك إذا جعل الإنسان مخلوقًا مع الله في التدبير والملك والإحياء والإمانة والنفع والضرر . وأماكونه يجعل المخلوقين وسائط بينه وبين الله يدعوهم ويتوكل عليهم ويسألهم قضاء الحاجات وتفريج الكربات وقصده بذلك التقرب بهم إلى الله وطلب شفاعتهم فهذا عند هؤلاء المشركين من أعظم القربات وأفضل الطاعات ومن أنكر هـذا كفروه وبدُّعوه وخرجو، ونسبوه إلى السفه والضلال كما فعل إخوانهم من المشركين حيث حكى الله عنهم أنهم

قالوا لنوح عليه السلام حين أمرهم بالتوحيد وإخلاص الدعوة لله ( إنا لنراك في ضلال مبين ) وقال قوم هود لهود عليه السلام (إنا لنراك في سفاهة وإنا لنظنك من الكاذبين \_ إلى قوله \_ أجئتنا لنعبدالله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا فأتنابما تعدنا إن كنت من الصادقين). وأما قوله ومن وافقه في كل ماقال قال أنت موحدولو كان فاسقا أو مكاسا فمراده بذلك أن من وافقه على إخلاص العبادة والدعوة لله وتاب وأناب إلى الله مما كان يفعله من الشرك بالله و دعوة الصالحين وغيرهم من الأحياء والأموات وعرف معنى قوله لاإله إلا الله وأنها نفي وإثبات فشطرها الأول نفي الإلهية مطلقا . والثاني إثباتها لله دون ماسواه من أهل السموات والأرض ، ومن الأحياء والأموات سماه مؤمنا موحدا ولو كان فاسقا أو مكاسا ، وهو صادق في ذلك. وذلك أن الإنسان إذا عرف التوحيد وشهد أن لاإله إلا الله وأن محمدا رسول الله صدقا من قلبه والتزم مضمون هاتين الشهادتين فهو عند الشيخ رحمه الله مؤمن موحد ولو كان فاسقا أو مكاساً وكذلك عند سأتر العلماء من أهل السنة والجماعة وذلك أن الإنسان إذا دخل ١٢ في الإسلام وحكم بإسلامه لايخرجه من الإسلام مايفعله من الكيائر كالسرقة والزنا وشرب المسكر وأخذ الأموال ظلما وعدوانا وإمان يخرجه من الإسلام إلى الكفر الشرك بالله وإنكار ماجاء به الرسول من الدين بعد معرفته بذلك وإقامة الحجة عليه وقد قال تعالى ( إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر مادون ذلك لمن يشاء ) فثبت بهذه ا الآية المحكمة أن جميع الذنوب ماخلا الشرك بالله معلقة بالمشيئة قد يغفرها لمن يشاء من عباده وأن الشرك بالله لايغفره إلا بالتوبة ومن مات عليه فهو من أهل النار المخلد فيها ولو كان من أعبد الناس وأزهدهم ولا ينفع مع الشرك بالله عمل البتة ، ولكن هذا الرجل وأشباهه لايعرفون إلا ظلم الأموال والمعاصى . وأما ظلم الشرك الذي قال الله فيه (إن الشرك لظلم عظيم) وقال فيه رسوله صلوات الله وسلامه عليه لما سئل «أى اندنب أعظم؟ أن تجعل لله ندا وهو خلقك ». وأما قوله ومنها إبطاله الجعالة على الحج فهذه مسألة فيها اختلاف بين العلماء ، والذي يبطله الشيخ رحمه الله من ذلك ما أبطله غيره من علماء المسلمين، وهو أنه لا يحج إلا لأن يعطى أجرة أو جعلا على ذلك فهذا عمله باطل ولا تواب له في الآخرة لأنه قصد بعمله الدنيا ومن قصد بعمله الذي يبتغي به وجه الله الدنيا فليس له في الآخرة من نصيب . وصبح في الشرح الكبير وللغني أنه

لابجوز الاستئجار للحج قالا وهو مذهب أبى حنيفة وإسحاق لأنها عبادة يختص فاعلها أن يكون من أهل القربة فلم يجز أخذ الأجرة عليها كالصلاة. قال الشيخ تق الدين رحمه الله: والمستحب أن يأخذ الحاج من غيره ليحج لاأن يحج ليأخذو مثله كرزق أخذ على عمل صالح يفرق بين من قصد الدين والدنيا وسيلة والأشبهأن عكسه ابسله في الآخرة من نصيب. والأعمال التي يختص فاعلها أن يكون من أهل القربة هل يجوز إيقاعها على غير وجه القربة فمن قال لابجوز ذلك لم يجز الإجارة عليها لأنها بالعوض تقع غير قربة وإنما الأعمال بالنيات والله تعالى لايقبل من العمل إلاماأريديه وجهه، ومن جو "ز الإجارة جوز إيقاعها على غير وجه القربة . وقال تجوز الإجارة عليها لما فيها من نفع المستأجر انتهى ، ذكره عنه في الاختيارات فهذا الذي ذكره الشيخ رحمه الله لمن استفتاه في الجعالة على الحج . وأما قوله إنه ترك تمجيد السلطان في الخطبة فهو صادق في ذلك ، وإنما تركه الشيخ رحمه الله لأنه من البدع المحدثة ، وقد كره جمع من المالكية وغيرهم ذلك وقالوا إنه من البدع المنكرة ، ولم يستحب ذلك أحد من أئمة الدين . وأما قوله وأبطل الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة وليلتها فهذا الكلام مع بشاعة لفظه فيه إيهام وإبهام وتشنيع بظاهره عند العوام وتنفير لهم عن توحيد الملك العلام فإن الشيخ رحمه الله لم ينه عن ذلك ولم يبطله إلا الفعل الذي يفعل في كثير من البلدان، وقد أبطله جماعة قبله من الأعيان وأنكره جمع من نقاد هذا الشان، وقالوا لايتقرب به إلى الله تعالى ولايدان، لأنه بدعة محضة أظهرها في مقام العبادة الشيطان وأشرب حبها من هو في الحماقة والتعصب كالولدان، خير الهدى هدى الرسول وما ورد عن خلفائه مقبول وما حدث بعد الفرن السابع وكان بعده متواليا متتابعا حتى صير واتخذ دينا ومنهجا جاء به الشارع وكان للنفوس إليــ أعظم داع ووازع فلا يسوغ لذوى العقول من حملة الشرع ومما رسي المنقول أن يسكنوا عنه فلا ينتهروا صاحبه ولا يزجروه ولا يزيلوه فورآ ويغيروه ولايعترضوه وينكروه فضلاعن كونهم يرتضون فعله ويقرون أربابه وأهله وليت من دانله تعالى به عرف دين من أصله ووضعه حتى يعترض على من أنكره ومنعه ، فقد ذكر السيوطي في كتاب الوسائل إلى معرفة الأوائل أن أول ماحدث التذكير يوم الجمعة ليتهيأ الناس لصلاتها بعد السبعمائة في زمن الناصر بن قلاوون

ولا شك أن ما كان من الدين إذ ذاك متخذا مجعول ، ومؤسسا شرعه منحول ليس مأخوذا به ولا معمول، أما يخاف مغتر من شؤم ذنبه وسخطه لمولاه وربه في توسله وتوصله إليه وتقربه بعمل لم يشرعه سبحانه ولم يأذن به ، فويل لمن يحرف الكلم عن مواضعه وينتحل في الدين ماليس واضعه ويحسن ذلك في مواقعه ويضللمن قام حسبة لله في تهيئة موانعه، ماجوابه إذا قام بين يدى مولاه فما أسداه من الدين وأبداه وزاد على ماجاء به الرسول وأتاه أظن أن تأسيس دينه ناقص فكمله ومحياه قبيح فحسه وجمله نعوذ بالله مما تقوله الغلاة ونسأله أن يجنبنا طريق الغواة ولاحول ولا قوة إلا بالله، وايعلم القارى لهذا الكتاب والواقف على هذا الخطاب أن خلاصة البيان عن ذلك في الجواب أن الذي أنكره من غير شك ولا ارتياب هو مايفعل في غالب الأمصار ويعمل في كثير من الأقطار لاسها الحرمين كما صح بالمشاهدة والأخبار ، وذلك أنه ١٢ يصعد ثلاثة أو أكثر على رءوس المنار ويقرءون آيات من القرآن ويصلون على الني بأرفع صوت وإعلان ويأتون بقبيح الألحان وأصوات تحاكى غناء القيان ويمططون آيات الله الكريمة ويغيرون حرمة أسمائه العظيمة وينقلونها من معناها إلى معنى، وكفي بهذا إعاً ووهنا وتغييرا لما أراد الله بأسمائه وصفاته. لقد خسروالله من ضل سعيه إ وهو يحسب أنه يحسن صنعاً. وأما قوله ومنها أنه يقول إن الذي يأخذه القضاة فدعا وحديثا إذا قضوا بالحق بين الخصمين ولم يكن بيت مال لهم ولا نفقة إن ذلك رشوة وهـ ذا قول يخالف المنصوص عن جميع الأمة أن الرشوة ماأخذ لإبطال حق أو لإحقاق باطل وأن للقاضي أن يقول لاحكم بينكم إلا بجعل فقد تقدم جواب الشيخ رحمه الله تعالى عن ذلك في فصل ذكر المسائل في المسألة السادسة حين سئل عن ذلك فأجاب وأجاد وأصاب فىذلك منهج السداد فليراجع فى محله، وقول هذا الجاهل الغبى إن الرشوة ماأخذ لإبطال حق إلى آخره وقوله إن هذا هو نص جميع الأمة فهذا لايشك عاقل فضلاعن عارف فاضل أنها دعوى مردودة قبيحة وحجة واهية فضيحة لاتصدر بمن له في أدنى العلوم ممارسة ومذاكرة ومدارسة ، فالكتب من المذاهب الأربعة مصرحة بضد مااختلقه ووضعه والخلاف فيها عنهم مسطر والنزاع محرر فيها ومقرر، ومحل الخلاف المسطور والنزاع المقرر الشهور فما إذا أخذ من كلا الخصمين وكانا في المأخوذ منهما مستويين لايزيد منهما أحد على أحد فها دفع إليه ونقد ولم يكن القضاء متعينا عليه وإلا فلا شك في حرمة مادفع إليه ، وأن يكون فقيرا محتاجا وإلا فلا يسلك لذلك فجاجا، وأن لايضر ذلك بالخصوم وإلا فالاتفاق على كونه رشوة من المعلوم، وأن يأذن له في الأخذ السلطان، وأن يمنعه القضاء عن التكسب في ذلك الزمان ، وأن يكون ذلك بقدر الحاجة كما وضح الحيز لذلك منهاجه، وأن لا يزيد على أجرة العمل كما اشترطه من أباحه ونقل ، وأن لا يوجد متطوع بالقضاء ، وأن يكون لنكل من الخصمين بما دفع رضا إذ لا يحل مال امرى عبير طيب نفس وإن لم يكن فلاريب أنه نجس ، هذه المسألة هي محل النزاع وما سوى ذلك فهو محرم بالإجماع ، وقد سد ولله الحمد أصحاب مالك جميع تلك المناهج والمسالك ولم يجيزوا للقاضي أخذ شيء أصلا ولم يآذنوا أن ينتهج لذلك سبلا، وعباراتهم في الكتب المحررة الصحيحة وافية بالمراد صريحة ونص التبصرة لابن فرحون الإمام تبين مناهج الأحكام: ويلزم القاضي أمور : منها أنه لايقبل الهدية ولو كافأ عليها أضعافها إلا من خواص القرابة كالولد والوالد والعمة والخالة وبنت الأخ لأن الهدية تورثإدلال المهدى وإغضاء المهدى إليه وفي ذلك ضرر القاضي ودخول الفسادعليه، وقيل إن الهدية تطفئ نور الحكمة. وقال ربيعة : إياك والهدية فإنها ذريعة الرشوة. وأجاز أشهب قبولها من غير الخصمين إذا كان صديقاوكافأه عليهاأوكان قريبا . وقال سحنون : لايقبلها إلامن ذي رحم ولابن سحنون عن مالك : لاينبغي لأمير ولا لعامل صدقة أن ينزل على أحد من أهل عمله ولا يقبل له هدية ولا منفعة. قال ابن حبيب: لم تختلف العلماء في كراهة الهدية للسلطان الأكبر وإلى القضاة والعمال وجباة المال ، وهذا قول مالك ومن قبله من أهل العلم والسنة، وكان الني صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية وهـ ذا من خواصه ، والني صلى الله عليه وسلم معصوم مما يتقى على غيره منها.ولما رد عمر بن عبد العزيز الهدية قيل له كان الني صلى الله عليه وسلم يقبلها فقال كانت له هدية ولنا رشوة. وقال صلى الله عليه وسلم «يأتى على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهدية» وقال ابن عبد الغفور: وما أهدى إلى الفقيه رجاء العون على خصمه أو في مسألة تعرض عنده رجاء قضاء حاجته على خلاف المعمول به فلا يحل له قبولها وهي رشوة يأخذها ، وكذلك إذا تنازع عنده خصان فأهديا إليه جميعا أو أحدها يرجو كل واحد منهما أن يعينه في حجته أو عند حاكم إذا كان ممن يسمع فلا يحل له الأخذ منهما ولا من أحدها. قال ابن فرحون:

وأرزاق الأعوان الذين يوجههم الإمام في مصالح الناس ورفع المدعى عليه وغير ذلك تكون من بيت المال كالحكم في رزاق القضاة ، ولا ينبغي للقاضي أن يجعل لهم شيئا فيأموال المسلمين، وإذا كان لهم رزق من بيت المال فلا يجوز لهم أخذ شيء على القضايا التي يبعثون فيها، كما لا بجوز للقضاة أخذ شيء، فإن لم يصرف لهم شيء من بيت المال دفع القاضي للطالب طابعا يوقع به الخصم إلى مجلس الحكم، فإن لم يرتفع واضطر إلى الأعوان فليجعل القاضي لهم شيئًا من رزقه إذا أمكنه وقوى عليه إذ رفع المطلوب مما يلزمه، فإن عجز عن ذلك فأحسن الوجوه أن يكون الطالب هو المستأجر على النهوض في إحضار المطلوب ورفعه فيتفق مع المعين على ذلك بما يراه إلا أن يتبين رد الجواب بالطالب وأنه امتنع من الحضور بعد أن دعاه ، فإن أجرة المعين الذي يحضره على المطاوب انتهى المقصود منه ، ونحو هذا عبارة متأخرى مذهبهم مثل خليل وشراحه فإنها صريحة في ذلك فانظر رحمك الله إلى كلام هؤلاء الأعمة وتغليظهم في هـذا الأمر هذا التغليظ وسدهم الباب على القاضى أن يأخذ شيئا من الخصمين أو أحدها سواء كان له في بيت المال رزق أو لم يكن وسواء كان غنيا أو فقيرا . وقد حرم ذلك مطلقا أيضا من أصحاب الشافعي الزركشي صاحب المنهاج كالسبكي وشريح الروياني واشترط الماوردي من أصحاب الشافعي لجواز الأخذمن الخصمين عشرة شروط: (أحدها)أن يكون فقيرا. (ثانيها) أن يقطعه النظر عن كسبه. (ثالثها)أن يكون أجرة على الخصمين معا بالسوية بينهما لأنه لو أخذه أو الاكثر من أحدها تطرقت إليه التهمة والريبة. (رابعها) أن يأذن له السلطان في الأخذ، فإن لم يأذن امتنع عليه. (خامسها) أن لا يوجد منطوع بالقضاء، فإن وجد امتنع الأخذلانه لاضرورة إليه. (سادسها) أن يعجز الإمام عن القيام برزقه من بيت المال ، فمتى أمكن الإمام القيام به من بيت المال لم يجز له أن يأخذ شيئًا منهما (سابعها) أن يكونماياً خذه غير مضر بالخصمين فتي أضر بهما المأخوذ لم يجز له أن يأخذ شيئاً منهما . (ثامنها) أن يكون المأخوذ بقدر حاجته أى الناجزة حال الحكومة فما يظهر، وقال غير الماوردى: أن لابزيد على أجرة عمله. قال بعضهم : والظاهر أن كلا منهما شرط انتهى. (تاسعها) أن يعلم الخصمين قبل النحاكم إليه أن منعادته الأخذ من الخصوم، فإن لم يعلماذلك إلا بعد الحكم لم يجز له أن يأخذ شيئا منهما ولا من أحدهما . (عاشرها) أن يكون قدر المأخوذ معلوما يتساوى فيه الخصوم

وإن تفاضلوا في المطلب، فإن فاضل بينهم لم يجز إلا أن يتفاضلوا في الزمان ثم قال بعد كلام: فمن أراد السلامة لدينه والخلاص من ورطة هذا الخلاف وهذه التشديدات العظيمة فليترك القضاء أو يتطوع به والله سبحانه يرزقه من حيث لايحتسب كما قال تعالى في كتابه العزيز ( ومن يتق الله يجعل له مخرجا. ويرزقه من حيث لايحتسب) وأما من يتولى القضاء ليتأثل به الأموال على اختلاف أنواعها فهو الذي أخبر عنه صلى الله عليه وسلم أنه في النار وبأنه ذبح بغير سكين وبغير ذلك من المصائب التي تلحقه في الدنياوالآخرة (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم) انتهى ماذكره الماوردى رحمه الله. نقله ابن حجر في فتاويه وقال في الإنصاف للحنابلة: إذا لم يكن له ما يكفيه ففي جواز أخذه من الخصمين وجهان وأطلقهما فى الفروع والرعاية الكبرى والحاوى الصغير: أحدهما يجوز. والثانى لا يجوز واختاره في الرعايتين والنظم. قلت وهو الصواب أيضا، وفي باب أدب القاضي: الرشوة ما يعطي بعد طلبه ، والهدية الدفع إليه ابتداء قاله في الترغيب و ذكره عنه في الفروع في باب حكم الأرضين المغنومة. فالأحمد رحمه الله فيمن ولى شيئًا من أمر السلطان: لا أجيز له أن يقبل شيئاً يروى «هدايا الأمراءغاول» والحاكم خاصة لاأجيز له إلا عن كان له به خلطة ووصلة ومكافأة قبل أن يلى انهى. وروى ابنأ بي حاتم عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال «من شفع لرجل ليدفع عنه مظلمة ويرد عليه حقا فأهدى له هدية فقبلهافذاك السحت » فقلنا يا أبا عبد الرحمن إنا كنا نعد السحت الرشوة في الحكم فقال عبد الله ( ومن لم يحكم بما أنزل الله فأوائك هم الكافرون ) وروى أيضًا في تفسيره بإسناده عن مسروق فل: القاضي إذا أكل الهدية فقد أكل السحت وإذا قبل الرشوة بلغت به الكفر. وروى أبوحيان في تفسيره أنأبا حنيفة قال: إذا ارتشى الحاكم يعزل.قال أبو حيان: ومن أعظم السحت الرشافي الحيكم وهي المشار إليها في قوله (أكالون للسحت) قال الحسن: كان الحاكم في بني إسرائيل إذا أتاه أحدهم برشوة جعلها في كمه فأراه إياها فتكلم بحاجته فيسمع منه ولا ينظر إلى خصمه فيأكل الرشوة ويسمع الكذب انتهى. وأما قوله ومنها أن يقطع بكفر الذي يذبح الدبيحة ويسمى عليها و يجعلها لله تعالى ويدخل مع ذلك دفع شر الجن ويقول ذلك كفر واللحم حرام والذى ذكره العلماء في ذلك أنه ينهى عنه فقط ذكره في حاشية المنتهى والذي ذكره الشيخ

رحمه الله في الذبح للجن أو غيرهم أنه كفر يكفر به المسلم إذا ذبحه تعظما له وتقربا إليه وإرادة أن يدفع عنه السوء والمكروه الذي جعل به . وقد نص العلماء رحمهم الله على أن ذلك كفر وردة قال النووى رحمه الله فى شرح مسلم فى باب تحريم الذبح لغير الله: قوله صلى الله عليه وسلم «لعن الله من ذبح لغير الله» أما الذبح لغير الله تعالى فالمراد به أن يذبح باسم غير الله تعالى كمن ذبح للصليب أو للصنم أولموسى أو عيسى صلى الله عليهما وسلم أو للكعبة ونحو ذلك فكل هذا حرام، ولا تحل هذه الذبيحة سواء كان الذابح مسلماً أو نصرانيا أو يهوديا نص عليه الشافعي واتفق عليه أصحابنا ، فإن قصد بذلك تعظيم المذبوح له غير الله والعبادة له كان ذلك كفر، فإن كان الدابح مسلماً قبل ذلك صار بالذبح مرتدا انتهى ، وقد قال الشيخ تقى الدين [في اقتضاء الصراط المستقيم] في الكلام على قوله تعالى وما أهل به لغير الله ظاهره أن ماذبح لغير الله تعالى سواء لفظ به أو لم يلفظ وتحريم هـــــــــذا أظهر من تحريم ماذبحه للحم وقال فيه باسم المسيح ونحوه، كما أن ماذبحناه متقربين به إلى الله كان أزكى مما ذبحناه للحم وقلنا عليه باسم الله فإن عبادة الله تعالى له بالصلاة له والنسك له أعظم من الاستعانة باسمه في فواتح الأمور والعبادة لغير الله أعظم كفرا من الاستعانة بغير الله ، فلو ذبح لغير الله متقربا إليه لحرم ، وإن قال فيه باسم الله كما قد يفعله طائفة من منافق هـذه الأمة وإن كان هؤلاء مرتدين لانباح ذبيحتهم الكن يجتمع في الذبيحة مانعان ، ومن هذا ما يفعل بمكة وغيرها من الذبح للجن انتهى كلامه، فانظر رحمك الله كيف صرح هذا الإمام بأن الذبح للجن كفر وردة عن الإسلام وأن الذبيحة تحرم ولو سمى الله عليها لأنها تصير ذبيحة مرتد ، وكذلك تصريح الإمام النووى رحمه الله بأن الذابح إذا قصد تعظيم المذبوح له والعبادة له كان ذلك كفرا وإن كان مسلما قبل ذلك صار وهــذا هو الذي يقول الشيخ رحمه الله إنه كفر وردة إذا ذبح للجن تقربا إليهم وقصده بذلك أن يبرى مريضه من شكواه ، ومن العجب أن ذلك يفعل في بلدان ال العارض وغيرها لاينكره أحد من علمائهم على من فعله بل منهم من يفتي الجهال بدلك ويقول اذبحوا على هذا الصى أو هذا المريض ذبيحة سوداء للجن ولا تسموا عليها وقصده بذلك أن الجن يزيلون ذلك المرض إذا ذبحت لهم تلك الذبيحة . فلما لما أظهر الله هذا الشيخ ونهى عن ذلك وبلغ الناس كلام الله وكلام رسوله وكلام أهل العلم أن ذلك كفر وردة يذكر ذلك عليه من يزعم أنه من العلماء فهل يشك أحد من العلماء أن ذلك كفر وشرك وعبادة للجن ، نعوذ بالله من الطبع على القلب . وأما من ذبح مخلصا لله فى ذلك النية وقصده بذلك أن يبرى الله مريضه فهذا عمل خالص لله لا بنكره مسلم يؤمن بالله واليوم الآخر فضلا عن أن يجعله كفراً وردة ، ولكن هذا الخبيث يفترى الكذب الظاهر على الشيخ رحمه الله عداوة منه لدين الله والمنحور وحنقا وحسدا لهذا الشيخ وأتباعه أن خصهم الله بهذه الفضيلة وهذه النعمة والمنحة الحسيمة ومم اده بذلك إطفاء هذا النور بالكذب والزور والفجور، (ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولوكره الكافرون).

## فصل

ومنها رسالة كتبها الشيخ رحمه الله إلى سليان بن سحيم صاحب تلك الرسالة التي شنع بها على الشيخ المتقدمة قبل ذلك وجوابها وكان الشيخ رحمه الله قد أرسل له وتلطف له قبل ذلك فلما تبين للشيخ أنه معاند للحق والإيمان ومن أعوان للأ أهل الشرك والطغيان كتب له هذه الرسالة وهذا نص الرسالة:

## بسم الله الرحمن الرحيم

الذي يعلم به سليان بن سحيم أنك أزعجت قرطاسة فيها عجائب، فإن كان هذا قدر فهمك فهذا من أفسد الأفهام ، وإن كنت تلبس به على الجهال فها أنت برابح وقبل الجواب نذكر لك أنك أنت وأباك مصرحون بالكفر والشرك والنفاق ، ولكن صائر لكم عند خمامة في معكال قصاصيب وأشباههم يعتقدون أنكم علماء ونداريكم وودنا أن الله يهديكم ويهديهم وأنت إلى الآن أنت وأبوك لاتفهمون شهادة أن لاإله إلا الله أنا أشهد بهذا شهادة يسألني الله عنها يوم القيامة أنك لاتعرفها إلى الآن ولا أبوك وسكشف لك هذا كشفا بيناً لعلك تتوب إلى الله وتدخل في دين الإسلام إن هداك الله وإلا تبين لكل من يؤمن بالله واليوم الآخر حالكما والصلاة وراء كما وقبول شهادتكما وحظكما ووجوب عداوتكما كما قال تعالى (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) وأكشف ذلك بوجوه : (الأول) أنكم واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) وأكشف ذلك بوجوه : (الأول) أنكم

تقرون أن الذي يأتيكم من عندنا هو الحق وأنت تشهد به ليلا ونهارا، وإن جحدت هذا شهد عليك الرجال والنساء تممع هذه الشهادة أنهذا دين الله أنت وأبوك مجتهدان في عداوة هـ ذا الدين ليلا ونهارا ومن أطاعكما وتهتون وترمون المؤمنين بالهتان العظيم وتصورون على الناس الأكاذيب الكبار فكيف تشهد أن هـذا دين الله ثم تتبين في عداوة من تبعه . (الوجه الثاني) أنك تقول إني أعرف التوحيد وتقر أن من جعل الصالحين وسائط فهو كافر والناس يشهدون عليك أنك تروح المولد وتقرأه ]ا لهم وتحضرهم وهم ينحون ويندبون مشايخهم ويطلبون منهم الغوث والمدد وتأكل اللقم من الطعام المعد" لذلك فإذا كنت تعرف أن هـذا كفر فـكيف تروح لهم إ وتعاونهم عليه وتحضر كفرهم . (الوجه الثالث) أن تعليقهم التمائم من السرك بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكر تعليق التمائم صاحب الإقناع في أول الجنائز وأنت تكتب الحجب وتأخذ عليها شرطا حتى إنك كتبت لامرأة حجابا لعلها تحمل ا وشرطت لك حمرين وطالبتها تريد الحمرين فكيف تقول إنى أعرف التوحيد وأنت تفعل هذه الأفاعيل؟ وإن أنكرت فالناس يشهدون عليك بهذا. (الوجه الرابع) أنك إ تكتب في حجبك طلاسم ، وقد ذكر في الإقناع أنها من السحر والسحر يكفر ١٢ صاحبه فكيف تفهم التوحيد وأنت تكتب الطلاسم، وإن جحدت فهذا خط بدك موجود . (الوجه الخامس) أن الناس فهامضي عبدوا الطواغيت عبادة ملائت الأرض! بهــذا الذي تقر أنه من الشرك ينخونهم ويندبونهم وبجعاونها وسائط وأنت وأبوك تقولان نعرف هذا لكن ماسألونا فإذاكنتم تعرفونه كيف يحل لكم أن تتركا الناس يكفرون ما تنصحونهم ولولم يسألوكم . (الوجه السادس) أنا لماأنكر ناعبادة غير الله بالغتم في عداوة هـ ذا الأمر وإنكاره وزعمتم أنه مذهب خامس وأنه باطل وإن أنكرتما فالناس يشهدون عليكم بذلك وأنتم مجاهرون به فكيف تقولون هذا كفر ، ولكن ماسألونا عنه فإدا قام من يبين للناس التوحيد قلنم إنه مغير الدين وآت بمذهب خامس فإذا كنت تعرف التوحيد وتقر أن كلامي هـذا حق فكيف تجعله تغييرا لدين الله وتشكونا عند أهل الحرمين، والأمور التي تدل على أنك أنت وأباك لاتعرفان شهادة أن لاإله إلا الله لاتحصر لكن ذكرنا الأمور التي لاتقدر تنكرها وليتك تفعل فعل المنافقين الذين قال فيهم (إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار) لأنهم يحفون نفاقهم وأنت وأبوك تظهران للخاص والعام . وأما الدايل على أنك رجل معاند ضال على علم مختار الكفر على الإسلام، فمن وجوه: (الأول) أني كتبت ورقة لابن صالح منسنتين فيها تكفير الطواغيت شمسان وأمثاله وذكرت فيها كلام الله ورسوله وبينت الأدلة فلما جاءتك نسختها بيدك لموسى بن سليم ثم سجلت عليها وقلت ماينكر هذا إلا أعمى القلب وقرأها موسى في البلدان وفي منفوحة وفي الدرعية وعندنا ثم راح بها للقبلة فا ذا كنت من الأول موافقًا لما على كفرهم وتقول ماينكر هذا إلا من أعمى الله بصيرته فالعلم الذي حاءك بعد هذا يبين لك أنهم ليسوا بكفار بينه لنا. (الوجه الثاني) أني أرسلت لك رسالة الشيخ تقي الدين التي يذكر فيها أن من دعا نبياً أو صحابياً أو ولياً مثل أن يقول ياسيدي فلان انصرني وأغثني أنه كافر بالإجماع فلما أتتك استحسنتها وشهدت أنها حق وأنت تشهد به الآن فما الموجب لهذه العداوة . (الوجه الثالث) أنه إذا أناك أحد من أهل المعرفة أقررت أن هذا دين الله وأنه الحق وقلته على رءوس الأشهاد ، وإذا خلوت مع شياطينك وقصاصيك فلك كلام آخر . (الوجه الرابع) أن عبد الرحمن الشنيفي ومن معه لما أنوك وذاكروك أقررت بحضرة شياطينك أن هذا هو الحق وشهدت أن الطواغيت كفار وتبرأت من طااب الحمضي وعبد الكريم وموسى بن نوح فأى شيء بان لك بعد هذا أن هـ ذا باطل وأن الذي تبرأت منهم وعاديتهم أنهم على حق؟ (الوجه الخامس)أنك لماخرجت من عند الشيوخ وأتيت عند الشنيفي جحدت الكلام الذي قلت في المجلس، فإن كان الكلام حقا فلائي شي تجحده وأنت وأبوك مقران أنكما لاتعرفان كلام الله ورسوله لكن تقولان نعرف كلام صاحب الإقناع وأمثاله ؟ وأنا أذكر لك كلام صاحب الإقناع أنه مكفرك ومكفر أباك في غير موضع من كتابه: الأول أنه ذكر في أول سطر من أحكام المرتد أن الهازل بالدين يكفر وهذا مشهور عنك وعن ابن أحمد بن نوح الاستهزاء بكلام الله ورسوله وهــذا كتابــكم كفركم . الثاني أنه ذكر في أوله أن المبغض لما جاء به الرسول كافر بالإجماع ولو عمل به وأنت مقر أن هذا الذي أقول في التوحيد أمر الله ورسوله والنساء والرجال يشهدون عليكم أنكم مبغضون لهذا الدين مجتهدون في تنفير الناس عن الكذب والبهتان على أهله فهذا كتابكم كفركم . الثالث أنه ذكر من أنواع الردة إسقاط حرمة القرآن وأنتم كذلك تستهزئون عن يعمل به وتزعمون أنهم جهال

وأنكم علماء . الرابع أنه ذكر أن من ادعى في على بن أبي طالب ألوهية أنه كافر ، ومن شك في كفره فهو كافر وهذه مسألتك التي جادلت بها في مجاس الشيوخ ، وقد صرح في الإقناع بأن من شك في كفرهم فهو كافر فكيف بمن جادل عنهم وادعى أنهم مسلمون وجعلنا كفارا لما أنكرنا عليهم . الخامس أنه ذكر أن السحر يكفر بتعلمه وتعليمه والطلاسم من جملة السحر، فهذه ستة مواضع في الإقناع في باب واحد أن من فعلها فقد كفر، وهي دينك ودين أبيك. فإما أن تبرءوا من دينكم هذا وإلا فأجيبوا عن كلام صاحب الإقناع وكلامناهذا لغيرك الذين عليهم الشرهة مثل الشيوخ أو من يصلى وراءك كادوا أن الله يهديهم ويعزلونك أنت وأبوك عن الصلاة بالناس لئلا تفسد عليهم دينهم وإلا فأنا أظنك لاتقبل ولا يزيدك هـ ذا الكلام إلا جهالة وكفرا. وأما الكلام الذي لبست به على الناس فأنا أبينه إن شاء الله علمة كلة وذلك أن جملة المسائل التي ذكرت أربعا: الأولى النذر لغير الله تقول إنه حرام ليس بشرك. الثانية أن من جعل بينه وبين الله وسائط كفر . أما الوسائط بأنفسهم فلا يكفرون . الثالثة عبارة العلماء أن المسلم لا يجوز تكفيره بالذنوب . الرابعة التذكير ليلة الجمعة لاينبغي الأمر بتركه هذه المسائل التي ذكرت. فأما المسألة الأولى فدليلك قولهم إن الندر لغير الله حرام بالإجماع فاستدلات بقولهم حرام على أنه ليس بشرك فإن كان هـــذا قدر عقلك فكيف تدعى المعرفة ؟ ياويلك ماتصنع بقول الله تعالى ( قل تعالوا أتل ماحرم ربكم عليكم أن لانشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا ) فهذا يدل على أن الشرك حرام ليس بكفر ياهذا الجاهل الجهل المركب ماتصنع بقول الله تعالى (قل إعا حرم ربي الفواحش ماظهر منها وما بطن ) إلى قوله ( وأن تشركوا بالله مالم ينزل به سلطانا ) هل يدل هذا النحريم على أنه لايكفر صاحبه ؟ ياويلك في أي كتاب وجدته إذا قيل لك هذا حرام إنه ليس بكفر، فقولك إن ظاهر كلامهم أنه ليس بكفر كذب وافتراء على أهل العلم بليقال ذكرأنه حرام. وأما كونه كفرا فيحتاج إلى دايل آخر والدليل عليه أنه صرح في الإقناع أن النذر عبادة ومعلوم أن لاإله إلا الله معناها لايعبدوا إلا الله . فإذا كان النذر عبادة وجعلتها لغيره كيف لايكون شركا؛ وأيضا مسألة الوسائط تدل على ذلك والناس يشهدون أن هؤلاء الناذرين يجعلونهم وسائط وهم مقرون بذلك. وأما استدلالك بقوله من قال أنذروالي وأنه إذا رضي وسكت لا يكفر فبأي دليل؟

غاية مايقال إنه سكت عن الأخذ الراضى وعلم من دليل آخر والدليل الآخر أن أن الرضى بالكفركفر صرح به العلماء وموالاة الكفاركفر وغير ذلك هذا إذا قدر أنهم لايقولونه فكيف وأنت وغيرك تشهد عليهم أنهم يقولون ويبالغون فيه ويقصون على الناس الحكايات التي ترسخ الشرك في قلوبهم ويبغض إليهم التوحيد ويكفرون أهل العارض لما قالوا لايعبدون إلا الله . وأما قولك مارأينا للترشيح معنى في كلام العلماء فمن أنت حتى تعرف كلام العلماء؟. وأما الثانية وهي أن الذي يجعل الوسائط هو الكافر . وأما الحبعول فلا يكفر فهذا كلام تلبيس وجهالة ، ومن قال إن عيسى وعزيرا وعلى بن أبي طالب وزيد بن الخطاب وغيرهم من الصالحين يلحقهم نقص بجعل المشركين إياهم وسائط حاشا وكلا (ولا تزر وازرة وزر أخرى) وإنا كفرنا هؤلاء الطواغيت أهل الخرج وغيرهم بالأمور التي يفعلونها هم منها أنهم يجعلون آباءهم وأجدادهم وسائط ، ومنها أنهم يدعون الناس إلى الكفر ، ومنها أنهم يبغضون عندالناس دين محمد صلى الله عليه وسلم ويزعمون أن أهل العارض كفروا لما قالوا لايعبد إلا الله وغير ذلك من أنواع الكفر وهذا أمر أوضح من الشمس يحتاج إلى تقرير ولكن أنت رجل جاهل مشرك مبغض لدين الله وتلبس على الجهال الذين يكرهون دين الإسلام ويحبون الشرك ودين آبائهم وإلا فهؤلاء الجهال لوأن مرادهم اتباع الحق عرفوا أن كلامك من أفسد مايكون . وأما المسألة الثالثة وهي من أكبر تلبيسك الذي تلبس به على العوام أن أهل العلم قالو الايجوز تكفير المسلم بالذنب وهذا حق واكن ليس هذا ما يحن فيه وذلك أن الخوارج يكفرون من زنى أو من سرق أو سفك الدم بل كل كبيرة إذا فعلها المسلم كفر . وأما أهل السنة فمذهبهم أن المسلم لايكفر إلا بالشرك ونحن ماكفرنا الطواغيت وأتباعهم إلا بالشرك وأنت رجل من أجهل الناس تظن أن من صلى وادعى أنه مسلم لايكفر فإذا كنت تعتقد ذلك فما تقول في المنافقين الذين يصلون ويصومون ويجاهدون قال الله تعالى فيهم ( إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار) وما تقول في الخوارج الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَهُن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد أينما لقيتموهم فاقتلوهم » أنظنهم ليسوا من أهل القبلة ماتقول في الذين اعتقدوا في على بن أبي طالب رضي الله عنه مثل اعتقاد كثير من الناس في عبد القادر وغيره فأضرم لهم على بن أبي طالب رضي الله عنه ناراً فأحرقهم بها

وأجمعت الصحابة على قتلهم ، لكن ابن عباس أنكر تحريقهم بالنار وقال يقتلون بالسيف أتظن هؤلاء ليسو من أهل القبلة أم أنت تفهم الشرع وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لايفهمونه أرأيت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قاتلوا من منع الزكاة ، فلما أرادوا التوبة قال أبو بكر لانقبل توبتكم حتى تشهدون أن قتلانا في الجنة وقتلاكم في النار أتظن أن أبا بكر وأصحابه لايفهمون، وأنت وأبوك الذين تفهمون ياويلك أيهاالجاهل الجهل المركب إذاكنت تعتقدهذا وأنءمن أمالقبلة لايكفر فمامعني هذه المسائل العظيمة الكثيرة التي ذكرها العلماء في باب حكم المرتدالتي كثير منها في أناس أهل زهد وعبادة عظيمة ، ومنها طوائف ذكر العلماء أن من شك في كفرهم فهو كافر ولوكان الأمم على زعمك ابطل كلام العلماء في حكم المرتد إلا مسألة واحدة وهي الذي يصرح بتكذيب الرسول وينتقل يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا ونحوهمهذا هو الكفر عندك ياويلك ماتصنع بقوله صلى الله عليــه وسلم « لاتقوم الساعة حتى تعبد فئام من أمة الأوثان » وكيف تفول هذا وأنت تقر أن من جعل الوسائط كفر فإذا كان أهل المعلم في زمانهم حكموا على كثير من أهل زمانهم بالكفر والشرك أنظن أنكم صلحتم بعدهم ياويلك. وأما مسألة التذكير فكلامك فيها من أعجب العجاب أنت تقول بدعة حسنة والني صلى الله عليــه وسلم يقول « كل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار»، ولم يستنشينا تشيرعلينا به فنصد قك أنت وأبوك لأنك عداء و نكذب رسول الله والعجب من نقلك الإجماع فتجمع مع الجهالة المركبة الكذب الصريح والبهتان فإذا كان في الإقناع في باب الأذان قد ذكر كراهيته في مواضع متعددة أتظن أنك أعلم من صاحب الإقناع أم تظنه مخالفا الاجماع، وأيضا لما جاءك عبد الرحمن الشنيني أقررت لهم أن التذكير بدعة مكروهة فمتى هذا العلم جاءك؟وأما قولك أمرالله بالصلاة على نبيه على الإطلاق فأيضاً أمم الله بالسجود على الإطلاق في قوله اركعوا واسجدوا فيدل هذا على السجود للا صنام أو يدل على الصلاة في أوقات النهي. فإن قلت ذاك قد نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم قلنا وكذلك نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن البدع وذكر أن كل بدعة ضلالة ومعلوم أن هــذا حادث من زمن طويل وأنكره أهل العلم منهم صاحب الإقناع، وقد ذكر السيوطي في كتاب الأوائل أن أول ماحدث أ التذكير يوم الجمعة لنهيؤ النياس لصلاتها بعد السبعمائة في زمن الناصر بن قلاوون إ

فأرنا كلام واحد من العلماء أرخص فيه وجعله بدعة حسنة فليس عندك إلا الجهل المرك والمتان والكذب . وأما استدلالك بالأحاديث التي فيها إجماع الأمةوالسواد الأعظم وقوله « من شذ شذ في النار » و «يد الله على الجماعة »، وأمثال هذا فهذا أيضا من أعظم ماتلبس به على الجهال وليسهذا معنى الأحاديث بإجماع أهل العلم كلهم فإن الني صلى الله عليه وسلم أخبر أن الإسلام سيعود غريباً فكيف يأم نا باتباع غالب الناس ، وكذلك الأحاديث الـ كثيرة منها قوله «يأتى على الناس زمان لا يبقى من الإسلام إلا اسمه ، ولا من القرآن إلا رسمه »وأحاديث عظيمة كثيرة يبين صلى الله عليه وسلم أن الباطل يصير أكثر من الحق وأن الدين يصير غريبا ، ولو لم يكن في ذلك إلا قوله صلى الله عليه وسلم «ستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة » هل بعد هذا البيان بيان ياويلك، كيف تأمر بعد هذا باتباع أكثر الناس ومعلوم أن أهل أرضنا وأرض الحجاز الذي ينكر البعث منهم أكثر بمن يقر"به وأن الذي يعرف الدين أقل بمن لايعرفه والذي يضيع الصلوات أكثر من الذي يحافظ عليها والذي يمنع الزكاة أكثر ممن يؤديها ، فإن كان الصواب عندك اتباع هؤلاء فبين لنا وإن كان عنزة و آل ظفير وأشباههم من البوادي هو السواد الأعظم ولقيت في علمك وعلم أبيك أن اتباعهم حسن فاذكر لنا ونحن نذكر كلام أهل العلم في معنى تلك الأحاديث ليتبين للجهال الذين موهت عليهم. قال ابن القيم رحمه الله في أعلام الموقعين: واعلم أن الإجماع والحجة والسواد الأعظم هو العالم صاحب الحق وإن كان وحده وإن خالفه أهل الأرض . وقال عمرو بن ميمون سمعت ابن مسعود يقول «عليكم بالجماعة فإن يد الله على الجماعة » وسمعته يقول «سيلى عليكم ولاة يؤخرون الصلاة عن وقتها فصل الصلاة وحدك» وهي الفريضة «ثم صلى معهم فإنها لك نافلة». قلت ياأ صحاب محمد ماأدرى ما تحدثون قال: وما ذاك؟ قلت تأمرني بالجماعة ثم تقول صل الصلاة وحدك . قال ياعمرو بن ميمون لقد كنت أظنك من أفقه أهل هذه القرية أتدرى ما الجماعة ؟ قلت لا،قال جمهور الجماعة هم الذين فارقوا الجماعة والجماعة ماوافق الحق وإن كنت وحدك. وقال نعيم بن حماد: إذا فسدت الجماعة فعليك عما كان عليه الجماعة قبل أن تفسد الجاعة وإن كنت وحدك فإنك أنت الجماعة حينئذ. وقال بعض الأعمة وقد ذكر لهالسواد الأعظم أندرى ماالسواد الأعظم هو محمد بن أسلم الطوسى وأصحابه الذين جعلوا

السواد الأعظم والحجة والجمهور والجماعة فجعلوهم عيارا على السنة وجعلوا السنة بدعة وجعلوا المعروف منكراً لقلة أهله وتفردهم في الأعصار والأمصار وقالوا « من شذشذ في النار » وعرف المتخلفون أن الشاذ ماخالف الحق وإن كان عليه الناس كلهم إلا واحداً فهم الشاذون ، وقد شذ الناس كلهم في زمن أحمد بن حنبل إلا نفرا يسيرا فكانوا هم الجماعة ، وكانت القضاة يومئذوالمفتون والخليفة وأتباعهم كلهم همالشاذون، وكان الإمام أحمد وحده هو الجماعة ولمالم تحمل ذلك عقول الناس قالوا للخليفة ياأمير المؤمنين أتكون أنت وقضاتك وولاتك والفقهاء والمفتون على الباطل وأحمد وحده على الحق فلم يتسع علمه لذلك فأخذه بالسياط والعقوبة بعد الحبس الطويل فلا إله إلا الله ماأشبه الليلة بالبارحة انتهى كلام ابن القيم بإسلامه ولدام سلامه. هذا كلام الصحابة في تمسير السواد الأعظم وكلام التاسين وكلام السلف وكلام المتأخرين حتى ابن مسعود ذكر في زمانه أن أكثر الناس فارقوا الجماعة، وأبلغ من هذه الأحاديث المذكورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من غربة الإسلام وتفرق هذه الأمة أكثر من سبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة فإن كنت وجدت في عدك وعلم أبيك ما يرد على رسول الله صلى الله عليه وسلم والعلماء وإن عنزة وآل ظفير والبوادي يجب علينا اتباعهم فأخبرونا . كتبه محمد بن عبد الوهاب وصلى الله على محمد وآله والم. ال ومنها رسالة أرسلها إلى أهل الرياض ومنفوحة وهو إذ ذاك مقيم في بلد العيينة وكتب إلى عبد الله بن عيسى قاضى الدرعية يسجل تحتها بما رآه من الكلام ليكون ذلك سببًا لقبول الجهال والطغام ، وهذا نص الرسالة :

## بسم الله الرحمن الرحيم

من حمد بن عبد الوهاب إلى من يصل إليه هدا الكتاب من السلمين سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وبعد : فقد قال الله تعالى (والدين يحاجون في الله من بعد مااستجيب له حجتهم داحضة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد) وذلك أن الله أرسل محدا صلى الله عليه وسلم ليبين للناس الحق من الباطل ، فبين صلى الله عليه وسلم للناس جميع ما يحتاجون إليه في أمر دينهم بيانا ناما ، وما مات صلى الله عليه وسلم حتى ترك الناس على الحجة البيضاء ليلها كنهارها. فإذا عرفت ذلك فهؤلاء الشياطين من ترك الناس على الحجة البيضاء ليلها كنهارها. فإذا عرفت ذلك فهؤلاء الشياطين من مردة الإنس الذين يحاجون في الله من بعد مااستجيب له إذا رأوا من يعلم الناس مردة الإنس الذين يحاجون في الله من بعد مااستجيب له إذا رأوا من يعلم الناس

ماأم هم به محمد صلى الله عليه وسلم من شهادة أن لا إله إلا الله وما نهاهم عنه مثل الاعتقاد في المخلوقين الصالحين وغيرهم قاموا يجادلون ويلبسون على الناس ويقولون كيف تكفرون السلمين كيف تسبون الأموات آل فلان أهل ضيف آل فلان أهل كذا وكذا ومرادهم بهذا لئلا يتبين معنى لاإله إلا الله ويتبين الاعتقاد في الصالحين النفع والضر ودعاؤهم كفر ينقل عن الملة فيقولون الناس لهم إنكم قبل ذلك جهال لأى شيء لم تأمرونا بهذا . وأنا أخبركم عن نفسي والله الذي لا إله إلا هو لقد طلبت العلم وأعتقد من عرفني أن لي معرفة وأنا ذلك الوقت لاأعرف معنى لاإله إلا الله ولا أعرف دين الإسلام قبل هذا الخير الذي من الله به ، وكذلك مشايخي مامنهم رجل عرف ذلك ، فمن زعم من علماء العارض أنه عرف معنى لا إله إلا الله أو عرف معنى الإسلام قبل هـذا الوقت أو زعم عن مشايخه أن أحداً عرف ذلك فقد كذب وافترى ولبس على الناس ومدح نفسه بما ليس فيه. وشاهد هذا أن عبد الله بن عيسى مانعرف في علماء بجد ولاعلماء العارض ولا غيره أجل منه ، وهذا كلامه واصل إليكم إِنْ شَاءَ الله فَاتَقُوا الله عباد الله ولا تكبروا على ربكم ولا نبيكم واحمدوه سبحانه الذي من عليكم ويسر لكم من يعرفكم بدين نبيكم صلى الله عليه وسلم ولا تكونوا من الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهمدار البوارجهنم يصلونها وبئس القرار، إذا عرفتم ذلك فاعاموا أن قول الرجل: لاإله إلا الله نفي وإثبات، إثبات الألوهية كلها لله وحده ونفيها عن الأنباء والصالحين وغيرهم ، وليس معنى الألوهية أنه لا يخلق ولا يرزق ولا يدبر ولا يحي ولا يميت إلا الله فإن الكفار الذين قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرون بهذا كما قال تعالى ( قل من يرزقكم من السماء والأرض أمن علك السمع والأبصار ومن بخرج الحيمن الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر فسيقولون الله فقل أفلاتتقون) فتفكروا عبادالله فما ذكر الله عن الـكفار أنهم مقرون مذا كله لله وحده لاشريك له، وإنما كان شركهم أنهم يدعون الأنبياء والصالحين ويندبونهم وينذرون لهم ويتوكاون عليهم يريدون منهم أنهم يقربونهم إلى الله كاذكر الله عنهم ذلك في قوله تعالى ( والذين اتخذوا من دونه أولياءمانعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفي ) إذا عرفتم ذلك فهؤلاء الطواغيت الدين يعتقد الناس فيهم من أهدل الخرج وغيرهم مشهورون عند الخاص والعام بذلك وأنهم يترشحون له ويأسرون به الناس

كلهم كفار مرتدون عن الإسلام ، ومن جادل عنهم أو أنكر على من كفرهم أو زعم أن فعلهم هذا لو كانباطلا فلا يخرجهم إلى السكفر فأقل أحوال هذا الحجادل أنه فاسق لايقبل خطه ولا شهادته ولا يصلى خلفه بل لايصح دين الإسلام إلا بالبراءة من هؤلاء وتكفيرهم كما قال تعالى ( فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثق ) ومصداق هذا أنكم إذا رأيتم من يخالف هذا الكلام و بنكره فلا يخلو إما أن يدعى أنه عارف فقولوا له هذا الأمر العظيم لا يغفل عنه فبين لنا ما يصدقك من كلام العمله إذا لم تعرف كلام الله ورسوله فإن زعم أن عنده دليلا فقولوا له يكتبه حتى نعرضه على أهل المعرفة ويتبين لنا أنك على الصواب و نتبعك فإن نبينا صلى الله عليه وسلم قد بين لنا الحق من الباطل ، وإن كان المجادل يقر بالجهل ، ولا يدعى المعرفة .

فيا عباد الله كيف ترضون بالأفعال والأقوال التي تغضب الله ورسوله ، وتخرجكم عن الإسلام اتباعا لرجل يقول إنى عارف فإذا طالبتمو. بالدليل عرفتم أنه لاعلم عنده أو اتباعا لرجل جاهل وتعرضون عن طاعة ربكم وما بينه نبيكم صلى الله عليه وسلم وأهل العلم بعده، واذكروا ما قص الله عليكم في كتابه لعلك تعتبرون فقال: ( ولقد آا أرسلنا إلى تمود أخاهم صالحاً أن اعبدوا الله فإذا هم فريقان يختصمون ) ، وهؤلاء أهلكهم الله بالصيحة وأنتم الآن إذا جاءكم من يخبركم بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنكم فريقان تختصمون أفلا تخافون أن يصيبكم من العذاب ما أصابهم . لما والحاصل أن مسائل التوحيد ليست من المسائل التي هي من فن المطاوعة خاصة بل البحث عنها أو تعلمها فرض لازم على العالم والجاهل والمحرم والمحل والذكر والأنثى، وأما لا أقول لكم : أطيعوني ولكن الذي أقول لكم إذا عرفتم أن الله أنعم عليكم وتفضل عليكم بمحمد صلى الله عليه وسلم والعلماء بعده فلا ينبغي لكم معاندة محد صلى الله عليه وسلم. وقولكم إننا نكفر المسلمين كيف تفعلون كذا كيف تفعلون كذا ، فإنا لم نكفر المسلمين بل ما كفرنا إلا المشركين. وكذلك أيضا من أعظم الناس ضلالا متصوفة في معكال وغيره مثل ولد موسى بن جوعان وسلامة بن مانع وغيرها يتبعون مذهب ابن عربى وابن الفارض، وقد ذكر أهل العلم أن ابن عربى من أعمة أهل مذهب الأنحادية وهم أغلظ كفرا من اليهود والنصاري فكل من لم يدخل في دين

عد صلى الله عليه وسلم ويتبرأ من دبن الاتحادية فهو كافر برىء من الاسلام ولاتصح الصلاة خلفه ولاتقبل شهادته، والعجب كل العجب أن الذي يدعى المعرفة يزعم أني لاأعرف كلام الله ولا كلام رسوله بل يدعى أنى أعرف كلام المتأخرين مثل الافناع وغيره وصاحب الإقناع قد ذكر أن من شك في كفر هؤلاء السادة والمشائخ فهو كافر، سبحان الله ، كيف يفعلون أشياء في كتابهم وأن من فعلها كفر، ومع هذا يقولون نحن أهل المعرفة وأهل الصواب وغيرنا صبيان جهال والصبيان يقولون أظهروا لنا كتابكم ويأبون عن إظهار، أما في هذا ما يدل على جهالتهم وضلالتهم، وكذلك أيضا من جهالة هؤلاء وضلالتهم إذا رأوا من يعلم الشيوخ وصبيانهم أو البدو شهادة أن لا إله إلا الله قالوا: قولوا لهم يتركون الحرام وهذا من عظيم جهلهم فإنهم لا يعرفون إلا ظلم الأموال؟ وأما ظلم الشرك فلا يعرفون وقد قال الله تعالى ( إن الشرك اظلم عظم ) وأين الظلم الذي إذا تمكلم الإنسان بكلمة منه أو مدح الطواغيت أو جادل عنهم خرج من الاسلام ، ولو كان صائمًا قائمًا من الظلم الذي لا يخرج من الاسلام بل إما أن يؤدي إلى صاحبه بالقصاص وإما أن يغفره الله فبين الموضعين فرق عظيم. وبالجملة رحمكم الله إذا عرفتم ماتقدم أن نبيكم صلى الله عليه وسلم قد بين الدين كله فاعاموا أن هؤلاء الشياطين قد أحلوا كثيرا من الحرام في الربا والبيع وغير ذلك وحرموا عليكم كثيرا من الحلال وضيقوا ما وسعه الله فإذا رأيتم الاختلاف فاسألوا عما أمر الله به ورسوله ولا تطبعوني ولا غيري ، وسلام عليكم ورحمة الله.

#### بسم الله الرحمن الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى هدانا للاسلام ومن علينا باتباع مجد عليه أفضل الصلاة والسلام وبعد ، فيقول العبد الفقير إلى الله تعالى عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن : إن أول واجب على كل ذكر وأننى معرفة شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له الذى أرسل الله بها جميع رسله وأنزل لأجلها جميع كتبه وجعلها أعظم حقه على عباده كا ذكر الله لذا في كتابه وعلى لسان رسوله في مواضع لا يحصى ، منها قوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحى إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) وقال تعالى (ينزل الملائك من رسول إلا نوحى الله ومنهم من عباده أن أنذروا أنه لا إله إلا أنا فاتقون) وقال (فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة) الآية ،

وقدأم الله عباده بالاستجابة لهذه الكلمة فقال (استجيبوا لربكم من قبل أن يأتي يوم لامرد"له من الله ما لكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير ) وتوعد سبحانه أفضل الخلق وأكرمهم سيد ولد آدم والنبيين قبله على مخالفتها فقال: ( ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين) فكيف بغيرهم من سائر الخلق، وقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لايعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ) فمن نصح نفسه وأهله وعياله وأراد النجاة من النار فليعرف شهادة أن لا إله إلا الله ، فإنها العروة الوثق وكلة التقوى لايقبل الله من أحد عملا إلا بهـــا لا صلاة ولا صوما ولا حجاً ولا صدقة ولاجميح الأعمال الصالحة إلا بمعرفها والعمل بها، وهي كلة التوحيد وحق الله على العبيد، فمن أشرك مخلوقًا فيها من ملك مقرب أو ني مرسل أو ولي أو صحابي وغيره أو صاحب قبر أو جني أو غيره أو استغاث به أو استعان به فما لايطلب إلا من الله أو نذر له أو ذبح له أو توكل عليه أو رجاه أو دعاه دعاء استغاثة أواستعانة أوجعله واسطة بينه وبين اللهلقضاء حاجتهأو لجلب نفع أوكشف ضرفقد كفر كفر عباد الأصنام انقائلين (مانعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفي)القائلين (هؤلاء شفعاؤنا عند الله) كما ذكر الله عنهم في كتابه وهم مخلدون في النار وإن صاموا وصلوا وعملوا بطاعة الله الليل والنهار كما قال تعالى ( إن الذين كفروا من أهل الـكتاب والمشركين ) الآبة وغيرها من الآيات ، وكذلك من ترشح بشيء من ذلك أو أحب من ترشح له أو ذب عنه و جادل عنه فقد أشرك شركا لايغفر ولايقبل ولا تصح منه الأعمال الصالحة الصوم والحج وغيرها ف(إن الله لا يغفر أن يشرك به) ولا يقبل عمل المشركين ، وقد نهى الله نبيه وعباده عن المجادلة عمن فعل ما دون الشرك من الذنوب بقوله ( ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ) الآية، ف كيف عن جادل عن المشركين وصدّ عن دين رب العالمين فالله الله عباد الله لا تغتروا بمن لا يعرف شهادة أن لا إله إلا الله و تلطخ بالشرك وهو لايشعر فقد مضى أكثر حياتي ولم أعرف من أنواعه ما أعرفه اليوم، فلله الحمد على ما علمنا من دينه ولا يهولنكم اليوم أن هذا الأمرغريب فإن نبيكم صلى الله عليه وسلم قال « بدا الاسلام غريباً وسيعود غريباً كابدا » واعتبروا بدعاء أبينا إبراهيم عليه السلام بقوله في دعائه (وأجنبني وبني أن نعبد الأصنام. رب إنهن أضللن كثيراً من الناس) ولولا ضيق هذه الكراسة وأن الشيخ عدا أحد وأفاد بما أسلفه من الكلام فيها لأطلنا الكلام. وأما الاتحادى ابن عربى صاحب الفصوص المخالف النصوص وابن الفارض الذى لدين الله محارب وبالباطل للحق معارض فن عذهب بمذهبهما فقد اتخذ مع غير الرسول سبيلا وانتحل طريق المغضوب عليهم والضالين المخالفين لشريعة سيد المرسلين، فإن ابن عربى وابن الفارض ينتحلان كلا تكفرها وقد كفرهم كثير من العلماء العاملين فهؤلاء يقولون كلاما أخشى القت من الله في ذكره فضلا عمن انتحله فإن لم يتب إلى الله من انتحل مذهبهما وجب هجره وعزله عن الولاية إن كان ذا ولاية من إمامة أو غيرها فإن صلاته غير صحيحة لا لنفسه ولا لغيره فإن قال جاهل أرى عبد الله توه يتكلم في هذا الأمم فيعلم أنه إنما تبين لى الآن وجوب الجهاد في ذلك على وعلى غيرى لقوله تعالى ( وجاهدوا في الله عن حق جهاده ) إلى أن قال (ملة أبيكم إبراهيم )وصلى الله على محد واله وسلم .

#### بسم الله الرحمن الرحيم

من مجد بن عبد الوهاب إلى من يصل إليه هذا الكتاب من المسلمين، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته. وبعد، فاعلموا رحمكم الله أن الله بعث مجدا صلى الله عليه وسلم إلى الناس بشيرا ونذيرا مبشرا لمن اتبعه بالجنة ومنذرا لمن لايتبعه بالنار وقد علمتم إقرار كل من له معرفة أن التوحيد الذي بينا للناس هو الذي أرسل الله به رسله حتى كل مطوع معاند يشهد بذلك وأن الذي عليه غالب الناس من الاعتقادات في الصالحين وفي غيرهم هو الشرك الذي قال الله فيه (إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار) فإذا تحققتم هذا وعرفتم أنهم يقولون لو يترك أهل العارض التكفير والقتال كانوا على دين الله ورسوله ونحن ما جئناكم في التكفير والقتال لكن ننصحكم بهذا الذي قطعتم أنه دين الله ورسوله إن كنتم تعلمونه وتعملون به إن كنتم من أمة عمد باطنا وظاهرا، أنا أبين لكم هذه بمسألة الفيلة أن النبي صلى الله عليه وسلم وأمته بيت الله وقبلة النصاري يصلون والنصاري يصلون لكن قبلته صلى الله عليه وسلم وأمته بيت الله وقبلة النصاري ملع الشعل منا يصلى ولكن اختلفنا في القبلة ولو أن رجلا من أمة محمد مطلع الشمس فالكل منا يصلى ولكن اختلفنا في القبلة ولو أن رجلا من أمة محمد صلى الله عليه وسلم يقر بهذا ولكن يكره من يستقبل القبلة ويحب من يستقبل من يستقبل القبلة ويحب من يستقبل القبلة وسلم يقر بهذا ولكن يكره من يستقبل القبلة ويحب من يستقبل

الشمس أتظنون أن هذا مسلم، وهذا ما نحن فيه فالنبي صلى الله عليه وسلم بعثه الله بالتوحيد وأن لايدعى مع الله أحد لانبي ولا غيره، والنصارى يدعون عيسى رسول الله ويدعون الصالحين يقولون ليشفعوا لنا عند الله فإذا كان كل مطواع مقرا بالتوحيد فاجعلوا التوحيد مثل الفبلة واجعلوا الشرك مثل استقبال المشرق مع أن هذا أعظم من القبلة وأنا أنصحكم لله وأنجاكم لا تضيعوا حظكم من الله وكبون دين النصارى على دين نبيكم فاظنكم بمن واجه الله وهو يعلم من قلبه أنه عرف أن التوحيد دينه وين رسوله وهو يبغضه ويبغض من اتبعه ويعرف أن دعوة غيره هو الشرك ويحبه ويحب من اتبعه أنظنون أن الله يغفر له ذا والنصيحة لمن خاف عذاب الآخرة. وأما القلب الخالى من ذلك فلا والسلام .

ومنها رسالة أرسلها إلى فاضل آل مزيد رئيس بادية الشام قال فيها . بسم الله الرحمن الرحيم

من بحث بن عبد الوهاب إلى الشيخ فاضل آل مزيد زاده الله من الإعان وأعاده من نزغات الشيطان. أما بعد فالسبب في المكاتبة أن راشد بن عربان ذكر لنا عنك كلاما حسنا أسر" الخاطر وذكر عنك أنك طالب مني المكاتبة بسبب ما يجيك من كلام العدوان من المكذب والبهتان وهذاهو الواجب من مثلث أنه لايقبل كلاما إلا إذا تحققه ، وأنا أذكر لك أمرين قبل أن أذكر لك صفة الدين : الأمر الأول أني أذكر لن خالفي أن الواجب على الناس اتباع ما وصى به النبي صلى الله عليه وسلم أمته وأقول لم المراكب عندكم انظروا فيها ولا تأخذوا من كلامي شيئاً لكن إذا عرفتم كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي في كتبكم فاتبعوه ولو خالفه أكثر الناس والأمر الثاني أن هذا الذي أنكروا على وأخضوني وعادوني من أجله إذا سألوا عنه كل عالم في الشام واليمن أو غيرهم يقول هذا هو الحق وهو دين الله ورسوله ولكن كل عالم في الشام واليمن أو غيرهم يقول هذا هو الحق وهو دين الله ورسوله ولكن الحاكم في للدء ما أنكره بل لما عرف الحق اتبعه هذا كلام العلماء وأظن أنه وصلك كلامهم فأنت تفكر في الأمر الأول وهو قولي لا تطيعوني ولا تطيعوا إلاأمر رسول الله حلى الله عليه وسلم الذي في كتبكم وتفكر في الأمر الثاني أن كل عاقل مقر" به لكن مايقدر أن يظهره . فقدم لنفسكما ينجيك عند الله . واعلم أنه لا ينجيك إلا اتباع الكن مايقدر أن يظهره . فقدم لنفسك ما ينجيك عند الله . واعلم أنه لا ينجيك إلا اتباع

وسول الله صلى الله عليه وسلم، والدنيا زائلة والجنة والنارماينبغى للعاقل أن ينساهما. وصورة الأمر الصحيح أبى أقول ما يدعى إلا الله وحده لاشريك له كا قال تعالى في كتابه (لاتدعوا مع الله أحداً) وقال في حق النبي صلى الله عليه وسلم (قل إبى لا أملك لكم ضراً ولا رشداً) فهذا كلام الله والذي ذكره لنا رسول الله ووصانا به ونهى الناس أن لا يدعوه فلما ذكرت لهم أن هذه المقامات التي في الشام والحرمين وغيرهم أنها على خلاف أمر الله ورسوله وأن دعوة الصالحين والتعلق بهم هو الشرك وغيرهم أنها على خلاف أمر الله فقد حرمالله عليه الجنة ومأواه النار) فلما أظهرت هذا أنكروه وكبر عليهم وقالوا أجعلتنا مشركين وهذا ليس إشراكا. هذا كلامهم وهذا أنكروه وكبر عليهم وقالوا أجعلتنا مشركين وهذا ليس إشراكا. هذا كلامهم وهذا أنكروه وكبر عليهم وقالوا أجعلتنا مشركين وهذا أن العالم ما يقدرأن يظهره حتى من وهذا الشام ، من يقول هذا هو الحق ولكن لا يظهره إلا من يحارب الدولة وأنت علماء الشام ، من يقول هذا هو الحق ولكن لا يظهره إلا من يحارب الدولة وأنت ولله الحدما تخاف إلا الله، نسأل الله أن يهدينا وإياكم إلى دين الله ورسوله والله أعلم ومنها رسالة أرسلها إلى السويدى عالم من أهل العراق وكان قد أرسل له كتابا وسأله علم يقول الناس، فيه فأجابه بهذه الرسالة وهى :

#### بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الوهاب إلى عبد الرحمن بن عبد الله سلام عليكم ورحمة الله وبركاته. أما بعدفقدوصل كتابك وسر الخاطرجعلك الله من أمّة المتقين ومن الدعاة إلى دين سيد المرسلين وأخبرك أنى ولله الحمد متبع ولست بمبتدع عقيدتى ودينى الذي أدين الله به مذهب أهل السنة والجماعة الذي عليه أمّة المسلمين مثل الأمّة الأربعة وأتباعهم إلى يوم القيامة لكنى بينت للناس إخلاص الدين لله ونهيتهم عن دعوة الأحياء والأموات من الصالحين وغيرهم، وعن إشراكهم فيا يعبد الله به من الذبح والنذر والتوكل والسجود وغير ذلك مما هو حق الله الذي لايشرك فيه ملك مقرب ولا نبى مرسل ، وهو الذي دعت إليه الرسل من أبولهم إلى آخرهم وهو الذي عليه أهل السنة والجماعة وبينت لهم أن أول من أدخل الشرك في هذه الأمة هم الرافضة الملعونة الذين يدعون عليا وغيره ويطلبون منهم قضاء الحاجات وتفريج الكربات والماعب منصب في قريق مسموع الكلمة فأنكر هذا بعض الرؤساء لأنه خالف وأنا صاحب منصب في قريق مسموع الكلمة فأنكر هذا بعض الرؤساء لأنه خالف

عادة نشئوا عليها وأيضاً ألزمت من يحت يدى بإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وغير ذلك من فرائض الله ونهيتهم عن الربا وشرب المسكر وأنواع من المنكرات فلم يمكن الرؤساء القدح في هذا وعيبه لكونه مستحسنا عند العوام فجعلوا قدحهم وعداوتهم فما آمر به من التوحيد وأنهى عنه من الشرك وابسوا على العوام أن هذا خلاف ماعليه أكثر الناس وكبرت الفتنة جدا وأجلبوا علينا بخيل الشيطان ورجله: منها إشاعة الهتان بما يستحى العاقل أن يحكيه فضلا عن أن يفتريه ، ومنها ما ذكرتم أنى أكفر جميع الناس إلا من اتبعني وأزعم أن أنكحتهم غير صحيحة. ويا عجبا كيف يدخل هذا في عقل عاقل هل يقول هذا مسلم أو كافر أو عارف أومجنون، وكذلك قولهم إنه يقول لو أقدر أهدم قبة الني صلى الله عليه وسلم لهدمتها. وأمادلائل الخير ات فله سبب وذلك أبي أشرت على من قبل نصيحتى من إخواني أن لايصير في قلبه أجل من كتاب الله ويظن أن القراء فيهأجل من قراءة القرآن . وأما إحراقه والنهي عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أي افظ كان فهذا من المتان. والحاصل أن ما ذكر عنا من الأسباب غير دعوة الناس إلى التوحيد والنهى عن الشرك فكله من البهتان، وهذا لو خفي على غيركم فلا يخفي على حضرتكم ولو أن رجلا من أهل بلدكم ولو كان أحب الخلق إلى الناس قام يلزم الناس الإخلاص و عنعهم من دعوة أهل القبور وله أعداء وحساد أشدمنه رياسة وأكثر أتباعا وقاموا يرمونه بماتسمع ويوهمون الناس أن هذا تنقص بالصالحين وأن دعوتهم من إجلالهم واحترامهم تعلمون كيف بجرى عليه ومع هذا وأضعافه فلا بد من الإيمان بما جاء به الرسول ونصرته كما أخذ الله على الأنبياء قبله وأممهم في قوله تعالى ( وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة شم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمن به ولتنصرنه ) فلما فرض الله الإيمان لم يجز ترك ذلك وأنا أرجو أن الله يكرمك بنصر دينه ونبيه وذلك عقتضي الاستطاعة ولو بالفلب والدعاء وقد قال صلى الله عليه وسلم « إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » فإن رأيت عرض كلامي على من ظننت أنه يقبل من إخواننا فإن الله لا يضيع أجر من أحسن عملا ومن أعجب ما حرى من الرؤساء المخالفين أني لما بينت لهم كلام الله وما ذكر أهل التفسير في قوله (أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب) وقوله ( ويقولون هؤلاء منفعاؤنا عند الله ) وقوله ( ما نعبدهم إلا ليقربونا

إلى الله زلني ) وما ذكر الله من إقرار الكفار في قوله (قل من يرزقكم من السهاء والأرض) الآية وغير ذلك ، قالوا القرآن لا يجوز العمل به لنا ولأمثالنا ولا بكلام الرسول ولا بكلام المتقدمين ولا نطيع إلا ما ذكره المتأخرون، قلت لهم أنا أخاصم الحنفي بكلام المتأخرين من الحنفية والمالكي والشافهي والحنبلي كل أخاصمه بكتب المتأخرين من علمائهم الدين يعتمدون عليم فلما أبو اذلك نقلت لهم كلام العلماء من كل مذهب وذكرت ماقالوا بعد ما حدثت الدعوة عند القبور والنذر لها فعرفوا ذلك و تحققوه ولم يزدهم إلا نفورا. وأما التكفير فأنا أكفر من عرف دين الرسول ثم بعد ما عرفه سبه ونهي الناس عنه وعادى من فعله فهذا هو الذي أكفره، وأكثر الأمة ولله الحمد ليسوا كذلك. وأما القتال فلم نقائل أحدا إلى اليوب والا دون النفس والحرمة وهم الذين أنونا في ديارنا ولا أبقوا مكنا ولكن قد نقائل بعضهم على سبيل المقابلة ( وجزاء سيئة مثلها ) وكذلك من جاهر بسب دين الرسول بعد ما عرفه والسلام .

#### بسم الله الرحمن الوحيم

من محمد بن عبد الوهاب إلى عبد الله بن عيسى وابنه عبد الوهاب وعبد الله بن عبد الرحمن حفظهم الله تعالى، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته. وبعد، فقد ذكر لى أحمد أنه مشكل عليكم الفتيا بكفر هؤلاء الطواغيت مثل أولاد شمسان وأولاد إدريس والد بن يعبدونهم مثل طالب وأمثاله، فيقال أو لا دين الله تعالى ليس لى دونكم فإذا أفتيت أو عمات بشىء وعلمتم أنى مخطى وجب عليكم تبيين الحق لأخيكم المسلم وإن لم تعلموا وكانت المسألة من الواجبات مثل التوحيد فالواجب عليكم أن تطلبوا وتحرصوا حتى تفهموا حكم الله ورسوله في تلك المسألة، وما ذكر أهل العلم قبلكم فإذا تبين حكم الله ورسوله بيانا كالشمس فلا ينبغى لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر أن يرده لكونه مخالفا لهواه أو لما عليه أهل وقته ومشايخه فإن الكفر كا قال ابن القيم في نونيته .

الكم خطؤه بل الواجب السكوت والتوقف فإذا يحققتم الخطأ بينتمو. ولم تهدروا جميع المحاسن لأجل مسألة أو مائة أو مائتين أخطأت فيهن فإنى لا أدعى العصمة وأنتم تقرون أن الكلام الذي بينته في معنى لا إله إلا الله هو الحق الذي لاريب فيه، سبحان الله إذا كنتم تقرون بهذا فرجل بين الله به دين الإسلام ، وأنتم ومشايخكم ومشايخهم لم يفهموه ولم عيزوا بين دين محمد صلى الله عليه وسلم ودين عمرو بن لحى الذى وضعه للعرب بل دين عمرو عندهم دين صحيح ويسمونه رقة القلب والاعتقاد في الأولياء، ومن لم يفعل فهو متوقف لايدرى ما هذا ولا يفرق بينه وبين دين محد صلى الله عليه وسلم، فالرجل الذي هداكم الله به لهذا إن كنتم صادقين لو يكون أحب إليكم من أموالكم وأولادكم لم يكن كثيرا فكيف يقال أفتى في مسألة الوقف أفتى في كذا أفتى في كذا كلها ولله الحمد على الحق إلا أنها مخالفة لعادة الزمان ودين الآباء وأنا إلى الآن أطلب الدايل من كل من خالفي فإذا قيل له استدل أو اكتب أو اذكر حاد عن ذلك وتبين عجزه الكن يجتهدون الليل والنهار في صد الجهال عن سبيل الله ويبغونها عوجا، اللهم إلا إن كنتم تعتقدون أن كلامي باطل وبدعة مثل ما قال غيركم ، وأن الاعتقاد في الزاهد وشمسان والمطيوية والاعتماد عليهم هو الدين الصحيح وكلما خالفه بدعة وضلالة فتلك مسألة أخرى إذا ثبت هذا فتكفير هؤلاء المرتدين انظروا في كتاب الله من أوله إلى آخره والمرجع في ذلك إلى ماقاله المفسرون والأُعة، فإن جادل منافق بكون الآية نزات في الكفار فقولوا له هل قال أحد من أهل العلم أولهم وآخرهم إن هذه الآيات لاتعم من عمل بها من المسلمين من قال هذا قبلك، وأيضا فقولوا له هذا رد على إجماع الأمة فإن استدلالهم بالآيات النازلة في الكفار على من عمل بها ممن انتسب إلى الإسلام أكثر من أن تذكر، وهذا أيضا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن فعل مثل هذه الأفاعيل مثل الخوارج العباد الزهاد الذين محقر الإنسان الصحابة عندهم وهم بالإجماع لم يفعلوا ما فعلوا إلا باجتهاد وتقرب إلى الله وهذه سيرة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن خالف الدين ممن له عبادة واجتهاد مثل تحريق على رضى عنه من اعتقد فيه بالنار وأجمع الصحابة على قتلهم وتحريقهم إلا ابن عباس رضي الله عنهما خالفهم في التحريق فقال ، يقتلون بالسيف وهؤلاء الفقهاء من أولهم إلى آخرهم عقدوا باب حكم المرتدللمسلم إذا فعل كذا وكذا ومصداق ذلك في هذه الـكتب الذي يقول المخالف جمعوا فيها الثمر وهم أعلم منا وهم وهم، انظروا في متن الإقناع في باب حكم المرتد هل صرح أن من جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم أنه كافر بإجماع الأمة ، وذكر فيمن اعتقد في على بن أبي طالب ما يعتقده طالب في حسين وإدريس أنه لاشك في كفره بل لا يشك في كفر من شك في كفره، وأنا ألزم عليكم أنكم تحققون النظر في عبارات الإقناع وتقر ونها قراءة تفهم وتعرفون ماذكر في هذا وما ذكر في التشنيع على من الأصدقاء عرفتم شيئا من مذاهب الآباء وفتنة الأهواء، وإذا تحققتم ذلك وطالعتم الشروح والحواشي، فإذا إني لم أفهمه وله معنى آخر فارشدوني، وعسى الله أن يهدينا وإياكم وإخواننا لما يحب للأورضي ولا يدخل خواطركم غلظة هذا الكلام ، فالله مسبحانه يعلم قصدى به والسلام. ومنها رسالة أرسلها أيضا إلى عبد الله بن عيسى وابنه عبد الوهاب قال فيها :

#### بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الوهاب إلى عبد الله بن عيسى وعبد الوهاب ، سلام عليكم ورحمة الله و بركانه وبعد فقد .ذكر لى أنكر علانين على في هذه الأيام بعض الزعل و لا يخفاك أنى زعلان زعلا كبيرا و ناقد عليكم نقوداً أكبر من الزعل ، ولكن وابطناه واظهرا ، ومعى في هذه الأيام بعض تنفص المعيشة والكدر ثما يبلغني عنكم والله سبحانه إذا أراد أمراً فلا راد له وإلا ماخطر على البال أنكم ترضون لأنفسكم بهذا ثم من العجب كفيكم عن نفع المسلمين في المسائل الصحيحة وتقولون لا يتعين علينا الفتيا ثم تبالغون في مثل هذه الأمور مثل التذكير الذي صرحت الأدلة والإجماع وكلام وما لاتعلمون وجعلكم من أكبر أسباب قبول الناس لدين ربكم وسنة نبيكم وجهادكم في ذلك وصبركم على مخالفة دين الآباء أنكم ترتدون على أعقاب ، وسبب هذا أنه في ذلك وصبركم على مخالفة دين الآباء أنكم ترتدون على أعقاب ، وسبب هذا أنه الرشوة وأنه مزعلكم فياسبحان الله كيف أعنيكم به وأنا كاتب لكم تسجلون عليه وتكونون معى أنصارا لدين الله وقيل لى إنكم ناقدون على بعض الفلظة فيه على ملقاد والأمر أغلظ مما ذكر نا ولو لا أن الناس إلى الآن ماعرفوا دين الرسول وأنهم ملقاد والأمر أغلظ مما ذكر نا ولو لا أن الناس إلى الآن ماعرفوا دين الرسول وأنهم ملقاد والأمر أغلظ مما ذكر نا ولو لا أن الناس إلى الآن ماعرفوا دين الرسول وأنهم ملقاد والأمر الذى لم يألفوه لكان شأن آخر ، بل والله الذي لا إله إلا هو لو

يعرف الناس الأمر على وجهه لأفتيت بحل دم ابن سحيم وأمثاله ووجوب قتلهم كما أجمع على ذلك أهل العلم كلهم لأأجد في نفسي حرجا من ذلك ، والكن إن أراد الله أن يتم هذا الأور تبين أشياء لم تخطر لكم على بال وإن كانت من المسائل التي إذا طلبتم الدليل بينا أنهامن إجماع أهلالهلم وبالحاظر لايخفاكم أن معى غيظ عظيم ومضايقة من زعلمكموأنتم تعلمون أنرضا الله ألزموالدين لامحاباة فيه وأنتم منقديم لانشكون في والآن غايتكم فريبة وداخلتكم الريبة وأخاف أن يطول الكلام فيجرى فيه شيء يزعلكم وأنا في بعض الحدة فأنا أشير عليكم وألترم أن عبد الوهاب يزورنا سواء كان يومين وإلا ثلاثة ، وإن كان أكثر يصير قطعا لهذه الفتنة ويخاطبني وأخاطبه من الرأس، وإن كان كبر عليه الأمر فيوصى لي وأعنى له فإن الأمر الذي يزيل زعلكم ويؤلف الكلمة ويهديكم الله بسببه نحرص عليه ولو هو أشق من هـ ذا اللهم إلا أن تكونوا ناظرين شيئاً من أمر الله فالواجب عليكم اتباعه والواجب علينا طاعتكم والانقياد لكم وإن أبينا كان الله معكم وخلقه ، ولا يخفاكم أنه وصلني أمس رسالة في صفة مذاكرتكم في النذكير وتطلبون مني جوابا عن أدلتكم وأنتم ضحكتم على ابن فيروز وتسافه تموه وتساخفتم عقله فى جوابه وانحرفته تعدلون عدالة لكن ماأنا بكاتب لهم جوابا لأن الأمر معروف أنه منكم وأخاف أن أكتب لهم جوابا فينشرونه فيزعلكم وأشوف غايتكم قريبة وتحملون الأمر على غير محمله والسلام. ومنها رسالة كتبها إلى عبد الوهاب بن عبد الله بن عيسى قال فها:

# بسم الله الرحمن الوحيم

من محمد بن عبد الوهاب إلى عبد الوهاب بن عبد الله، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته. وبعد فقد، وصل كتابك وما ذكرت فيه من الظن والتجسس وقبول خبر الفاسق فكل هذا حق وأربد به باطل، والعجب منك إذا كنت من خمس سنين تجاهد جهادا كبيرا في رد دين الإسلام فإذا جاءك مساعد أو ابن راجح وإلا صالح بن سلم وأشباه هؤلا، الذين تلقنهم شهادة أن لاإله إلا الله وأن عبادة المخلوقات كفر وأن الكفر بالطاغوت فرض قمت تجاهد وتبالغ في نقض ذلك والاستهزاء به ، وليس الذي يذكر هذا عنك بعشرة ولا عشرين ولا ثلاثين ولا أنت بمتخف في ذلك ثم تظن في خاطرك هذا عنك بعشرة ولا عشرين ولا ثلاثين ولا أنت بمتخف في ذلك ثم تظن في خاطرك أن هذا يخفي على وأنا أصدقك إذا قلت ماقلت ولو أن الذي جرى عشرة أو عثمر ون

أو ثلاثون مرة أمكن تعداد ذلك. وأحسن ماذكرت أنك تقول (ربنا ظامنا أنفسنا) وتقر بالذنب وتجاهد في إطفاء الشرك وإظهار الإسلام كا جاهدت في ضده ويصير ماتقر به كأن لم يكن، فإن كنت تريد الرفعة في الدنيا والجاه حصل لك بذلك مالا يحصل بغيره من الأمور بأضعاف مضاعفة ، وإن أردت به الله والدار الآخرة فهي التجارة الراعة وأتتك الدنيا تبعاً، وإن كنت تظن في خاطرك أنا نبغي أن نداهنك في دين الله ولو كنت أجل عندنا مما كنت فأنت مخالف فإن كنت تتهمني بشيء من أمور الدنيا فلك الشرهة ، فإن كان أني أدعو لك في سجودي وأنت وأبوك أجل الناس إلى واجبهم الشرهة ، فإن كان أني أدعو لك في سجودي وأنت وأبوك أجل الناس إلى واجبهم عندي ، وأمرك هذا أشق على من أمر أهل الحسا خصوصاً بعد مااستركبت أباك وخربته فعسي الله أن يهدينا وإياك لدينه القيم ويطرد عنا الشيطان ويعيدنا من طريق المغضوب عليهم والضالين .

ومنها رسالة كتبها إلى أحمد بن هجمد بن سويلم وثنيان بنسعود قال فيها : بسم الله الرحمن الرحيم

من محد بن عبد الوهاب إلى الأخوين أحمد بن محد وثنيان ، سلام عليكم ورحمة الله و بركانه .

وبعد فقد ذكر لى عنه أن بعض الأخوان تكلم فى عبد المحسن الشريف يقول إن أهل الحسا يحبون على يدك وأنك لابس عمامة خضراء والإنسان لا يجوز له الإنكار الله بعد المعرفة فأول درجات الإنكار معرفتك أن هذا محالف لأمر الله وأما تقبيل اليد فلا يجوز إنكار مثله وهى مسألة فيها اختلاف بين أهل العلم، وقد قبل زيد بن ثابت يد ابن عباس وقال : هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبينا، وعلى كل حال فلا يجوز لهم إنكار كل مسألة لا يعرفون حكم الله فيها . وأما ابس الأخضر فإنها أحدثت قديما تميزا لأهل البيت لئلا يظلمهم أحد أو يقصر فى حقهم من لا يعرفهم ، وقد أوجب لأهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس حقوقا فلا يجوز لمسلم أن يسقط حقهم ويظن أنه من التوحيد بل هو من الغلو و عن ماأنكرنا إكرامهم إلا لأجل الألوهية أو إكرام المدعى لذلك ، وقيل إنه ذكر عنه أنه معتذر عن بعض الطواغيت، وهذه مسئلة جليلة ينبغي التفطن لها وهى قوله تعالى ( ياأيها الذين آمنوا إن حاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ) فالواجب عليهم إذا ذكر لهم عن أحدمنكرا عدم العجلة إن حاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ) فالواجب عليهم إذا ذكر لهم عن أحدمنكرا عدم العجلة إن حاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ) فالواجب عليهم إذا ذكر لهم عن أحدمنكرا عدم العجلة

فإذا تحققوه أنوا صاحبه ونصحوه فإن تاب ورجع وإلا أنكر عليه وتكلم فيه ، فعلى كل حال نبهوهم على مسئلتين : الأولى عدم العجلة ولا يتكلمون إلا مع التحقق فإن التزوير كثير ، الثانية أن الذي صلى الله عليه وسلم كان يعرف المنافقين بأعيانهم ويقبل علانيتهم ويكل سرائرهم إلى الله فإذا ظهر منهم وتحقق ما يوجب جهادهم جاهدهم وغير ذلك عبدالرحمن بن عقيل رجع إلى الحق ولله الحمد، ولكن ودى أن أقر أعليه رسالة ابن شلهوب وغيرها وأنت يا محمد على كل حال أرسل المجموع مع أول من يقبل وأرسلها فيه خذه من سلمان لا تغفل تراك خالفت خلافا كبيرا في هذا لجموع والسلام. ومنها رسالة أرسلها إلى عبد الله بن سويلم حين غضب على ابن عمه أحمد في شدته ومنها رسالة أرسلها إلى عبد الله بن سويلم حين غضب على ابن عمه أحمد في شدته على النافقين قال فيها :

## بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الوهاب إلى عبد الله بن عبد سويلم ، سلام عليكم ورحمة الله وبركانه.

وبعد ،فقد ذكر لى ابن زيدان أنك ياعبد الله زعل على أحمد بعض الزعل لما تكلم في بعض المنافقين ، ولا يخفاك أن بعض الأمور كما قال تعالى ( وتحسبونه هينا وهو عندالله عظيم) وذلك أنى لاأعرف شيئاً يتقرب به إلى الله أفضل من لزوم طريقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حال الغربة فإن انضاف إلى ذلك الجهاد عليها للكفار والمنافقين كان ذلك تمام الإيمان . فإذا أراد أحد من المؤمنين أن يحاهد فأناه بعض إخوانه فذكر له أن أمرك للدنيا أخاف أن يكون هذا من جنس الذين يامزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات ، فأنتم تأملوا تفسير الآية ثم نزلوه على هذه الواقعة ، وأيضاً في صحيح مسلم «أن أبا سفيان من على بلال وسلمان وأجناسهما فقالوا ماأخذت وأيضاً في صحيح مسلم «أن أبا سفيان من على بلال وسلمان وأجناسهما فقالوا ماأخذت سيوف الله من عنق عدو الله مأخذها فقال أبوبكر أتقولون هذا لشيخ قريش وسيدها ثم أتى الذي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال : ياأبا بكر لأن كنت أعضبتهم لقد أغضبت ربك» ومن أفضل الجهاد جهاد المنافقين في زمن الغربة . فإذا أغضبتهم لقد أغضبت ربك » ومن أفضل الجهاد جهاد المنافقين في زمن الغربة . فإذا وتك الرياء والقصد الفاسد ولا يفل عزمه عن الجهاد ولا يتكلم فيه بالظن السي وينسبه إلى ما لايليق ولا يدخل خاطرك شيء من النصيحة . فاو أدرى أنه يدخل وينسبه إلى ما لايليق ولا يدخل خاطرك شيء من النصيحة . فاو أدرى أنه يدخل

خاطرك ماذكرته وأنا أجد فى نفسى أن ودى من ينصحنى كلا غلطت والسلام . ومنهارسالة كتبها إلى أحمد بن ابراهيم مطوع مرات من بلدان الوشم وكان قد أرسل إليه رسالة فأجابه الشيخ بهذه .

## بسم الله الرحمن الرحيم

من عد بن عبد الوهاب إلى أحمد بن إبراهم هدانا الله وإياه .

وبعد ماذكرت من مسألة التكفير وقولك ابسط الكلام فها فلو بيننا اختلاف أمكنني أن أبسط الكلام أوأمتنع، وأما إذا اتفقنا على الحكم الشرعي لاأنت بمنكر المكلام الذي كتبت إليك ، ولا أنا بمنكر العبارات التي كتبت إلى وصار الخلاف في أناس معينين أقروا أن التوحيد الذي ندعو إليه دين الله ورسوله وأن الذي ننهي عنه في الحرمين والبصرة والحسا هو الشرك بالله واكن هؤلاء المعينون هل تركوا التوحيد بعد معرفته وصدوا الناس عنه أم فرحوا به وأحبوه ودانوا به وتبرءر من الشرك وأهله، فهذه ليس مرجعها إلى طالب العلم بل مرجعها إلى علم الخاص والعام. مثال ا ذلك إذا صح أن أهل الحسا والبصرة يشهدون أن النوحيد الذي نقول دين الله ورسوله . وأن هذا المفعول عندهم في الأحياء والأموات هو الشرك بالله ، ولكن أنكروا علينا التكفير والقتال خاصة . والرجع في المسألة إلى الحضر والبدو والنساء والرجال هل أهل قبة الزبيروقبة الكواز تابوا من دينهم وتبعواما أقروا بهمن التوحيد وهم على دينهم ولو يتكلم الإنسان بالنوحيد فسلامته على أخذ ماله، فإن كنت تزعم أن الكواوزة وأهـل الزبير تابوا من دينهم وعادوا من لم يتب فتبعوا ماأقروا به وعادوا من خالعه هذا مكابرة، وإن أقررتم أنهم بعد الإقرار أشد عداوة ومسبة المؤمنين والمؤمنات كا يعرفه الخاص والعام وصار الكلام في أتباع المويس وصالح بن عبد الله هل هم مع أهل التوحيد أم هم مع أهل الأوثان بل أهل الأوثان معهم وهم حزبة العدر وحاملو الراية فالكلام في هذا نحيله ال على الخاص والعام فودى أنك تسرع بالنفور فتتوجه إلى الله وتنظر نظر من يؤمن بالجنة والخاود فيهاويؤمن بالنار والخلود فيها وتسأله بقلب حاضر أن يهديك الصراط الستقيم هـ ذا مع أبك تعلم ماجرى من ابن إسماعيل وولد ابن ربيعة سنة الحبس لما شكونا عند أهل فبة أبى طااب يوم يكسيه صاية وجميع من ممك من خاص وعام معهم إلى الآن وتعرف روحة المويس واتباعه لأهل قبة الكواز ، وسية طالب يوم

يكسيه صاية ويقول لهم طالع أناس ينكرون قبيكم ، وقد كفروا وحل دمهم ومالهم وصار هـذا عندك وعند أهل الوشم وعند أهل سدير والقصيم من فضائل المويس ومناقبه وهم على دينه إلى الآن مع أن المكاتيب التي أرسلها علماء الحرمين مع المزيودي سنة الحبس عندنا إلى الآن تتناك ، وقد صرحوا فيها أن من أقر بالتوحيد كفر وحل ماله ودمه وقتل في الحل والحرمويذ كرون دلائل على دعاء الأولياء في قبورهم ، منها قوله تعالى ( لهم مايشاءون عند رجم ) فإن كانت ليست عندك ولا صبرت إلى أن تجيء فأرسل إلى ولد محد بن سلمان في وشيقر ولسيف العتيقي يرسلونها إليك ويجيبون إ عن قوله (أوائك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة) أنهم يدعون على أنهم المعطون المانعون بالأصالة، وأما دعوتهم على أنهم شفعاء فهو الدين الصحيح ومن أنكره قتل هي الحل والحرم وأيضا جاءنا بعض المجلد الذي صنفه القباني واستكتبوه أهل الحسا وأهل نجد وفيه نقل الإجماع على تحسين قبة الكواز وأمثالها وعبادتها وعبادة سية طالب ويقول في تصنيفه إنه لم يخالف في تصنيف إلا ابن تبمية وابن القم وعشرة أنا } عاشرهم فالجميع اثنا عشر ، فإذا كان يوم القيامة اعتزلوا وحده عن جميع الأمة وأنتم ل إلى الآن على ماتعلم مع شهادتكم أن التوحيد دين الله ورسوله وأن الشرك باطل وأيضا مكاتيب أهل الحسا موجودة فأما ابن عبد اللطيف وابن عفالق وابن مطلق فخشوا بالزبيل أعنى سبابة التوحيد واستحلال دم من صدق به أو أنكر الشرك ولكن تمرف ابن فيروز أنه أقربهم إلى الإسلام وهو رجل من الحنابلة وينتحل كلام الشيخ وابن القيم خاصة ومع هذا صنف مصنفا أرسله إلينا قرر فيه أن هذا الذي يفعل عند قبر يوسف وأمثاله هو الدبن الصحيح واستدل في تصنيفه بقول الناخة:

> أيا قـــبر النبي وصاحبيه ووا مصيبتنا لو تعلمونا وفي مصنف ابن مطلق الاستدلال بقول الشاعر:

وكن لى شفيعا يوم لاذو شفاعـة سواك بمغن عن سواد بن قارب ولـكن الكلام الأول أبلغ من هذا كله وهو شهادة البدو والحضر والنساء والرجال إن هؤلاء الذين يقولون التوحيد دين الله ورسوله ، ويبغضونه أكثر من بغض اليهود والنصارى ويسبونه ويصدون الناس عنه ويجاهدون في زواله وتثبيت بغض اليهود والنصارى ويسبونه ويصدون الناس عنه ويجاهدون في زواله وتثبيت بغض اليهود والنصارى ويسبونه ويصدون الناس عنه ويجاهدون في زواله وتثبيت

كتاب الله عند الحضر لكن كذبوا وكفروا واستهزءوا عنادا . ومع هذا تنكرون الم علينا كفرهم وتصرحون بأن من قال لاإله إلا الله لايكفر ثم تذكر في كتابك أنك تشهد بكفر العالم العابد الذي ينكر التوحيد ولايكفر الشركين ويقول هؤلاء السواد الأعظم مايتيهون . فإن قلتم إن الأولين وإن كانوا علماء فلم يقصدوا مخالفة الرسول بل حهاوا وأنتم وأمثالكم تشهدون ليلا ونهارا أن هذا الذي أخرجنا للناس من التوحيد وإنكار النبرك إنه دين الله ورسوله وأن الخلاف منا التكفير والقتال ، ولو قدرنا أن غيركم يعذر بالجهل فأنتم مصرحون بالعلم والله أعلم .

ومنها رسالة أرسلها إلى عبد الرحمن بن ربيعة مطوع أهل ثادق ، وهي هذه :

## بسم الله الرحمن الوحيم

السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم: من محمد بن عبدالوهاب إلى عبد الرحمن ابن ربيعة سلمه الله تعالى:

وبعد ، فقد وصل كتابك تسأل عن مسائل كثيرة وتذكر أن مرادك اتباع الحق ، منها مسألة التوحيد ، ولا يخفاك أن النبي صلى الله عليه وصلم لما بعث معاذاً إلى النيمن قال له « إن أول ما تدعوهم إليه أن بوحدوا الله فإنهم أجابوك لا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات » إلى آخره ، فإذا كان الرجل لا يدعى إلى الصلوات الحمس إلا بعد ما يعرف التوحيد ويقاد له فكيف عسائل جزئية اختلف فيها العلماء . فاعلم أن التوحيد الذي دعت إليه الرسل من أولهم إلى آخرهم إفراد الله العبادة كلها ليس فيها التوحيد الذي دعت إليه الرسل من أولهم إلى آخرهم في ذلك لا يدعى إلا إياه كما قال تعالى حق لملك مقرب ولا نبي مرسل فضلا عن غيرهم فمن ذلك لا يدعى إلا إياه كما قال تعالى وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا ) فمن عبد الله ليلا ونهارا ثم دعا نبياً أو ولياعند قبر و ققد آخذ إلهين اثنين ولم يشهد أن لاإله إلا الله لأن الإله هو المدعو كايفعل وغيره ومن ذبح لله ألف أضحية ثم ذبح لبي أو غيره فقدجعل إلهين اثنين كا قال تعالى وغيره ومن يفعل قبل هذا عند قبر زيد وغيره ومن ذبح لله ألف أضحية ثم ذبح لبي أو غيره فقد والنسك هو الذبح وعلى هذا فقس . ثن أخاص العبادات كلها ولم يشعرك فيها غيره فهو الذي شهد أن لاإله إلا الله ومن جعل فيها مع الله غيره فهو المشرك الجاحد القوله لااله إلا الله وهذا الشرك الندي شهد أن لاإله الله ومن جعل فيها مع الله غيره فهو المشرك الجاحد القوله لااله إلا الله ورين في الحديث الذي ذكره اليوم قد طبق مشارق الأرض ومغاربها إلا الغرباء المذكورين في الحديث

(وقليل ماهم) وهذه المسأله لاخلاف فيها بين أهل العلم من كل المذاهب. فإذا أردت مصداق هـذا فتأمل باب حكم المرتد في كل كتاب وفي كل مذهب وتأمل ماذكروه في الأمور التي تجعل المسلم مرتدا يحل دمه وماله: منها من جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم كيف حكى الإجماع في الإقناع على ردته ثم تأمل ماذكروه في سائر الكنب، فإن عرفت أن في المسألة خلافا ولو في بعض المذاهب فنهني، وإن صح عندك الإجماع على تكفير من فعل هذا أو رضيه أو جادل فيه فهذه خطوط المويس وابن إسماعيل وأحمد بن يحيى عندنا في إنكار هذا الدين والبراءة منه ومن أهله وهم الآن مجتهدون في صد الناس عه . فإن استقمت على التوحيد وتبيئت فيه ودعوت الناس إليه في صد الناس عه . فإن استقمت على التوحيد وتبيئت فيه ودعوت الناس إليه في خلاك فأنت أخونا وحبيبنا وذلك محل المذاكرة في المسائل التي ذكرت، فإن بان وخلك في ذلك فأنت أخونا وحبيبنا الرجوع إليك ، وإن لم تستقم على التوحيد علماً وعملا ومجاهدة فليس هذا محل المراجعة في المسائل والله أعلم .

ومنها رسالة أرسلها جوابا لرجل من أهل الحسا يقال له أحمد بن عبد الكريم وكان قد عرف التوحيد وكفر المسركين، ثم إنه حصل له شبهة في ذلك، بسبب عبارات رآها في كلام الشيخ تقى الدين ففهم منها غير مراد الشيخ رحمه الله، قال فيها:

يمم الله الرحمي الرحيم

من محمد بن عبد الوهاب إلى أحمد بن عبد الكريم ، سلام على المرساين والحمد لله رب العالمين .

أما بعد، فقدوصل مكتوبك تقرر المسألة التي ذكرت وتذكر أن عليك إشكالا نطاب إزالته ثم ورد منك مراسلة تذكر أنك عثرت على كلام للشيخ أزال عنك الإشكال فنسأل الله أن يهديك لدين الإسلام وعلى أى شيء يدل كلامه على أن من عبدالأوثان عبادة أكبر من عبادة ( اللات والعزى ) وسب دين الرسول بعد ماشهد به مثل سب عبادة أكبر من عبادة ( اللات والعزى ) وسب دين الرسول بعد ماشهد به مثل سب أبي جهل أنه لايكفر بعينه بل العبارة صريحة واضحة في تكفير مثل ابن فيروز وصالح ابن عبد الله وأمثالهما كفرا ظاهرا ينقل عن الملة فضلا عن غيرها . هذا صريح واضح في كلام ابن القيم الذي ذكرت وفي كلام الشيخ الذي أزال عنك الإشكال في كفر من عبد الوثن الذي على قبر يوسف وأمثاله ودعاهم في الشدائد والرخاء في كفر من عبد الوثن الذي على قبر يوسف وأمثاله ودعاهم في الشدائد والرخاء

وسب دين الرسل بعد ما أقر به ودان بعبادة الأوثان بعد ما أقربها ، وليس في كلامي هذا مجازفة بل أنت تشهد به عليهم ولكن إذا أعمى الله القلب فلاحيلة فيه . وأنا أخاف عليك من قوله تعالى ( ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لايفقهون ) والشبهة التي أدخلت عليك هذه النضيعة التي في مدك تخاف تغدى أنت وعيالك إذا تركت بلد المشركين وشاك في رزق الله . وأيضا قرنا، السواء أضاوك كما هي عادتهم ، وأنت والعياذ بالله تنزل درجة درجة أول مرة في الشك وبلد الشرك وموالاتهم والصلاة خلفهم وبراءتك من المسلمين مداهنة لهم ثم بعد ذلك طحت على ابن غنام وغيره وتبرأت من ملة إبراهم وأشهدتهم على نفسك باتباع المشركين من غير إكراه لكن خوف ومداراة ، وغاب عنك قوله تعالى في عمار بن ياسر وأشباهه ( من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ) إلى قوله ( ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة ) فلم يستثن الله إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان بشرط طمأ نينة قلبه . والإكراه لايكون على العقيدة إلى على القول والفعل. فقد صرح بأن من قال المكفر أو فعله فقد كفر إلا المسكره بالشرط المذكور وذلك أن ذلك بسبب إيثار الدنيا لابسبب العقيدة فتمكر في نفسك هل أكرهوك وعرضوك على السيف مثل عمار أملا ؛ وتفكر هل هذا بسبب أن عقيدته تغيرت أمبسبب إيثار الدنيا ، ولم يبق عليك إلا رتبة واحدة وهي : أنك تصرح مثل ابن رفيع تصريحا بسبة دين الأنبياء وترجع إلى عبادة العيدروس وأبى حديدة وأمثالهما ، ولكن الأمر بيد مقلب القلوب ، فأول ماأنصحك به أنك تفكر هل هذا الشرك الذي عندكم هو الشرك الذي ظهر نبيك صلى الله عليه وسلم ينهى عنه أهل مكذأم شرك أهل مكة نوع آخر أغلظ منه أم هذا أغلظ ؟ فإذا أحكمت المسألة وعرفت أن غالب من عندكم سمع الآيات وسمع كلام أهل العلم من المتقدمين والمتأخرين وأقرّبه وقال أشهد أن هذا هو الحق ونعرفة قبل ابن عبد الوهاب ثم بعد ذلك يصرح بمسبة ماشهد أنه الحق ويصرح بحسن الشرك واتباعه وعدم البراءة من أهله فتفكر هل هـذه مسألة أو مسألة الردة الصريحة التي ذكرها أهل العلم فى الردة ، ولكن العجب من دلائاك التي ذكرت كأنها أتت ممن لايسمع ولا يبصر . أما استدلالك بترك الني صلى الله عليه وسلم ومن بعده تكفير المنافقين وقتلهم فقد صرح الخاص والعام ببديهة العقل أنهم لو يظهرون كلة واحدة أو فعلا واحدا من

عبادة الأوثان أو مسبة التوحيد الذي جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم أنهم يقتلون أشر قتلة ، فإن كنت تزعم أن الذين عندكم أظهروا اتباع الدين الذي تشهد أنه دين الرسول صلى الله عليه وسلم وتبر وامن الشرك بالقول والفعل ، ولم ينق إلا أشياء خفية تظهر على صفحات الوجه أو فلتة لسان في السر وقد تابوا من دينهم الأول وقتلوا الطواغيت وهدموا البيوت العبودة ، فقللي ، وإن كنت تزعم أن الشرك الذي خرج عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أكبر من هذا فقل لى وإن كنت تزعم أن الإنسان إذا ظهر الإسلام لايكفر إذا أظهر عبادة الأوثان وزعم أنها الدين وأظهر سب دين الأنبياء وسماه دين أهل المارض وأفتى بقتل من أخلص لله الدين وإحراقه وحل ماله فهذه مسألتك ، وقد قررتها وذكرت أن من زمن الني صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا لم يقتلوا أحدا ولم يكفروه من أهل الملة ، أما ذكرتقول الله تعالى ( لأن لم ينته المنافةون والذين في قلوبهم مرض) إلى قوله (ملعونين أينا ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا) واذكر قوله (ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأهنوا قومهم كلا ردوا إلى الفتنة أركسوا فيها) إلى قوله ( فخذوهم واقتلوهم ) الآية ، واذكر قوله في الاعتقاد فى الأنبيا، (أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون) واذكر ماصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أشخص رجلا معه الراية إلى من تزوج امرأة أبيه لقتله ويأخذ ماله فأى هذين أعظم؟ تزوج امرأة الأب أو سب دين الأنبياء بعد معرفته، واذكر أنه قدهم" بغزو بني الصطلق لما قيل إنهم منعوا الزكاة حتى كذَّب الله من نقل ذلك، واذكر قوله في أعبد هـذه الأمة وأشدهم اجتهاداً « لأن أدركتهم لأقتانهم قتل عاد أينا لقيتموهم فاقتلوهم فا ن في قتلهم أجرا لمن قتلهم يوم القيامة »واذكر قتال الصديق وأصحابه مانمي الزكاة وسي ذراريهم وغنيمة أموالهم ؛ واذكر إجماع الصحابة على قتل أهـــل مسجد الكوفة وكفرهم وردتهم لما قالو اكلة في تقرير نبوة مسيلمة ، ولكن الصحابة اختلفوا في قبول توبتهم لما تابوا والمسألة في صحيح البخارى وشرحه في الكفالة، واذكر إجماع الصحابة لما استفتاهم عمر على أن من زعم أن الخر تحل للخواص مستدلا بقوله تعالى ( ايس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فما طعموا ) مع كونه من أهل بدر وأجمع الصحابة على كفر من اعتقد في على مثل اعتقاد هؤلاء في عبد القادر وردتهم وقتلهم فأحرقهم على بن أبى طالبرضي الله عنه وهم أحياء فخالفه ابن عباس في الإحراق

وقال يقتلون بالسيف مع كونهم من أهل القرن الأول أخذوا العلم عن الصحابة، واذكر إجماع أهل العلم من التابعين وغيرهم على قتل الجعد بن درهم وأمثاله. قال ابن القيم : شكر الضحية كل صاحب سنة لله دوك من أخى قربان

ولو ذهبنا نعدد من كفره العلماء مع ادعائه الإسلام وأفتوا بردته وقتله لطال السكلام لكن من آخر ما جرى قصة بني عبيد ماوك مصر وطائفتهم وهم يدعون أنهم من أهـل البيت ويصلون الجمعة والجماعة ونصبوا القضاة والمفتين وأجمع العلماء على كفرهم وردتهم وقتالهم وأن بلادهم بلاد حرب يجب قتالهم ولو كانوا مكرهين مبغضين لهم ، وادكر كلامه في الإقماع وشرحه في الردة كيف ذكروا أنواعا كثيرة موجودة عندكم، ثم قال منصور: وقد عمت البلوى بهذه الفرق وأفسدوا كثير امن عقائد أهل التوحيد نسئاًل الله العفو والعافية . هذا لفظه بحروفه ثم ذكر قتل الواحد منهم وحكم ماله على قال واحد من هؤلاء من الصحابة من أصحابه إلى زمن منصور إن هؤلاء يكفر أنواعهم لا أعيانهم . وأما عبارة الشيخ التي لبسوا بها عليك فهي أغلظ من هذا كله واو نقول بها لكفرناكثيرا من المشاهير بأعيانهم فانه صرح فيها بأن المعين لا يكفر إلاإذا قامت عليه الحجة ، فإن كان المعين لا يكفر إلا إذا قامت عليه الحجة هُن المعلوم أن قيامها ايس معناه أن يفهم كلام الله ورسوله مثل فهم أبي بكر رضي الله عنه بل إذا بلغه كارم الله ورسوله وخلا منشىء يعذربه فهو كافر كما كان الكفار كلهم تقوم عليهم الحجة بالقرآن سع قول الله ( وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه ) وقوله : (إن شر المواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون) ، وإذا كان كلام الشيخ ليس في اشرك و الردة بل في المماثل الجزئيات سواء كانت من الأصول أو الفروع ، ومعلوم أنهم يذكرون في كتبهم في مسائل الصفات أو مسالة الفرآن أومسألة الاستواء أوغير ذلك مذهب السلف، ويذكرون أنه الذي أمر الله به ورسوله والذي درج عليه هو وأصحاله ثم يذكرون مذهب الأشعري أو غيره ويرجحونه ويسبون من خالفه ، فاو قدرنا أنها لم تقم الحجة على غالهم قامت على هذا المعين الذي يحكى المذهبين مذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه ثم يحكى مذهب الأشعرى ومن معه فكلام الشيخ في هذا النوع يقول إن السلف كفروا النوع. وأما العين فا ن عرف الحق وخالف كفر بعينه وإلالم يكفروا. وأنا أذكر لك من كلامه مايصدق

هذا لعلك تنتفع إن هداك الله وتقوم عليك الحجة قياما بعد قيام و إلافقد قامت عليك وعلى غيرك قبل هذا.وقال رحمه الله في اقتضاء الصراط المستقيم في الـكلام على قوله وما أهل" به اندر الله ظاهره أنه ماذبح لغير الله حرم واءلفظ به أو لم يلفظوهذا أظهر من تحريم ماذبح للحم وقال فيه باسم المسيح ونحوه فإن عبادة الله والنسك له أعظم من الاستعانة باسمه في فواتح الأمور فكذلك الشرك بالنسك لغيره أعظم من الاستمانة باسمه وعلى هذا لو ذبح لغير الله متقربا إليه وإن قل فيه بسم الله كما قد يفعله طائفة من منافق هذه الأمة ، وإن كان هؤلاء مرتدين لاتباح ذبيحتهم بحال لكن يجتمع في الذبيحة مانعان . ومن هـ ذا الباب ما قد يفعله الجاهاون بمكة وغيرها من الذبح للجن انتهى كلامه بحروفه ، فانظر كلامه لمن ذبح لغير الله وسمى الله عليه عندالذبح أنه مرتد خرم ذبيحته ولو ذبحها للاعلى ، لكن هذه الذبيحة محرم منجه تين من جهة أنها مماأهل به لغير الله وتحرم أيضا لأنها ذبيحة مرتد يوضح ذلك ماذكرته أن المنافهين إذا أظهروا نفاقهم صاروا مرتدين فأين هذا من نسبتك عنه أنه لا يكفر أحد بعينه . وقال أيضاً في أثناء كلامه على المتكلمين ومن شاكلهم لما ذكر عن أعْتَهِم شيئاً من أنواع الردة والكفر. وقال رحمه الله وهذا إذا كان في المقالات الخفية فقد يقال إنه فيها مخطىء ضال لم تقم عليه الحجة التي يكفر صاحبها لكن ذلك يقع في طوائف منهم في الأمور الظاهرة التي يعلم المشركون واليهود والنصاري أن محمدا صلى الله عليه وسلم عث بها وكفر من خالفها مثل أمره بعبادة الله وحد، لا شريك له ونهيه عن عبادة أحد سواه من النبيين والملائكة وغيرهم فان هذا أظهر شرائع الإسلام ثم تجد كثيرا من رؤوسهم وقعوا في هذه الأنواع فكانوا مرتدين، وكثير منهم تارة يرتد عن الإسلام ردة صريحة وتارة يعود إليه مع مرض في قلبه ونفاق والحكاية عنهم في ذلك مشهورة . وقد ذكر ابن قتيبة من ذلك طرفا في أول مختاف الحديث، وأبلغ من ذلك أن منهم من صنف في الردة كما صنف الفخر الرازى في عبادة الـكواكب، وهذه ردة عن الإسلام باتفاق السلمين هذا لفظه بحروفه ، فانظر كلامه في التفرقة بين المقالات الحفية و بين ما نحن فيه في كفر المعين وتأمل تكفيره رؤوسهم فلانا وفلانا بأعيانهم وردتهم ردة صريحة وتأمل تصريحه بحكاية الإجماع على ردة الفخر الرازى عن الإسلام مع كونه عند علمائكم من الأعمة الأربعة هل يفاسب هذا لما فهمت من كلامه أن المعين

لا يكفر ولو دعا عبد القادر في الرخاء والشدة ولو أحب عبد الله بن عون وزعم أن دينه حسن مع عبادته أبي حديدة ولو أبغضك واستنجسك مع أنك أقرب الناس إليه لما رآك ملتفتا بعض الالتفات إلى التوحيد مع كونك توافقهم على شيء من شركهم وكفرهم. وقال الشيخ أيضاً في رده على بعض المتكامين وأشباههم والقوم وإن كان لهم ذكا، وفطنة وفيهم زهد وأخلاق فهذا لا يوجب السعادة إلا بالإيمان بالله وحده وإنما قوة الذكاء بنزلة قوة البدن ، وأهل الرأى والعلم بمنزلة الملك والإمارة فكل منهم لا ينفعه ذلك إلا أن يعبد الله وحده لاشريك له ويتخذه إلها دون ما سواه وهو معنى قول لا إله إلا الله ، وهذا ليس في حكمتهم ليس فيها إلا أمر بعبادة الله وحده والنهى عن عبادة الخلوقات بل كل شرك في العالم إنما حدث بزى جنسهم فهم الآمرون بالشرك الفاعلون له ومن لم يأمر منهم بالشرك فلم ينه عنه بل يقر هؤلا. وهؤلاء وإن رجم الموحدين رجيحا ما فقد يرجح غيره المشركين وقد يعرض عن الأمرين جميعا فتدبر هذا فإنه نافع جدا وكذلك الذين كانوا في ملة الإسلام لا يتهون عن الشرك ويوجبون التوحيد فإنما نوحيدهم بالقول لابالعبادة والعمل. والتوحيد الذي جاءت به الرسل لابد فيه من التوحيد بإخلاص الدين كله لله وعبادته وحده لاشريك له وهذا شيء لا يعرفونه ، والتوحيد الذي يدّعونه إيما هو تعطيل حقائق الأسماء والصفات فلو كانوا موحد بن بالكلام وهوأن يصفوا الله عاوصفته به رسله لكان معهم التوحيد دون العمل وذلك لا يكفي في النجاة بل لابد أن يعبد الله وحده ويتخذه إلها دون ما سواه ، وهو معنى قوله : لا إله إلا الله في يف وهم في القول معطلون جاحدون ولا مخلصون انتهى. فتأمل كلامه واعرضه على ما غرك به الشيطان من الفهم الفاسد الذي كذَّ بن به الله ورسوله وإجماع الأمة وتحيزت به إلى عبادة الطواغيت فإن فهمت هذا وإلاأشير عليك أنك تكثر من التضرع والدعاء إلى من الهداية بيده فإن الخطر عظيم فان الخلود في النار جزاء الردة الصريحة ما يسوى بضيعة تربح تومانا أونصف تومان وعندنا ناس يجيئون بعيالهم الامال ولا جاعوا ولاشحذوا وقد قال الله في هذه المسألة ( يا عبادي الدين آمنوا إن أرضي واسعة فإياى فاعبدون ، وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وإياكم وهو السميح العليم) والله أعلم.

ومنها رسالة أرسلها إلى إخوانه من أهل سدير بسبب أمر جرى بين أهل الحوطة من بلدان سدير قال فيها:

## بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن،عبد الوهاب إلى من يصل إليه هذا الكتاب من الإخوان ، سلام عليكم ورحمة الله وبركانه .

وبعد فيجرى عندكم أمور تجرى عندنا من سابق وننصح إخواننا إذا جرى منها شيء حتى فهموها ، وسببها أن بعض أهل الدين ينكر منكرا وهو مصيب لكن يخطى وفي تغليظ الأمر إلى شيء يوجب الفرقة بين الإخوان ، وقد قال الله تعالى (ياأيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقانه ولاتموتن إلاوأنتم مسلمون. واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ) الآية ، وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله يرضى لكم ثلاثا: أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا وأن تعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا وأن تناصحوا من ولاه الله أمركم » وأهل العلم يقولون الذي يأمر بالمعروف وينهي عن المنكر بحتاج إلى ثلاث أن يعرف مايأمر به ويهى عنه ويكون رفيقا فها يأمر به وينهى عنه صابرا على ما جاءه من الأذى ، وأنتم محتاجون للحرص على فهم هـ ذا والعمل به فإن الخلل إنما يدخل على صاحب الدين من قلة العمل بهذا أو قلة فهمه، وأيضا يذكر العلماء أن إنكار المنكر إدا صار يحصل بسببه افتراق لم يجز إنكاره ، فالله الله في العمل بما ذكرت لكم والتفقه فيه فأنكم إن لم تفعلوا صار إنكاركم مضرة على الدين، والمسلم ما يسمى إلا في صلاح دينه ودنياه : وسبب هـنه المقالة التي وقمت بين أهل الحوطة أن صار أهل الدين واجبا عليهم إنكار المنكر فلما غلظوا الكلام صار فيه اختلاف بين أهل الدين فصار فيه مضرة على الدين والدنيا ، وهذا الـكلام وإن كان قصيرا فمعناه طويل فلازم لازم تأملوه وتفقهوا فيهواعملوا به فإنعملتم به صار نصرا للدين واستقام الأمر إن شاء الله ، والجامع لهذا كله أنه إذا صدر المنكر من أميراً وغيره أن ينصح برفق خفية مايشترف أحد ، فإن وافق و إلااستلحق عليه رجلا يقبل منه بخفية ، فإن لم يفعل فيمكن الإنكار ظاهرا إلا إن كان على أمير ونصحه ولا وافق واستلحق عليه ولا زافق فيرفع الأمر يمنا خفية ، وهذا الكتاب كل أهل بلد ينسخون منه نسخة ويجملونها عندهم ثم يرسلونه لحرمه والمجمعة ثم للغاط والزلني والله أعلم. ومنها رسالة أرسلها إلى أحمد بن يحيى مطوع من أهل رغبة قال فيها :

## بسم الله الرحمن الرحيم

من عد بن عبد الوهاب إلى أحمد بن يحى، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته. و بعد ما ذكرت من طرف مراسلة سلمان فلا ينبغي أنها تزعلك: الأولى أنه لو خالف فمثلك يحلم ولا يأتى بغايته هذا ولا أكثر منه . وثانيا أنك إذا عرفت أن كلامه مله فيه قصد إلا الجهر في الدين وله صرر مخطئا فالأعمال بالنيات التي هذه مقصده يغتفر له ولو جهل عليك ، ونحن ملزمون عليك لزمة جيدة وربك ونبيك ودينك لزمتهم لزمة تتلاشى فيها كل لزمة وهذه انفتنة الواقعة ليست في مسائل المروع التي مارال أهل العلم يختلفون فيها من غير نكير ولكن هذه في شهادة أن لا إله إلاالله والكفر بالطاغوت، ولا يخفاك أن الذي عادا ما في هذا الامرهم الحاصة الذين ليسوا بالعامة ، هذا ابن إسماعيل والمويس وابن عبيد جاءتنا خطوطهم في إنكار دين الإسلام الذي حكاه في الاقناع في باب حكم المرتد الإجماع من كل المذاهب أن من لم يدن به فهو كافر وكاتبناهم ونقانا لهم العبارات وخاطبناهم بانتي هي أحسن وما زادهم ذلك إلا نفورا ، وزعموا أن أهل العارض ارتدوا لماعرفوا شيئا من التوحيد وأنت تفهم أن هذا لايسمك التكفي عنه ، فالواجب عليك نصر أخيك ظالما ومظلوما وأن تفضل الله عليك بفهم ومعرفة فلا تعذر لاعند الله ولا عند خلقه من الدخول في هذا الأمر فإن كان الصواب معنا ، فالواجب عليك الدعوة إلى الله وعداوة من صرح بسب دين الله ورسوله . وإن كان الصواب معهمأو معنا شيءمن الحق وشيء من الباطلأو معنا غلو في بعض الأمور . فالواجب منك مذاكرتنا ونصيحتنا وتورينا عبارات أهل العلم لعل الله أن يردنا بك إلى الحق وإن كان إذا حررت المسألة إذ أنها من مسائل الاختلاف ، وأن فيها خلافا عند الحنفية أو الشافعية أو المالكية فتلك مسألة أخرى . وبالجلة فالأمر عظيم ولا نعذرك من تأمل كلامنا وكلامهم ثم تعرضه على كلام أهل العلم ثم تبين في الدعوة إلى الحقوعداوة من حاد الله ورسوله منا أو من غير ناوااسلام. ومنها رسالة أرسلها إلى عبدالله بن عيسى مطوع الدرعية قال فيها:

#### بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الوهاب إلى عبد الله بن عيسى سلام عليكم ورحمة الله وبركاته أما بعد ، فقد قال ابن القيم في أعلام الموقعين ( فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما

يتبعون أهواءهم) فقسم الأمر إلى أمرين لاثالث لهما: إما الاستحابة للرسول وإما انباع الهوى وذكر كلاما في تقرير ذلك إلى أن قال ، ثم أخبر سبحانه أن من سجاكم أو حاكم إلى غير ماجاء به الرسول فقد حكم الطاغوت وتحاكم عليه يعني الآيات في النساء ( ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنواعاً أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به) قال : والطاغوت كل ماتجاوز به العبد حده من معبود أو متبوع أو مطاوع فطاغوت كل قوم من يتحاكمون إليه غير الله ورسوله أو يتبعونه على غير بصيرة من الله أو يطبعونه فما لايعلمون أنه طاعة لله فهذه طواغيت العالم إذا تأملتها وتأملت أحوال الناس معها رأيت أكثرهم ممن أعرض عن طاعة الله ومتابعة رسوله إلى طاعة الطاغوت ومتابعته وهؤلاء لم يسلكوا طريق الناجين من هذه الأمة وهم الصحابة ومن تبعهم قال الله (فتقطعوا أمرهم بينهم ربراكل حزب بما لديهم فرحون) والزبر الكتب أي كل فرقة صنفواكتبا أخذوا بها وعملوا بها دون كتب الآخرين كما هو الواقع سواء وقال ( يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) قال ابن عباس تبيض وجوه أهل السنة والائتلاف. وتسود وجوه أهل الفرقة والاختلاف ، هذا كله كلام ابن القيم . وقال الشيخ تقي الدين في كتاب الإيمان قال الله تعالى (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) الآية وفي حديث عدى بن حاتم أنه قال للني صلى الله عليه وسلم «إنا اسنا نعبدهم ، قال أليس يحرمون ماأحل الله فتحره و نه و محلون ماحرم الله فتحلونه قات إلى قال: فتلك عبادتهم » رواه الإمام أحمد والترمذي وغيره وقال أبو العالية إنهم وجدوا في كتاب الله ماأمروا به وما نهوا عنه فقالوا ان نسبق أحبارنا بدي، فما أمرونا به ائتمرنا وما نهونا عنه انتهينا لفوله (ونبذوهوراءظهورهم) انتهى كلام ابن تيمية ، فتأمل هذا الكلام بشر اشر قلبك ثم نزله على أحوال الناس وحالك وتفكر في نفسك وحاسبها بأى شي تدفع هـذا الكلام وبأى حجة تحتج يوم القيامة على ما أنت عليه فإن كان عندك شبهة فاذكرها فأنا 'بينها إن شاء الله تعالى والمسألة مثل الشمس واكن من يهدى الله فلا مضل له : من يخال فلا هادى له ، وإن لم يتسع عقلك لهـنا فتضرع إلى الله بقلب حاضر خصوصا في الأسحار أن يهديك الحق ويريك الباطل باطالا ، وفر بدينك فإن الجنة والنارة دامات و لله المستعان، ولا تستهجن هذا الكارم فوالله ماأردت به إلاالخير، وصلى الله على محمد وآله وسلم . ومنها رسالة أرسلها إلى عبد الوهاب بن عبد الله بن عيسى قال فها :

#### بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الوهاب إلى عبد الوهاب بن عبد الله بن عيسى، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعدأن تفضلتم بالسؤال فنحمدالله إليكم الذى لاإله إلاهو ونحن بخير وعافية جعلكم الله كذلك وأحسن من ذلك ، وأبلغوا لنا الوالد السلام سلمه الله من خزى الدنيا وعذاب الآخرة وغير ذلك في نفسي عابه بعض الثيء من جهة المكاتيب لما حبسها عنا هجسنا فيه الظن الجيل ثم بعد ذلك سمعنا بعض الناس يذكر أنه معطيها بعض السفها، يقر ، ونها على الناس ، وأنا أعتقد فيه المحمة وأعتقد أيضاً أن له غالة وعقلا وهو صاحب إحسان علينا وعلى أهانا فلا ودى يعقبه بالأذى ويكدر هـــذه المحبة بلا منفعة في العاجل والآجل ، وأنا إلى الآن ما تحققت ذلك وهو حبس فيه بالهاجوس الجبد وذكر أيضاً عنه بعض الناس بعض الكلام الذي يشوش الخاطر ، فإن كان يرى أن هذا ديانة ويعتقده من باب الأمر بالمروف والنهى عن المنكر فأنا ولله الحمد في آت الذي أتيت بجهالة وأشهد الله وملائكته أنه إن أتاني منه أو ممن دونه في هذا الأمر كلة من الحق لأقبلنها على الرأس والعين وأثرك قول كل إمام اقتديت به حاشا رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه لا يفارق الحق ، فإن كانت مكاتيب أولياء الشيطان وزخرفة كالمهم الذي أوحي إليهم ليجادل في دين الله لما رأى أن الله يريد أن يظهر دينه على غرته . وأصغت إليها أفئدتكم فاذكروا لى حجة مما فيها أو كلها أو في غيرها من الكتب مما تقدرون عليه أنتم ومن وافقكم فإن لم أجاو به عنها بجواب فاصل بين يعلم كل من هداه الله أنه الحق وأن تلك هي الباطل فأنكروا على وكذلك عندى من الحجج الكثيرة الواضحة ما لاتقدرون أنتم ولاهم أن تجيبوا عن حجة واحدة منها ، وكيف لكم عملاقاة جند الله ورسوله . وإن كنتم نزعمون أن أهــل العلم على خلاف ماأنا عليه وهذه كتبهم موجودة ومن أشهره وأغلظهم كالم الإمام أحمد كانهم على هذا الأمر لم يشذ منهم رجل واحد ولله الحد ولم يأت عنهم كلة واحدة أنهم أرخصوا لمن لم يعرف الكتاب والسنة في أمركم هذا فضلا عن أن يوجبوه ، وإن زعمتم أن المتأخرين معكم

فهؤلاء سادات المتأخرين وقادتهم ابن تيمية وابن القيم ، وابن رجب عندنا له مصنف مستقل في هذا ، ومن الشافعية الذهبي وابن كثير وغيرهم وكلامهم في إلكار هذا أكثر من أن يحصر وبعض كلام الإمام أحمد ذكره ابن القيم في الطرق الحكمية فراجعه . و من أدلة شيخ الإسلام ( اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ) الآية ، فقد فسرها رسول الله صلى الله عليه وسلم والأئة بعده بهذا الذي تسمونه الفقه وهو الذي سماه الله شركا واتخاذه أربابا لاأعلم بين المفسرين في ذلك اختلافا . والحاصل أن من رزقه الله العلم يعرف أن هذه الكانيب التي أتتكم وفرحتم بها وقرأتوها على العامة من عند هؤلاء الذين تظنون أنهم علماء كما قل تعالى ( وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الإنس والجن يوحي بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا) على قوله ( ولتصنى إليه أفئدة الذين لايؤ منون بالآخرة ) لكن هذه الآيات وتحوها عندكم من العلوم المهجورة ، بل أعجب من هذا أنكم لاتفهمون شهادة أن لا إله إلاالله ولا تذكر ون هذه الأوثان التي تعبد في الخرج وعيره التي هي الشرك الأكبر بإجماع أهل العلم ، وأنا لا أقول هذا .

# الفصل الرابع

في المسائل التي سئل عنها فأجاب وتركت كثيرا منها لئلا يطول الكتاب.

سئل رحمه الله عن معنى لاإله إلا الله ، فأجاب بقوله : اعلم رحمك الله أن هده الكلمة هي الفارقة بين الكفر والإسلام وهي كلة التقوى وهي العروة الوثتي وهي التي جعلها إبراهيم كلة باقية في عقبه لعلهم يرجعون ، وليس المراد بقولها باللسان مع الجهل بمعناها فإن المنافقين يقولونها وهم تحت الكفار في الدرك الأسفل من النار مع كونهم يصلون ويتصدقون ، ولكن المراد بقولها مع معرفتها بالقلب ومحبتها ومحبة أهلها وبغض ماخالفها ومعاداته كما قال النبي صلى الله عليه وسلم «من قل لاإله إلا الله علما الاالله وقي رواية «خالصامن قلبه» وفي حديث آخر «من قل لاإله إلاالله وكفر بما يعبد من دون الله » إلى غير ذلك من الأحاديث الدالة على جهالة أكثر الناس بهذه الشهادة ، فاعلم أن هذه الكلمة نفي وإثبات : نفي الألوهية عما سوى الله تعالى من الخاوقات حتى محمد على الله عليه وسلم حتى جبريل فضار من عرها

من الأولياء والصالحين. إذا فهمت ذلك فتأمل هـذه الألوهية التي أثبتها لله ونفيتها عن محمد وجبريل وغيرها أن يكون لهم منها مثقال حبة خردل فاعلم أن هذه الألوهية هي التي تسميها العامة في زماننا السر والولاية والإله معناه الولي الذي فيه السر وهو الذي يسمونه الفقراء الشيخ ويسميه العامة السيد وأشباه هذا ، وذلك أنهم يظنون أن الله جعل لخواص الخلق منزلة يرضي أن الإنسان يلتجي واليهم ويرجوهم ويستغيث يهم و يجعلهم واسطة بينه وبين الله ، فالذي يزعمه أهل الشرك في زمامنا أنهم وسائط هم الذين يسمونهم الأولون الآلهة والواسطة هو الإله فقول الرجل لاإله إلا الله إبطال للوسائط، وإذا أردت أن تعرف هذا معرفة تامة فذلك بأمرين: الأول أن تعرف أن الذين قائلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتلهم ونهب أموالهم واستحل نساءهم كانوا مقرين لله سبحانه بتوحيد الربوبية ، وهو أنه لايخلق ولا يرزق ولا يحي ولا يميت ولا يدبر الأمر إلا الله كما قال تعالى ( قل من يرزقكم من السماء والأرض أم من يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر؛ فسيقولون الله ) وهذه مسألة عظيمة مهمةوهي أن تعرف أن الكفار شاهدون بهذا كله ومقرون به ومع هذا لم يدخلهم ذلك في الإسلام ولم يحرم دماءهم وأموالهم وكانوا أيضا يتصدقون ويحجون ويعتمرون ويتعبدون ويتركون أشياء من المحرمات الله خوفا من الله عز وجل. وليكن الأمر الثاني هو الذي كفرهم وأحل دماءهم وأموالهم وهو أنهم لم يشهدوا لله بتوحيد الألوهية وهو أنه لايدعى ولا يرجى إلا الله وحده لا بريك له ولا يستغاث بغيره ولا يذبح لغيره ولا ينذر لغيره لاملك مقرب و لا ني مرسل فمن استغاث بغيره فقد كفر ومن ذبح لغيره فقد كفر ومن نذر لغيره فقد كفر وأشباه ذلك، وتمام هذا أن تعرف أن المشركين الذين قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يدعون الصالحين مثل الملائكة وعيسى وعزير وغيرهم من الأولياء فكفروا بهذا مع إقرارهم بأن الله هو الخالق الرازق المدبر إذاعر فت هذاعر فت معنى لا إله إلا الله وعرفت أن من ناجى نبياً أو ملكا أوندبه واستغاث به فقد خرج من الإسلام وهكذا هو الـكفر الذي قاتلهم عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم. فإن قال قائل من المشركين نحن نعرف أن الله هو الحالق الرازق المدر الكن هؤلاء الصالحون مقربون ويحن ندعوهم وننذرا موندخل عليهم ونستغيث بهمنريد بذلك الوجاهة والشفاعة وإلافنحن

نفهم أن الله هو المدبر فقل كلامك هذا مذهب أبي جهل وأمثاله فانهم يدعون عيسى وعزيرا والملائكة والأولياء يريدون ذلك كما قال الله تعالى ( والدين اتخذوا من دونه أولياء مانعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفي ) وقال تعالى ( ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ) فإذا تأملت هذا تأملا جيدا عرفت أن الكفار يشهدون لله بتوحيد الربوبيةوهو التفرد بالخلق والرزق والتدبير فهم يناجون عيسى والملائكة والأولياء يقصدون أنهم يقربونهم إلى الله ويشفعون لهم عنده وعرفت أن الكفار خصوصاً النصاري من يعبد الله الليل والنهار ويزهد ١٢ في الدنيا ويتصدق بما دخل عليه منها معتزلا في صومعة عن الناس ؛ ومع هذاهو كافر عدو لله مخلد في النار بسبب اعتقاده في عيسى أو غيره من الأولياء يدعوه ويذبح له وينذر له فقد تبين لك كيف صفة الإسلام الذي دعا إليه نبيك صلى الله عليه وسلم و تبين لك ا أن كيرا من الناس عنه بمعزل وتبين لك معنى قوله صلى الله عليه وسلم « بدا الإسلام غريبا وسيعود غريبا كابدا » . فالله الله يا إخواني تمسكوا بأصل دينكم وأوله وآخره وأسه ورأسه شهادة أن لاإله إلا الله واعرفوا معناه وأحبوها وأحبوا أهلها واجعلوهم إخوانك ولوكانوا بعيدين واكفروا بالطواغيت وعادوهم وابغضوهم وابغضوا من أحبهم وجادل عنهم ومن لم يكفرها وقال ماعلى منهمأو قال ماكلفني الله بهم فقد كذب هذا على الله وافترى فقد كلفه الله بهم وفرض عليه الكفر بهم والبراءة منهم ولوكانوا إخوانهم وأولادهم فالله الله تمسكوا بذلك لعلكم تلقون ربكج لاتشركون به شيئاً اللهم توفنا مسلمين وألحقنا بالصالحين. ولنختم الكلام بآية ذكرها الله في كتابه تبين لك أن كفر الشركين من أهل زماننا أعظم كفرا من الذين قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ( وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما نجاكم إلى الر أعرضتم وكان الإنسان كفورا) فقد سمعتم أن الله سبحانه دكر عن الكفار أنهم إذا مسهم الضر تركوا السادة والمشايخ فلم يدعوا أحدا منهم ولم يستغيثوا به بل أخلصوا لله وحده لاشريك له واستغانوا به وحده . فإذا جاء الرخاء أشركوا. وأنت نرى الشركين من أهل زماننا ، ولعل بعضهم يدّعي أنه من أهل العلم وفيه زهد واجتهاد وعبادة إذا مسه الضرقام يستغيث بغير الله مثل معروف أو عبد القادر الجيلاني وأجل من هؤلاء مثل زيد بن الخطاب والزبير ، وأجل من هؤلاء مثل ( ۱۲ – تاریخ نجد – أول )

رسول الله صلى الله عليه وسلم فالله المستعان ، وأعظم من ذلك وأطم أنهم يستغيثون بالطواغيت والكفرة والمردة مثل شمسان وإدريس ويوسف وأمثالهم والله سبحانه أعلم . المسأله الثانية سئل رحمه الله عن قوله تعالى في سورة هود (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لايبخسون. أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة إلا النار وحبط ماصنعوا فيها وباطل ماكانوا يعملون ) فأجاب بقوله ذكر عن السلف من أهل العلم فيها أنواع مايفعله الناس اليوم ولا يعرفون معناه فمن ذلك العمل الصالح الذي يفعله كثير من الناس ابتغاء وجه الله من صدقة وصلة وإحسان إلى الناس و نحو ذلك وكذلك ترك ظلم أو كلام في عرض مما يفعله الإنسان أو يتركه خالصا لله لكنه لايريد ثوابه في الآخرة إنما يريد أن يجازي به بحفظ ماله وتنميته أو حفظ أهله وعياله أو إدامة النعم عليهم ونحو ذلك ، ولا همة لهم في طلب الجنة والهرب من النار فهذا يعطى ثواب عمله في الدنيا ، وليس له في الآخرة من نصيب . وهذا النوع ذكره ابن عباس وقد غلط فيه بعض مشايخنا بسبب عبارة ذكرها في الإقناع في أول باب النية لما قسم الإخلاص إلى مراتب وذكر هذاظن أنه يسمى إخلاصامد حاله وليس كذلك وإنما أراد أنه يسمى رياء وإلا فهو عمل حابط في الآخرة . النوع الثاني وهو أكبر من الأول وأخوف ، وهو الذي ذكر مجاهد في الآية أن الآية نزات فيه وهو أن يعمل أعمالا صالحة ونيته رياء الناس لاطلب ثواب الآخرة . وكما ذكر لمعاوية حديث أبى هريرة في الثلاثة الذين أول من تسعر بهم النار وهم الذي تعلم العلم ليقال عالم وتصدق ليقال جواد وجاهد ليقال شجاع فبكي معاوية بكاء شديدا ثم قرأ هـذه الآية . النوع الثالث أن يعمل الأعمال الصالحة ويقصد بها مالا مثل الحج لمال يأخذه لالله أو يهاجر لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها أو يجاهد لأجل المغنم فقد ذكر أيضا هذا النوع في تفسير هذه الآية كما في الصحيح عن الني صلى الله عليه وسلم أنه قال: « تعس عبد الدينار (!) » إلى آخره .

وكما يتعلم الرجل العلم لأجل مدارسة أهله أو مكسبهم أورياستهم أو يتعلم القرآن

<sup>(</sup>١) سقط من أصل الطبعة الأولى أربع كراريس وأثبتناها هنا وهي من قوله: إلى آخره إلى قوله وقال الشيخ رحمه الله ورضى عنه قوله تعالى « واتبعو ماتتلوا الشياطين على ملك سايمان » الآية . عبد المحسن أبا بطين .

أويواظب على الصلاة لأجل وظيفة المسجدكا هو واقع كثيرا، وهؤلاء أعقل من الذين قبلهم عملوا لمصلحة يحصلونها، والذين قبلهم عملوا لأجل المدح والجلالة في أعين الناس ولا يحصل لهم طائل . والنوع الأول أعقل من هؤلاء كلهم لأنهم عملوا لله وحده لاشريك له لكن لم يطلبوا الخير الكثير العظيم الدائم وهو الجنة ولم يرهبوا من الشر العظم وهو النار . النوع الرابع أن يعمل الإنسان بطاعة الله مخلصا في ذلك لله وحده لاشريك له لكنه على عمل يكفره كفراً يخرجه عن الإسلام مثل اليهود والنصاري إذا عبدوا الله أو تصدقوا أو صاموا ابتغاء وجه الله والدار الآخرة ، ومثل كثير من هذه الأمة الذين فيهم شرك أو كفر أكبر مخرجهم من الإسلام بالكاية إذا أطاعوا الله طاعة خالصة يريدون بها ثواب الله في الدار الآخرة لأنهم على أعمال يخرجهم من الإسلام عنع قبول أعمالهم فهذا النوع أيضاً قد ذكر في الآية عن أنس ابن مالك وغيره وكان السلف يخافون منها . قال بعضهم : لو أعلم أن الله يقبل منى سجدة واحدة لتمنيت الموت لأن الله يقول« إنما يتقبل الله من المتقين» فهذا قصد وجه الله والدار الآخرة ، لكن فيه من حب الدنيا والرياسة والمكث والمال ماحمله على ترك كثير من أمر الله ورسوله أو أكثر فصارت الدنيا أكبر قصده ولذلك قبل قصد الدنيا، وذلك القليل كأنه لم يكن كقوله صلى الله عليه وسلم «فإنك لم تصل» والأول أطاع الله ابتغاء وجه الله لكن أراد الثواب في الدنيا وخاف على الحظو العيال مثل ما يقول الفسقة فصح أن يقال قصدالدنيا والثاني والثالث واضح، لكن بقي أن يقال إذا عمل الرجل الصلوات الحمس والزكاة والصوم والحج ابتغاء وجه الله طالبا ثواب الآخرة ثم بعد ذلك عمل أعمالا كثيرة أو قليلة قاصداً بها الدنيا مثل أن يحج بعده لأجل الدنيا كما هو واقع فهو لما غلب عليه منهما . وقد قال بعضهم القرآن كثيرا مايذكر أهل الجنة الخلص وأهل النار الخلص ويسكت عنصاحب الشائبتين وهوهذا وأمثاله ولهذا خاف السلف من حبوط الأعمال. وأما الفرق بين الحبوط والبطلان فلا أعلم بينهما فرقا والله أعلم.المسئلة الثالثة قال رحمه الله سألني الشريف عما نقاتل عليه وعما نكفر به الرجل ، فأجبته وبينت لهأيضا الكذب الذي بهت به الأعداء فسألنيأن أكتب له فأقول أركان الإسلام الخسة أولها الشهادتان ثم الأركان الأربعة، فالأربعة إذا أقربها وتركها تهاونا وبحن وإن قاتلناه على فعلها فلا نكفره بتركها، والعلماء اختلفوا في كفر

التارك لهاكسلا منغير جحود ولانقاتل إلا ماأجمع عليه العلماء كلهم وهو الشهادتان، وأيضاً نكفره بعد التعريف إذا عرف وأنكر فقول: أعداؤنا على أنواع. النوع الأولمن عرف أن التوحيد دين الله ورسوله الذي أظهرناه للناس وأقر "أيضا أن هذه الاعتقادات في الحجر والشجر والبشر الذي هو دين غالب الناس هي الشرك بالله الذي بعث الله رسوله ينهى عنه ويقاتل أهله ليكون الدين كله لله ومع ذلك لم يلتفت إلى التوحيد ولا تعلمه ولا دخل فيه ولا ترك الشرك ، فهذا كافر نقاتله بكفره لأنه عرف دين الرسول فلم يتبعه وعرف دين الشرك فلم يتركه مع أنه لا يبغض دين الرسول ولا من دخل فيه ولا يمدح الشرك ولا يزينه للناس . النوع الثاني من عرف ذلك كله ولكنه تبين في سب دين الرسول مع أعدائه أنه عامل به وتبين في مدح من عبد يوسف والأشعرى ومن عبد أبا على والخضر من أهل الكويت وفضاهم على من وحد الله وترك الشرك. فهذا أعظم من الأول وفيه قوله تعالى ( فلما جاءهم ماعرفوا كفروابه فلعنة الله على الكافرين ) وهو ممن قال الله فيه ( وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينك فقاتلوا أغة الكفر إنهم لاأعان لهم لعلهم ينتمون) . النوع الثالث من عرف التوحيد وأحبه واتبعه وعرف الشرك وتركه ، والكن يكره من دخل في التوحيد و يحب من بقي على النبرك ، فهدا أيضاً كافر وهو ممن وردفيه قوله تعالى ( ذلك بأنهم كرهوا منأ بزل الله فأحبط أعمالهم). النوع الرابع من سلم من هذا كله ولكن أهل بلده مصرحون بعداوة التوحيدواتاع الشرك وساعون في قتالهم ويتعذر عليهم تركه وظنه يشق عليه ويقاتل أهل التوحيد من أهل بلده و مجاهد بماله ونفسه فهذا أيضًا كافر فإنهم لو يأمرون بترك صوم رمضان ولا يمكنه الصيام إلا بفراقهم فعل ولو يأمرونه بتزويج امرأة أبيه ولا يمكنه ذلك إلا بمخالفتهم فعل وموافقتهم على الجهاد معهم بنفسه وماله مع أنهم يريدون بذلك قطع دين الله ورسوله أكثر ممن ذكر لكثير وهذا أيضاً كافر وهو ممن قال الله فيه (ستجدون آخرين يريدون أن يؤمنوكم ويأمنوا قومهم إلى قوله سلطانا مبيناً) فهذا الذي نقول. وأما الكذب والبهتان ، فمثل قولهم إنا نكفر بالعموم ونوجب الهجرة إلينا على من قدر على إظهار دينه وإنا نكفر من لم يكفر ولم يقاتل ومثل هذا وأضعاف أضعانه فكل هذا من الكذب والبهتان الذي يصدون به الياس عن دين الله ورسوله ، وإنا كنا لانكفر من عبد الصنم الذي على

قبر عبد القادر والصنم الذي على قبر أحمد البدوى وأمثالهما لأجل جهلهم وعدم من يفهمهم فكيف نكفر من لم يشرك بالله إذا لم يهاجر إلينا ولم يكفر ويقاتل (سبحانك هذا بهتان عظيم) بل نكفر تلك الأنواع الأربعة لأجل محادثهم لله ورسوله. فرحمالله امرأ نظر لنفسه وعرف أنه ملاق الله الذي عنده الجنة والنار ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم . المسئلة الرابعة سأل ثنيان بن سعود عن قوله تبارك وتعالى ( فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك) وعن الحديث المذكور في مسند أحمد «أن نوحا عليه السلام نهى بنيه عن الشرك وأمرهم بلاإلاله إلا الله » . فأجاب قوله : من عد بن عبد الوهاب إلى ثنيان بن سعود سلام عليكم ورحمة الله وبركاته. وبعد ، فقد سألتم عن معنى قوله تعالى (فاعلم أنه لاإله إلا الله) وكونها نزلت بعد الصحرة فهذا مصداق كالامي لكم مراراً عديدة أن الفهم الذي يقع في القلب غيرفهم الاسان، ودلك أن هذه المسئلة من أكثر مايكون تكرارا عليكم وهي التي بوب لها الباب الثاني في كتاب التوحيد، وذلك أن العالم لا يسمى عالما إلا إذا أثمر فيه العلم فإدا لم يشمر فهو جاهل كما قال تعالى (إنما يخشى الله من عباده العلماء) وقال عن يعقوب (وإنه لذوعلم لما علمناه) والكلام في تقرير هذا يطول. إذا ثبت أن العلم هو الذي يستلزم العمل فمعاوم أن تفاضل الناس في الأعمال تفاضل لاينضبط وكل ذلك بسبب تفاضلهم في العلم ويكفيك في هـ ذا استدلال الصديق على عمر في قصة أبي جندل مع كونها من أشكل المسائل التي وقعت في الأولين والآخرين شهادة أن محمدا رسول الله. وسر المسألة أن العلم بلاإله إلا الله ليس أمرا واحدا لايتفاضل بل تفاضل الناس في هذه المسئلة لايعلمه إلا الله وشبه هذا قوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ( إن الله على كل شيء قدير - ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض) فإن العلم بهذه الأصول الكبار يتفاضل فيه الأنبياء فضلا عن غيرهم وأما نهى نوح عليه السلام بنيه عن الشرك وأمرهم بلاإله إلا الله فليس هذا تكرارا بل هذان أصلانمستقلان كبيران وإن كانامتلازمين، فالنهى عن الشرك يستازم الكفر بالطاغوت ولا إله إلا الله والإعان بالله، وهذا وإن كان متلازما فنوضحه لكم ، والواقع أن كثيرًا من الناس يقول لاأعبد إلا الله وأنا أشهد بكذا وأقر بكذا ويكثر الكلام . فإذا قيل له ماتقول في فلان وفلان إذا عبد وعبد من دون الله ؟ قال : ماعلى من الناس الله أعلم بحالهم ويظن بباطنه أن ذلك لا يجب عليــه

فمن أحسن الاقتران أن الله قرن بين الإيمان بالله والكفر بالطاغوت والبداءة بالكفر به على الإيمان بالله وقرن أيضاً بين الأمر بالتوحيد والنهى عن الشرك مع أن الوصية بلاإله إلا الله ملازمة للذكر بهذه اللفظة والإكثار منها وتبين عظمة قدرها كا بين النبي صلى الله عليــ وسلم فضل ( قل هو الله أحد ) على غيرها من السور وذكر أنها تعدل ثلث القرآن مع قصدها وكذلك حديث موسى عليــ السلام فإن في ذلك ما يقتضي كثرة الذكر بهذه الكلمة كا في الحديث «أفضل الذكر لا إله إلا الله» ثم أنتم في أمان الله وحفظه والسلام . المسألة الخامسة سأله الشيخ عيسي بن قاسم وأحمد بن سويلم في أول إسلامهما عن قول الشيخ تقي الدين من جحدما جاء به الرسول وقامت به الحجة فهو كافر ؟فأجاب بقوله إلى الأخوين عيسى بن قاسم وأحمد بن سويلم سلام عليكم ورحمة الله و بعد. فما ذكرتموه من قول الشيخ من جحد كذا وكذاوأ نكم شاكون في هؤلاء الطواغيت وانباعهم هل قامت عليهم الحجة أملا ؟ فهذا من العجب العجاب كيف تشكون في هذاوقدوضحته لكم مرارآفإن الذي لم تقم عليه الحجة هو الذي حديث عهد بالإسلام والذى نشأ ببادية بعيدة أو يكون ذلك في مسألة خفية مثل الصرف والعطف فلا يكفر حتى يعرف. وأما أصول الدين التي أوضحها اللهوأحكمها في كتابه فإن حجة الله هي القرآن فمن بلغه فقد بلغته الحجة ، واكن أصل الإشكال أنكم لم تفرقوا بين قيام الحجة . وبين فهم الحجة فإن أكثر الكفار والمنافقين لم يفهموا حجة الله مع قيامها عليهم كَمْ قَالَ تَعَالَى ﴿ أَمْ تَحْسَتِ أَنْ أَكْثَرُهُمْ يَسْمَعُونَ أُو يَعْقَلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالَّانِعَامُ بِلَ هُمْ أضل سبيلا) وقيام الحجة وبلوغها نوع وفهمهم إياها نوع آخر وكفرهم ببلوغها إياهم وإن لم يفهموها نوع آخر فإن أشكل عليكم ذلك . فانظروا قوله صلى الله عليه وسلم فى الخوارج «أينما لقيتموهم فاقتلوهم» وقوله «شد قتلى تحت أديم السماء» مع كونهم في عصر الصحابة ويحقر الإنسان عمل الصحابة معهم، ومع الإجماع أن الذي أخرجهم من الدين هو التشدد والاجتهاد وهم يظنون أنهم مطيعون لله ، وقد بلغتهم الحجة ولكن لم يفهموها وكذلك قتل على رضى الله عنه الذين اعتقدوا فيه وتحريقهم بالنار مع كونهم تلاميذ الصحابة ومع عبادتهم وصلاحهم وصيامهم وهم أيضا يظنون أنهم على حق ، وكذلك إجماع السلف على تكفير ناس من غلاة القدرية وغيرهم مع كثرة علمهم وشدة عبادتهم مع كونهم يظنون أنهم يحسنون صنعا ، ولم يتوقف أحد من

السلف في تكفيرهم لأجل أنهم لم يفهموا فإن هؤلاء كلهم لم يفهموا . إذا علمتم ذلك فهذا الذي أنتم فيه وهو الشك في أناس يعبدون الطواغيت ويعادون دين الإسلام ويزعمون أنه ردة لأجل أنهم مافهموا كل هـذا أظهر وأبين مما تقدم إلا الذين حرقهم على فإنه يشابه هذا وأما إرسال كلام الشافعية أو غيرهم فلا يتصور أن يأتيكم أوضح مما أتاكم. فإن كان عليكم بعض الإشكال فارغبوا إلى الله أن يزيله عنكم. وأيضاً ذكر لى محد بن سلمان أنه جرى عندكم مسئلتان: الأولى صورة المقاصة يريد بعض ١ الناس أن يحتال على المنهى عنه من بيع الطعام قبل قبضه ويقول الخشيد إذا جاء بدراهم التمر بعهاعلي بتمرقدر الذي في ذمته ثم يتساقطان ويجعل هــذه من المقاصة المباحة وكذلك ذكروا إذا اشترى منه سلعة وشرط عليه أن يوفيه بها صح العقد وفسد الشرط إن بعض الناس يريد أن يجعل هذه حيلة إلى قلب الدين الذي فيذمته. دينا آخر وينسب الصحة إلى الإقناع والمنتهى وها من أشد الناس كلاما وتحريما لمثل هــذا حتى إنهما يحرمان صورا مع كون المتعاقدين لم يقصدا الحيلة لئلا يتخذ ذريعة مثل العينة وغيرها ، وأنا ذكرت لكم مرارا إذا ادعى أحد في هذا وأمثاله الجواز فاسألوا عن الحيل المحرمة التي هي مخادعة لله مامعناها وما صورتها. مثال ذلك: أنك لو تسألى عن رجل اشترى منك سلعة بعشرين مشخصا وهي تساوي العشرين ثيابا أو طعاما أو غيرهم قلت لك هـ ذا صحيح بالإجماع فإذا سألتني عن إبرائه من العشرين مشخصا بعد ماثبتت في ذمته قلت هذا من الإحسان بالإجماع فإذا قلت إنه لم يشتر منى لا يصح ولكن بعين سلعة تساوى عشرين ثم بعد ذلك أبر أني منها . قلت لك هذا صريح الربا والمخادعة لله بلا شك وكذلك أشباه هذه الصورة ، فالذي يجعل التحيل على بيع الطعام قبل قبضه من المقاصة أو يجعل بيع السلعة ليوفيه بها حيلة إلى كون رأس السلم دينا مع تصريحهم بتحريمه بل هذه الحيلة امدألوه ما الفرق بين هده الصورة وبين تلكفانه لا يجد فرقا إلا بالمكابرة. وهنا فائدة ينبغي التنبيه لها وهي أن الحيل على الربا قد نشأتم عليها أنتم ومشايخكم ويسمونها التصحيح والأمور التي نشأ الإنسان عليها صعب عليه مفارقتها بالكلية والاستجابة لله والرسول وترك مذهب الآباء وما عليـــه المشايخ إنه عظيم لا يوافق عليه أكثر الخلق فأمرالحيل ومسائله مثل أمر الشرك فكما أنكم لم تفهموا الشرك أول مرة ولا ثانية ولا ثالثة ولم تفهموه كله إلى الآن كذلك الحيل لأجل نشأتكم علمها وتسويتها المتصحيح تحتاج منكم إلى نظر وفطنة فأكثروا . التدبر لها والمطالعة والتمثيل في إغاثة اللهفان وغيرها والله أعلم . المسألة السادسة سأله عمد بن صالح عن رشوة الحاكم الذي ورد عنه صلى الله عليه وسلم أنه لعن الراشي والمرتشى وذلك أنه وقع بينه وبين سلمان بن سجم مجادلة في ذلك . فقال الشيخ رحمه الله في الجواب سألم رحمكم الله عن رشوة الحاكم الذي ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لعن الراشي والمرتشى وذكر له أن بعض الناس حملها على ماإذا حكم الحاكم بغيرالحق وأماإذا أخذ رشوةمن صاحبالحق وحكم لهبه فهي حلال مستدلا بقولهصلي الله عليه وسلم «أحق ماأخذتم عليه أجرا كتاب الله»وأنكم استدللتم بقوله تعالى ( ولا تشتروا بآياتي عُناً قليلا)وأجابكم بأنها نزلت في كعب بن الأشرفوبأن الناس فرضوا لأبي بكر لما تولى الأور درهمين كل يوم، وكذلك قول من قال لاأحكم بينكا إلا بجعل. فأقول أما صورة المسألة فهي أشهر من أن تذكر بل هي تعلم بلا اضطرار فإن حكام زماننا لما أخذوا الرشوة أنكرت عليهم العقول والفطر بما جبلها الله من غير أن يعلموا أن الشارع نهى عنها والحكن إذا جادل المنافق بالباطل فربما يروج على المؤمن فيحتاج إلى كشف الشبهة فنقدم قبل الجواب مقدمة وهي أن الله سبحانه لما أظهر شيئاً من نور النبوة في هذا الزمان وعرف العامة شيئاً من دين الإسلام وافق أنه قد ترأس على الناس رجال من أجهل العالمين وأبعدهم عن معرفة ماجاء به مجد صلى الله عليه آ وسلم وقد صاروا في الرياسة بالباطل وفي أكل أموال الناس ويد عون أنهم يعملون بالشرع ولا يعرفون شيئاً من الدين إلا شيئاً من كلام بعض الفقهاء في البيع والإجارة والوقف والمواريث وكذلك في المياه والصلاة ولا يميزون حقه من باطله ولا يعرفون . مستند قائله . وأما العلم الذي بعث الله به محمدا صلى الله عليه وسلم فلم يعرفوا منه خبرا ولم يقفوا منه على عين ولا أثر فقد تزاحمت بهم الظنون (وتقطعوا أمرهم بينهمز براكل حزب بما لديهم فرحون) ومصداق هذا كله أن الداعي لما أمرهم بتوحيد الله ونهاهم عن عبادة المخلوقين أنكروا ذلك وأعظموه وزعموا أنه جهالة وضلالة مع كون هذه المسألة أبين في دين محد صلى الله عليه وسلم من كون العصر أربعا والمغرب ثلاثا بل اليهود والنصاري والمشركون يعلمون أنجدا صلى الله عليه وسلم دعا الناس إلى ذلك وما دل

عليه وقاتل عليه فهؤلاء الذين يزعمون أنهم علماء اشتد إنكارهم علينا لما تكامنا بذلك وزعموا أنه دين ومذهب خامس وأنهم لم يسمعوه من مشائخهم ومن قبلهم. وبالجملة فهذا الحق قد خالف أهواءهم من جهات متعددة : الأولى أنهم لايترفونه مع كونهم يظنون أنهم من العلماء . الثانية أنه فيه مألف عادة نشئو اعليها ومخالفة العادات شديدة. الثالثة أنه مخالف لعلمهم الذي بأيديهم وقد أشربوا حبه كما أشربت بنو إسرائل حب المجل. الرابعة أنهذا الدين يريد أن يحول بينهم وبين مآكاهم الباطلة المحرمة الملعونة إلى غير ذلك من الأمور التي يبتلي الله بها العباد فلما ظهر هذا الأمر اجتهدوا في عداوته وإطفائه بما أمكنهم وجاهدوا في ذلك بأيديهم وألسنتهم فلما غلظ الأمر وبعدهم نور النبوة ولم يجيء على عاداتهم الفاسدة فتفرقوا فيه كما تفرق إخوانهم الأولون، فبعضهم قال مذهب ابن تيمية كما لمزوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بابن أبي كبشة، وبعضهم قال كتب باطلة كقولهم (أساطير الأولين اكتتبها) وبعضهم قال هذا يريدالرياسة كما قالو ا( أجئتنا لتلفتها عن ماوجدنا عليه آباءنا وتكون لكم الكبرياء في الأرض) وتارة يرمون المؤمنين بالمماصي كاقالوا لموح فأجابهم بقوله (وما علمي بما كانوا يعملون ) وتارة يرمونه بالسفاهة ونقص العقل كما قالوا ( أنؤمن كما آمن السفهاء ) فأجابهم الله تعالى ( ألا إنهم هم السفهاء ) الآية وتارة يضحكون من المؤمنين ويستهزئون بأفعالهم التي خالفت العادات كـقوله تعالى ( إن الذين أجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون ) وتارة يكذبون عليهم الأكاذيب العظيمة كقوله (فقد جاءوا ظاما وزورا) وتارة يرمون دين مايوجد في بعض المنتسين إليه من رثائة الفهم والمسكنة كا قالوا ( مانراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا ) وتارة تقطع قلوبهم من الحسرة والغيظ إذا رأوا الله رفع بهذا الدين أقواما ووضع به آخرين كقولهم (أهؤلاء من الله عليهم من بيننا) إلى غير ذلك من الأمور التي يطول ذكرها. وبالجلة فمن شرح الله صدره للاسلام ورزقه نوراً يمشى به في الناس تبينت له هذه الأمور التي وقعت في وڤتنا هذا كثيرًا من معانى القرآن وتبين له شيء من حكمة الله في ترداد هذا في كتابه لشدة الحاجة إليه فيقال لهؤلاء المردة آكلي أموال الناس بالباطل ومذهى أديانهم مع أموالهم ماقال عمر بن عبد العزيز: رويدا يا ابن نباتة فلو التقت حلقتا البطان ورد الفي إلى أهله التفرغن لك ولأهل بيتك حتى أدعهم على المحجة البيضاء فطالما تركتم الحق وأوضعتم

في الباطل. وأما المسألة والجواب عنها فنقول قد علم بالكتاب والسنة والفطر والعقول تحريم الرشوة وقبحها والرشوة هو مايأخذه الرجل على إبطال حق وإعطاء باطل وهذه يسلمها لك منازعك وهي أيضاً مايؤخذ على إيصال حق إلى مستحقه بل يسكت ولا يدخل فيه حتى يعطيه رشوة فهذه حرام منهى عنها بالإجماع ملعون من أخذها ، فمن ادعى حلها فقد خالف الإجماع . وقوله بأى شريعة حكمت بتحريم هذا ؟ فنقول حَكَمَت به شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجمع على ذلك علماء أمته ، وأحل ذلك المرتشون الملعونون. ومن أنواع الرشوة الهدايا التي تدفع إلى الحاكم بسبب الحكم ولولم يكن لصاحبها غرض حاضر لاأعلم أحدا من العلماء رخص في مثل هذا والعجب إذا كان في كتابكم الذي تحكمون فيه يجب العدل بين الخصمين في لحظه ولفظه ومجلسه وكلامه والدخول عليه فأين هذا من أكل عشرة حمران على أحد الخصمين وإن لم يعطه أخذ بدلها من صاحبه وحكم له، سبحان الله أين شريعة حكمت بحل هذا أم أى عقل أجازه ما أجهل من بجادل في مثل هذا وأقل حياءه وأقوى وجهه. وأما أداته التي استدل بها فلا تنس قوله تعالى ( فأما الذين في قلوبهم زيغ ) الآية ولما جادل النصاري رسول الله صلى الله عليه وسلم في ألوهية عيسى واحتجوا عليه بشيء مون القرآن وكذلك الخوارج يستدلون على باطلهم بمتشابه القرآن وكذلك الذين ضربوا الإمام أحمد يستدلون عليه بشيء من متشابه القرآن وما أنزل الله ( فأما الذين في قلوبهم زيغ) إلالما يعلم الله في حاجة عباده إليها. وأما استدلال هذا الجاهل الظالم بقوله «أحق ماأخذتم عليه أجراكتاب الله» فجوابه من وجوه: الأول أن المؤمنين إذا فسروا شيئا من القرآن بكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله وأصحابه وكلام المفسرين ليس لهم فيه إلا النقل اشتد نكيرهم عليهم وتقول القرآن لايحل لكم تفسيره ولا يعرفه إلا المجتهدون وتارة تفترى الكذب وتقول إن ابن عباس إذا أراد أن يفسره خرج إلى البرية خوفا من العذاب وأمثال هذه الأباطيل والخرافات ، ومرادهم بذلك سد الباب فلا يفتح لهم طريق إلى هذا الخير فيكون نقلنا لكلام الفسرين منكرا وتفسيرك كتاب الله على هواله و تحريفك الكلم عن مواضعه حسنا ، هذا من أعجب العجاب. الوجه الثاني أن هذا لو كان على ماأو لته فهو في الأخذ على كتاب الله وأنتم متبر ثون من معرفة كتاب الله والحكم بهوشاهدون على أنفسكم بذلك . الوجه الثالث

أن هذا لو كان فها ذهبت إليه لـكان مخصوصا بتحريم الرشوة التي أجمع الصحابة على يحريمها . الوجه الرابع أن حمل الحديث على هذا من الفرية الظاهرة والكذب البحت على رسول الله عليه وسلم فإن معنى ذلك في الإنسان الذي يداوي المريض بالقرآن فيأخذ على الطب والدواء لاعلى الحركم وإيصال الحق إلى مستحقه ويدل عليه اللفظ الآخر «كل فتي أكل برقية باطل فقد أكل برقية حق » والقصة شاهدة بذلك يوضحه. الوجه الخامس وهو أن يقال لهذا الجاهل الجهل المركب من استدل قبلك بهذا الحديث على أن الحاكم إذا أراد أن يوصل الحق إلى مستحقه يجوز لهأن يشترط لنفسه شرطين فإن حصل له وإلالم يفعل فإن وجده في كتاب فليبين مأخذه وما ظنه بأهل العلم الأولين والآخرين الذين أجمعوا على ذلك لايجوز أن يظن أن إجماعهم باطل وأنهم لم يفهموا كلام نبيهم حتى فهمه هو ، ولما استدلاله بأن الناس فرضوا لأبي بكر رضى الله عنه لما ولى عليهم كل يوم درهمين فهذا من جهله ومثل هذا مثل من يدعى حل الزنا الذي لاشبهة فيهو يستدل على ذلك بأن الصحابة يطئون زوجاتهم وهذا الاستدلال مثل هذا سواء بسواء، وذلك أن استدلاله بقصة أبي بكر رضي الله عنه تدل على شدة جهله بحال السلف الصالح فإن الني صلى الله عليه وسلم كان يعطى العمال من بيت المال وكان الحلفاء الراشدون يأ كلون من بيت المال ويفرضون لعمالهم ولا أعلم عاملا في زمن الخلفاء الراشدين يأكل من ذلك بل الزكاة التي هي الفقراء جعل الله فيها نصيباً للعمال الأغنياء ، ولكن أبا بكر رضي الله عنه لما ولى واشتغل بالخلافة في الحرفة وضع رأس ماله في بيت المال واحترف للمسلمين فيه فأكل بسبب وضع ماله في بيت المال وبسبب الحرفة فأين هـ ذا من أكل الرشوة التي حرمها الله ورسوله؟ وأين هذا من الحاكم الذي إذا وقعت الخصومة كان أكثرهم باطلا (سبحانك هذا بهتان عظيم ) فإن قالوا لما عدم بيت المال أكلنا من هذا . قلنا هذا مثل من نقول أنا أزنى لأنى أعزب لازوجة لى فهو هذا من غير مجازفة وقولهم نفعل هذا لأجل مصلحة الناس فنقول ماعلى الناس أضر من إبليس ومنكي،أذهبتم دنياهم وآخرتهم والناس يشهدون عليكم بذلك ، هؤلاء أهل شقة شرطوا لابن إمماعيل ثلاثة وثلاثين أحمر ويسكت عن الناس ويريحهم من أذاه ولا يحكم بين اثنين ولا يفتى غلم يفعل واختار حرفته الأولى. وأما جوابه لمن استدل عليه ( ولا تشتروا بآياتي ثمنآ قليلا) بقوله نزلت في كعب بن الأسرف. فهذا ترس قد أعده الجهال الضلال لرد كلام الله إذا قال لهم أحد قال الله كذا. قالوا نزلت في اليهود ونزلت في النصاري نزلت في فلان وجواب هذه الشبهة الجاهلة الظالمة الفاسدة من وجوه: الأول أن يقال معلومأن القرآن نزل بأسباب فإن كان لايستدل به إلا في تلك الأسباب بطل استدلاله وهذا خروج من الدين. الثاني أنك تقول لايجوز لنا تفسير القرآن فكيف فسرت هـ ذه الآية بأنها خاصة بأبن الأشرف من نقات عنه من العلماء أن الآية إذا نزلت في رجل كافر أنها لاتعم من عمل بها من المسلمين ، من قال بهذا القول قبلك وعمن نقاته. الرابعة أن هذا خروج من الإجماع فما رال العلماء من عصر الصحابة فمن بعدهم يستداون بالآيات التي نزلت في اليهود وغيرهم على من يعمل بها ولكن هؤلاء الجاهلون الظالمون الذين يجادلون في الله من بعد مااستجيب له حجتهم داحضة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد . فأما الكلام في الطواغيت مثل إدريس وآل شمسان فالكلام على هـذا طويل ، ولكن هؤلاء الذين يحاصمونك لايعيثون بكلام الله ولا كلام رسوله شيئاً ولا عندكم مافي كتابهم فقل إذا كان كتابكم قد صرح تصريحا لامزيد عليه ونقل الإجماع على أن من فعل عشر معشار فعل هؤلاء الطواغيت أنه كافر حلال الدم والمال ، وقد صرح إأن من شك في كفرهم فهو كافر فكيف إذا مدحهم وأثنى عليهم فكيف إذا ضم إلى ذلك مدح طريقتهم مثل مايفعله ناس من الظالمين في الرياض عدحون طريقتهم وعدحونهم ويذمون دين الإسلام ويسبونه وأهله ويسمونه السبابة ومنهم من ينصر مذهب ابن عربى وابن الفارض ويدعون إليه وهؤلاء عند المجادل الذي يدعي أنه يعرف الإقناع ويعمل به من الخواص ونو يقال لايصلى خلفهم ولا تقبل شهادتهم وأنهم فسقة لأنكر علينا هذا الذي يدعى أنه فقيه بل هم أحبابه وأصحابه وأنصاره فكيف لو يقال إنهم كفار مرتدون يجب قتلهم إن لم يتوبوا في صمة فان بين من العبادات غير مافهمنا فيذكره بدليله ، وإن زعم ا أن كتابه باطل فيذكر الدليل على بطلانه ، وإن ذكر جوابا آخر يريد أن يجمع بين كتابه وبين عدم تـكفير هؤلاء فهو كمن يريدأن يجمع بين المجوسية والإسلام، فإن قال مارأيناهم فعلوا قلنا وأنت أيضاً مارأيت فرعون ولاهامان كفروا ولا رأيت ال أبا جهل وأبا لهبولا رأيت ظلم الحجاج ولارأيت الذين ضربوا الإمام أحمدوأنت تشهد

بهذا كله، فإن قال هذا متواتر. قلنا وكفر هؤلاء وادعاؤهم الزيوبية متواتر عند الخاص والعام والرجال والنساء وهم الآن يعبدون ويدعون الناس إلى ذلك ومع هذا كله (من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجدله وليا مرشدا - ومن يرد الله فتنته فلن علك له من الله شيئا ) ولكن إذا أمر الله بجهاد الكفار والمنافقين فلا بد من ذلك والله أعلم . المسألة السابعة سئل رحمه الله عن هـذه المسائل المفيدة . الأولى إذا رأينا حديثًا في بعض الكتب مثل الآداب أو شرح الأربعين لابن حجر الهيتمي أو المنازل أو المشارق أو الإقناع أو المنتهى ونسبه صاحبه إلى الصحيحين أو بعض المساند هل يسوغ الأخذ به والعمل به ولو لم نقف على الأصل. الثانية إذا وجدنا روايتين عن الإمام أحمد مختلفتين أو أقوالا للا صحاب مختلفة وكل يدلى بدلي بدليل هل بجوز العمل بكل منهما وإذا حكى بعض العلماء مثل صاحب الفروع أو غيره كلاما للامام أحمد أو للأصحاب وأمثالهم في مسألة ونم يذكر استدلالهم على ذلك بشيء أو ذكر أن فلاما قال كذا وفلانا قال كذا بضد القول الأول ما الحسكم في ذلك إذا قال الصحيع أو المذهب كذا هل يعمل به . الثالثة إذا فسير بعض الأصحاب معنى حديث واستدل به على حكم وفسره آخر بضده واستدل به على حكم يقابل الأول أو نقل عن الإمام تفسير حديث أو نقل آخر عنه ضده مثل حديث الإغلاق قال ابن القير عن الإمام أحمد فسر بالإكراه . الرابعة قولهم لاإنكار في مسائل الاجتهاد وعلى من اجتهد أو قلد مجتهدا حياً أو ميتاً ، وإذا ورد حديثان متضادان في الحكم مثل حديث القلتين وبئر بضاعة ذكر بعض العلماء أنحديث بر بضاءة مطلق وحديث الفلتين مقيد فيحمل المطلق على المقيد، وذكر غيره أن هذا أى حديث القلتين استدلوا على صحته وأن غيره يحمل عليه بأنه عليه السلام سئل عن إناءولغ فيه كاب فأحربار اقته، ولم يسأل هل تغير أم لا. الحامسة الثلاث طلقات المجموعة ذكر الشيخ منصور في شرح الإقناع وقوعها، يروى عن ابن عباس وعن عمر وعلى وابن مسعود وابن عمر قال وعن مالك بن الحارث قال: جاء رجل إلى ابن عباس فقال إن عمى طلق امرأته ثلاثا فقال إن عمك عصى الله وأطاع الشيطان فلم يجعل له مخرجا، وروى النسائي إسناده عن محمود بن لبيدقال « أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلا طلق امرأته ثلاث تطليقات جميها فغضب وقال أيلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم حتى قام رجل فقال يارسول الله أفلا أفتله» انتهى . وأما ماروى طاووس

عن ابن عباس قال : كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلافة أبي بكر وصدر من خلافة عمر الثلاث واحدة إلى آخره ، فقال الأشرم سألت أبا عبد الله عن حديث ابن عباس بأى شي أدفعه قال ادفعه برواية الناس عن ابن عباس بوجوه خلافه ثم ذكر عن ابن عباس خلافه من وجوه أنها ثلاث انتهى . السادسة قول أهل العلم إن اتفاق الأئمة حجة واختلافهم رحمة فما معني كون اختلافهم رحمة واحتج بهذه من اتبع المجتهدين. السابعة الحلف بالطلاق ذكر الشيخ منصور في شرح الإقناع نقلا عن اختيارات أبي العباس . قال : أبو العباس تأملت نصوص أحمد فرأيته يأمر باعترال الرجل امرأته في كل يمين حلف الرجل عليها انتهى. فهذا من أبي العباس يدل على أن مذهب الإمام أحمديدل على صحة الحلف بالطلاق. الثامنة مسألة الوقف على الأولاد ذكر مصنب المنتهى في شرحه عن مسندا لحميدي « أن أبا بكروسعدا وعمرو بن العاص وحكم بن حزام تصدقوا على أولادهم بدور المدينة» . التاسعة قوله تبارك وتعالى (يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية) وقوله (الظانين بالله ظن السوء) وقوله ( وذلك ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم) مامعني سوء الظن بالله؟ وقوله (من يعمل سوءا يجزبه) مامعناه وما معنى إدخال البخاري إياه في كتاب الطب وكذلك الحديث الذي أورده «مامن مسلم يصيبه أذى » فإن فسرتم الأذي بجميع المكروهات كما هو المشهور من معنى اللفظ الأخير «مايصيب المسلم من نصب ولاوصب ولاهم ولاحزن ولا أذى» فعطف الأذى على ماتقدم والعطف يقتضي المغايرة هل المراد الذي لم يصدر منه شرك بالكلية أم لا؟ وما معنى قولهم من الشرك التصنع للمخلوق المسلم وخوفه ورجاؤه وهل المرادبه الشرك الأكرأو الأصغر وقوله « أنا عند ظن عبدي بي إنظن بي خيرا فله وإن ظن بي شرا فله » وما معناه ؟ والحديث الذي فيه النهي عن قيل وقال وعن كثرة السؤال وإضاعة المال وقوله عليه السلام « الشؤم في ثلاثة في المرأة والولد والفرس» مامعناه و ترك الخارص الثلثأو الربعهل هو صحيح أملا ؛ فإن قلتم لالممامعني الحديث الذي استدل بهمن جوزه وهو قوله للعباس هي علي ومثلها معهاوقوله «اللهم في القرآن مع السفرة الكرام البررة والذي يقرؤه وهو عليه شاق له أجران» هل المراد حفظ حروفه ويحصل الفضل بذلك أم لا؟ والحفظ مع فهم المعاني وما معني المشقة والتعاهد وما معنى قوله « طعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الثلاثة» أفتونا مأجورين فأجاب رحمه الله اعلم أرشدك الله أن الله سبحانه وتمالى بعث محمدا صلى الله

عليه وسلم بالهدى الذى هو العلم النافع ودين الحق الذى هو العمل الصالح إذا كان من ينتسب إلى الدين منهم من يتعانى بالعلم والفقه ويصول به كالفقهاء ومنهم من يتعانى العبادة وطلب الآخرة كالصوفية، فبعث الله نبيه بهذا الدين الجامع للنوعين ومن أعظم ماامتن الله به عليه وعلى أمته أن أعطاه جوامع الكام فيذكر الله تعالى في كتابه كلة واحدة تكون قاعدة جامعة يدخل تحتها من المسائل مالايحصى وكذلك يتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكلمة الجامعة ، ومن فهم هذه المسألة فهما جيدا فهم قوله تعالى (اليوم أكلت لكر دينكم) وهذه الكلمة أيضامن جو امع الكلم إذ الكامل لا يحتاج إلى زيادة ، فعلم منه بطلان كل محدث بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه كا أوصانا بقوله « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا بها ك وعضوا عليها بالنواجد وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضارلة» } فهم معنى قوله (فإن تنازعتم في شي فردوه إلى الله والرسول) فإذا كان الله سبحانه قد أوجب علينا أن تردما تنازعنا فيه إلى الله أى في كتابه و إلى الرسول أي إلى سنته علمنا ، قطعا أن من رد إلى الكتاب والسنة ماتنازع فيه الناس وجد فيه مايفصل النزاع وهذه كلات يسيرة تحتاج إلى بسط طويل وتشير إلى حظ جليل وإنما قدمتها لأن من عرفها انجلي عنه إشكالات كثيرة في مسائل لاتحصر، منها بعض هـذه المسائل والمسئول عنها من ذلك جواب . المسئلة الثانية إذا اختلف كلام أحمد وكلام أصحابه فنقول في محل النزاع التراد إلى الله والرسول لاإلى كلام أحمد ولا إلى كلام أصحابه ولا إلى الراجح المرجح من الروايتين والقولين خطأ قطعاً ، وقد يكون صوابا وقولك إذا استدل كل منهما بدليل. فالدلائل الصحيحة لاتتناقض بل يصدق بعضها بعضا لكن قد يكون أحدها أخطأ في الدليل ، إما مستدل بحديث لا يصح : وإما فهم من كلة صحيحة مفهوما مخطئا. وبالجملة فمهما رأيت الاختلاف فرده إلى الله والرسول فإذا تبين لك الحق فاتبعه، فإن لم يتبين واحتجت إلى العمل فقلد من تثق بعلمه ودينه وهل يتخير الرجل عند ذلك أو يتحرى أو يقلد الأعلم أو الأورع؟ فيه كلام ليس هذا موضعه فتبين بهذا جواب. المسآلة الثانية والثالثة والرابعة. وأما المسألة الأولى فإن كان صاحب الدلائل ثقة مأمونا ونسبه إلى الصحيحين وغيرها جاز العمل بقوله « ولا أحد منع ذلك» . وأما المسألة الخامسة وهي قول من قال: لاإنكار في مسائل الاجتهاد فجوابها يعلم من القاعدة المتقدمة فإن أراد القائل مسائل الخلاف كلها فهذا باطل يخالفه إجماع الأمة فما زال الصحابة ومن بعدهم يكرون على من خالف أو أخطأ كائما من كان . ولو كان أعلم الناس وأتقاهم وإذا كان الله قد بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق وأمرنا بالنباعد وترك ماخالفه . فمن تمام ذلك أن من خالف من العلماء مخطئا فيه على خطئه وأنكر عليه ، وإن أريد مسائل الاجتهاد مسائل الخلاف التي لم يتبين فيها الصواب. فهذا كلام صحيح لا يجوز الإنسان أن يذكر الشي لكونه مخالها لمذهبه أولعادة الناس فكم لا يجوز للا نسان أن يأمر إلا بعلم لا يجوز أن ينكر إلا بعلم وهذا كله داحل في قوله تعالى ( ولا تقف ماليس لك به علم ) . وأما المسألة السادسة وهي قولك إذا ورد حديثان متضادان مثل حديث القلتين وحديث بنر بضاعة الخ. وهذه عبارة لاينبغي إلى أن قال وحاشا كلام الله وكلام رسوله من التضاد بل كله حق يصدق بعضه بعضاء والواجب على المؤمن مثل هذا أن يحسن الظن بكلام الله وكلام رسوله ويقول كَما أمر الله به ( آمنا به كل من عند ربنا ) فإذا تبين له الحق فليقل به ويعمل به وإلا فليمسات وايقل الله ورسوله أعلم. فإن الله تعالى ابتلى الناس بالمتشابه كما ابتلاهم بالحميج ليعلم من يقف حيث وقفه الله فمن يقول على الله بلا علم ، نعم قد يرد حديثان متضادان ، ولكن أحدها ليس بصحيح ، وقد يكون أحدهما ناسخا لكنه قليل جدا ومع ذلك لايرد المنسوخ إلا وقد يرد مايثبته. وأما قولك مايسوغ لمثلنا ، فالذي يسوغ بل يحبب ماوصفت لك . وهو طلب علم ما أنزل الله على رسوله ورد ما تنارع فيه المساء ون فإن علمه الله شيئًا فليقل به وإلا فليمسك ويقول الله أعلم و بجعله من العلم الذي لايمرفه، فلو بلغ الإنسان في العلم ماعلمه ما بلغ لكان ماعلمه قليلا بالنسبة إلى مالم يعلمه . وقد قال تعالى ( وما أوتيتم من العلم إلا فليلا ) . وأما المسألة السابعة فكونها مروية عن الصحابة فمسلم ويكفي في ذلك ماورد عن المحدث الملهم الذي أمرنا باتباع سنته ثاني الخلفاء عمر بن الخطاب، ولسكن ليس في هذا ما يرد القول الآخر. وأما الحديث (( أياهب بكتاب الله وأنا بين أظهركم » فهذا يدل على أن جمع الثلاث لا يجوز وأما كونه ألزم بها فلم يذكر في الحديث والذي يقول إنها واحدة لايقول إن النلفظ بها يجوز إن يقول هو منكر من القول وزور كا في الحديث. وأما رد الإمام أحمد رحه الله ذلك بمخالفة رواية له . فهذه مبنية على مسألة أصولية وهي أن الصحابي إذا أفتى بخلاف ماروى هل يقدح فيه والصحيح أنه لايقدح فيه فإن الحجة في روايته لافيرأيه، وبالجملة فالمسألة مسألة طويلة لعل المذاكرة تقع فيها شفاها. وأما المسألة الثامنة وهي قول من قال: اتفاق العلماء حجة واختلافهم رحمة فليس المراد به الأعة الأربعة بإجماع الأمة كلهم وهم علماء الأمة . وأما قولهم اختلافهم رحمة . فهذا باطل بل الرحمة في الجماعة والفرقة عذاب كما قال تعالى ( ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك) فلما سمع عمر أن ابن مسعود وأبيا اختلفا في صلاة الرجل في الثوب الواحد صعد المنبر وقال: اثنان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ففي أبي فتياكم يصدر المساءون لاأجد اثنين اختلفا بعد قيامي هذا إلا فعلت وفعلت المكن قد روى عن بعض التابعين أنه قال: ماأحسب اختلاف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا رحمة للناس لأنهم لولم يختلفوا لم يكن رخصة ومراده شي آخر عير مانحن فيه ومع هذا فهو قول مستدرك لأن الصحابة بأنهسهم ذكروا أن اختلافهم عقوبة وفتية . وأما المسألة التاسعة وهي مسألة الحلف بالطلاق فغاية ماذكره أنه مذهب أحمد ومذهب غيره يخالفه، ومن كانت الحجة معه فهو الصيب. وأما مسألة الوقف فالكلام فيهاطويل يحتاج إلى مذاكرة، وبالجملة فلا تنكر إلا ماخالف أمر الله ورسوله وطريقة الصحابة وأتباعهم . وأمامافعله الصحابة فعلى الرأس والعين. وأما قوله تعالى (يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية) وقوله (الظانين بالله ظن السوء) فقد بسط الكلام عليها في الهدى على وقعة أحد وقد فسره بأشياء كشيرة نقولها ونعتقدها ولا نظن إلا أنها عقل وصواب فتأمل كلامه تأملا جيدا. وأما قوله ( من يعمل سوءا يجز به ) وإدخال البخاري لها في كتاب الطب فمراد البخاري أن هذه الأمراض التي يكرهها العبد هي مما يكفر الله بها عن المؤمن سيئاته ويطهره بها لأن قوله ( من يعمل سوءا يجزبه) عام في جزاء الدنيا والآخرة. وأما إدخاله هذا في كتاب الطب فواضح وأهل العلم يذكرون في الباب ماهو أبعد من هذا تعلقا واستطرادا. وأما قوله « مامن مسلم يصيبه أذى » فهو عام وأما عطف الأذى على الوصب والنصب والهم فمن عطف العام على الخاص وهو كثير جدا في كلام العرب وفي كلاسنا. وأماسؤال كم هل هذا في المسلم الذي لم يصدر منه شرك بالكلية، أما الشرك الذي يصدر من المؤمن وهو لايدري مع كونه مجتهدا في اتباع أمر الله ورسوله فأرجو أن لايخرجه هذا من الوعد ، وقد (١٣) - تاريخ نجد - أول)

صدر من الصحابة أشياء من هذا الباب كحلفهم بآبائهم وحلفهم بالله وقولهم ماشاء الله وشاء محد وقولهم اجعل لنا ذات أنواط ، ولكن إذا بان لهم الحق اتبعوه ولم يجادلوا فيه حمية الجاهلية لمذهب الآباء والعادات. وأما الذي يدعى الإسلام وهو يفعل من الإنسان الذي يفعلها بجهالة ولم يتيسر له من ينصحه ولم يطلب العلم الذي أنزله الله على رسوله فقد أخلد إلى الأرض واتبع هواه ولا أدرى ماحاله . وأما قول من قال: من الشرك التصنع للمخلوق فلعل مراده التصنع بطاعة الله الذي يسمى الرياء وهو كثير جدا فهذا صحيح في أمور لايفطن لها صاحبها، وأما خوف المخلوق فالمراد به الخوف الذى يحملك أن تترك مافرض الله عليك وتفعل ماحرم الله عليك خوفا من ذلك المخلوق، وأما الرجاء فلعل المراد الذي يخرج العبد عن التوكل على الله والثقة بوعده وكل هذه الأموركثيرة جدا، وأماقوله «الشؤم في ثلاث» الخ. فهذا أشكل على من قبلنا حتى إن عائشة كذبته وقالت هذا كلام أهل الجاهلية ولكنه صح وقد تكلموا في تفسيره ولم يتبين لى معناه والله أعلم بمراد رسوله · وأما ترك الخارص الثلث فقد سمع الجماعة فيها ماتيسر؛ وبالجملة فأرجم الأقوال فيها عندى قول أكثرأهل العلم إنه غيرمطرد. بل يترك قدر ماياً كله و يحرجه رطبا باجتهاد الخارص وعلى هذا تجتمع الأدلة ويصدق بعضها بعضا . وأما ماورد من الفضل في حفظ القرآن هل المراد حفظه مع حفظ المعانى فلا يحضرنى جواب يفصل المسألة ولكن حفظه مع عدم الفهم لا يوجد . فهذا من النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء لا أعلمه وأظنه لو وجد في زمانهم لكان مشهورا والذى يسمى عندنا الفروع لما ذكرأنه يحفظ الفروع ولايفهمه وقدقال تعالى (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا) وذكر ابن القيم أن هذه لو نزلت في التوراة فالقرآن كذلك لافرق بينهما ولذلك دُمْ الذين يقرءون بلا فهم كقوله ( ومنهم أميون لايعلمون الكتاب إلا أماني") أي تلاوة بلا فهم والمراد من إنزال القرآن فهم معانيه والعمل به لامجرد تلاوته، وأما قوله « طعام الواحد يكفي الاثنين » الخ فلا أعلم له معنى غير ظاهره. وأما إغلاق الباب وقت الجذاذ فلا أتجسر على الجزم بتحريمه ولكن أظنه لا يجوز في هـذا المعنى من الكتاب والسنة وكارم أهل العلم، من ذلك ماذكره الله في سورة ن عن أصحاب الجنة ( إذ أقسموا ليصرمنها

مصبحين) وهم لم يفلقوا الباب بل تحيلوا بالصرام في وقت يأتى فيه المساكين. وأما تأخير الزكاة فلا يجوز، ومن استدل بحديث «هي على ومثلها معها» فقد أخطأ خطأ واضحا الأول أن ظنى أن الحديث لايدل على المسألة المسئول عنها . فإن المسألة المسئول عنها أن صاحب المال هل يحل له تأخير الزكاة عن وقتما لحاجة أوغيرها، والمسألة التي قال بعض أهل علم الحديث يدل علمها ليست هـذه بل إذ رأى الإمام أو الساعي أن يؤخر الزكاة لمصلحة ، وهذه مسألة غير الأولى والدليل أن أحمد سئل عن تأخير الزكاة فمنعه وتشدد فيه، وسئل عن الساعي إذا أراد تأخيرها في سنة مجدبة فرخص له واستدل بفعل عمر ، مثال ذلك أن ولى اليتيم إذا قيل له إنه يجوز له بيع عقاره لمصلحة هل يحل لأحد أن يستدل بهذه المسألة إذا كان عندهم ليتم دار أو عقار لا يعلم بها وليه فأراد أن يعطى الولى أو اليتم عنها لمصلحة المعطى هل يقول أحد إن هذا جائز ولو استدل أحد على جوازه ببيع وليه عقاره لمصلحة لعده الناس ضحكة فينبغي اطالب العلم أن يتفطن لصورة المسألة في الدليل الذي يدل عليها أو يجيل نظره في ذلك فإن كثيرا من الأغاليط وقعت في مسألة واضحة جدا ويستدل بشيء من القرآن أو السنة وهو لايدل على ذلك كما فعله الرافضة والقدرية والجهمية وغيرهم قال تعالى ( هو الذي أنزل عليك الـكتاب منه آيات محكات هن أمّ الكتاب) الآية ، فنسأل الله تعالى أن بهدينا لما يحبه ويرضاه . المسألة الثامنة سئل الشيخ رحمه الله عن توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية وتوحيد الصفات، فأجاب: توحيد الربوبية هو الذي أقربه الكفار كما قال تعالى ( قل من يرزقكم من الساء والأرض أمن يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون ) وأما توحيد الألوهية فهو إخلاص العبادة لله وحده من جميع الخلق لأن الإله في كلام العرب هو الذي يقصد للعبادة وكانوا يقولون إن الله سبحانه هو إله الآلهة لكن يجعلون مع الله آلهة أخرى مثل الصالحين والملائكة وغيرهم يقولون إن الله يرضى هذا ويشفعون لنا عنده . فا ذا عرفت هذا معرفة جيده تبين لك غربة الدين ؛ وقد استدل عليه سبحانه بإقرارهم بتوحيد الربوبية على بطلان مذهبهم لأنه إذا كان هو المدبر وحده وجميع من سواه لاعلكون مثقال ذرة فكيف يدعونه ويدعون غيره معه مع إقرارهم بهذا. وأما توحيد الصفات فلا يستقيم توحيد الربوبية

ولا توحيد الألوهية إلا بالإقرار بالصفات لكن الكفار أعقل ممن أنكر الصفات ا والله أعلم . المسألة التاسعة سئل رحمه الله ماقول الشيخ رحمه الله في تسمية العبودات أربابا إذ الرب يطلق على المالك والمعبود على الإله ، وكل اسم من أسمائه جل وعلا له معنى يخصه بالتخصيص دون التداخل بالتعميم . والجواب : الرب والإله في صفة الله تبارك وتعالى متلازمة غير مترادفة فالرب من الملك والنربية بالنعم والإله من التأله وهوالقصد لجلب النفع ودفع المضرة بالعبادة ولذلك صارت العرب تطلق الرب على الإله فسموا معبودانهم أربابا من دون الله لأجل ذلك أي لـكونهم يسمون الله ربا بمعنى إلها. السألة العاشرة سئل رحمه الله عن مسائل: (الأولى) أحاديث الوعد والوعيد وقول وهب بنمنبه «مفتاح الجنة: لا إله إلاالله الاالله الخ (الثانية) حديث أنس «من صلى صلاتنا » الخ. (الثالثة والرابعة) شيء من أحاديث الوعد والوعيد (الخامسة) الحديث الذي فيه «يخرج من ثقيف كذاب » الخ (السادسة والسابعة) قوله « ألا أخبركم بأهل الجنة » الخ. فأجاب: الحمدلله الذي يجب العلم به أن كل ماقال الرسول حق يجب الإيمان به واولم يعرف الإنسان معناه ، وفي القرآن آيات في الوعد والوعيد كذلك وأشكل الكل على كثير من الناس من السلف ومن بعدهم، ومن أحسن ماقيل في ذلك اقرءوها كما جاءت معناه لاتتعرضوا لفسير لاعلم لكم به ، وبعض الناس تكلم فيها ردا لكلام الخوارج والمعتمزلة الذين يكفرون بالذنوب ويخلدون أصحابها في النار أنه ينفي الإيمان عن بعض الناس لكونه لم يتمه كقوله للاعرابي « صلّ فإنك لم تصل » والجواب الأول أصوب وأهون وأوسع وهو الموافق لقوله تعالى ( والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا ) الآية . إذا فهمت ذلك فالمسألة الأولى واضحة ومراده الرد على من ظن دخول الجنة بالتوحيد وحده بدون الأعمال. وأما إذا أتى به وبالأعمال وأتى بسيئات ترجم على حسناته أو تحبط عمله فلم يتعرض وهب لذلك بنفي ولا إثبات لأن السائل لم يروه. وأما الثانية وهي قوله «من صلى صلاتنا» فهو على ظاهره معناه او عرف منه النفاق فما أظهره نفاق وعليه وباله، وإلافهلومأن من صد قمسيامة أوأ نكر البعث أو أنكر شيئاً من القرآن أو غير ذلك من أنواع الردة أنه لم يدخل في الحديث. وأما الثالثة والرابعة التي فيها أحاديث الوعد والوعيد فسبقي لجرائمها. وأما قولها أما الكذاب فقد عرفناه هو رجل من ثقيف خرج يطلب بدم الحسين وأهل البيت

وانتصر وقتل من قتلهم ثم ملك العراق. وغلط مرة فسير إليه ابن الزبير عسكرا فقتاوه وفتحوا العراق لأنه أظهر الزندقة وادعى النبوة ، وأما المبير وهو الذي يفني الناس بالقتل فهو الحجاج المعروف . وأما السادسة فلا عامت أن الحديث صحيح . وأما السابعة فقوله كلضعيف فهو ضدالقوى. والمتضعف قيل إنه المتواضع، والعتل قيل هو الغليظ الجافي والزنيم المعروف بالشر والمتكبر معروف والذي لا زبر له فسره بقوله : لا يبتغون أهلا ولا مالا ، والشنظير فسره بالغاش وباقى الأوصاف في الخير والشر معروفة. المسألة الحادية عشرة سئل رحمه الله عن الوعيد فيمن حفظ القرآن ثم نسيه هل هو صحيح أم غير ذلك أيضا؟ يفهمني عبد الوهاب في خط الموصلي أنك مارضيت قوله أشهد أن لا إله إلا الله وحده لاشريك له في مشيئته وإرادته حتى إني أفكر فيها ولابان لى فيها شيء أيضاسوي المذكور عند النووي «اللهم إني أسلمت نفسي إليك» الح بين لى معناه جزاك الله خيرا . الجواب الوعيد فيمن حفظ القرآن ثم نسيه ثابت عند أهل. الحديث، فإن كنت قد حفظت القرآن أو شيئا منه ثم نسيته فودىأن تعود إليه. وأم قوله في الخطبة أشهد أن لا إله إلاالله وحده لاشريك له في مشيئته و إرادته فعجب كيف يخفي عليك هذا اللا لوهية ، والمذكور في الخطبة توحيد الربوبية الذي أقر به الـكفار . وأما قوله «اللهم إنى أسلمت نفسي إليك » فترجع إلى الإخلاص والتوكل ، ولو كان بينهما فروق لطيفة والله أعلم. الثانية عشرة قال السائل عفا الله عنك خطبت ووقفت على يوم يبعثر من في القبور ، ويحصل مافي الصدور ، ثم قلت جعلنا الله وإياك من الآمنين الذين لاخوف عليهم ولاهم يحزنون بارك الله لي ولكم الخ ، ولا فطنت إلا بعد ما انقضت الصلاة وأردت أن آمر المؤذن يؤذن ويعيد الخطبة والصلاة ، ثم , تأملت يوم يمعثر مافي القبور ويحصل مافي الصدور وإذا كأنها آية تقوم بالمعنى وتجزى ثم كثر على" الهم" والتردد ، وأيضا عفا الله عنك عندى دبيش ولى عبيل وحاير تطمع نفسى لمنزلة الفقراء ولولم يكن إلا سبقهم إلى الجنة بما ذكر ، ويعارض ذلك أيّ الفقير الصابر أوالغني الشاكر أفضل وقوله صلى الله عليه وسلم « أن تذر ورثتك» الخ بين لى حد الشكر وحد الصبرأيضا. قوله صلى الله عليه وسلم «من قال لا إله إلا الله صلى الله عليه وسلم «من قال لا إله إلا الله صلى الله الحديث واللفظ الآخر «مخلصا دخل الجنة». مامعني الصدق والإخلاص والفرق بينهما. أيضا حديث البطاقة وما معه من سجلات الذنوب حتى وضعت في كفة والبطاقة

في كفة فرجحت بتلك السجلات لما تضمنت من الإخلاص، وما تقول فيمن خالف شيئا من واجبات الشريعة ماذايقع عليه ومامعنى « كل ذنب عصى الله به شرك» وهل يقع في جزء من الكفر ، والمراد به الكفر بالله أو بالإله مع صغره ، وما معنى قول من قال كفر دون كفر وقول من قال نعمة أي نعمة أيضا وماذا ترى في الرؤيا التي ذكرت لك أيضا تذكرت في الإيمان قوته وضعفه وإلا فمحله القلب فإن التقوى عمرته مركبة عليه فبقوته تقوى وبضعفه تضعف ، وهذا فهمي ولكن ورد على شبهة اعرف اعرف من خالف دين الإسلام وصد عنه تقوى من بعض التعديات ولا سها أموال الناس. ألا والعبادة البدنية والمالية مثل الصلاة والزكاة تكون عادة وفطرة أى شيء رى ذلك منه وماذكرت لك فيأول السؤال صحيح أم لا. الجواب وبالله التوفيق: أما مسألة الخطبة فى الجمعة فلا عامت فيها خلافا وأرجو أن تكون تامة ، وأما مسألة الغنى والفقر فالصابر والشاكر كل منهما من أفضل المؤمنين وأفضلهما أتقاها كما قال تعالى (إن أ كرمكم عند الله أتقاكم ) وأما جد الصبر وحد الشكر فلا عندى علم إلا المشهور بين العلماء أن الصبر عدم الجزع والشكر أن تطبيع الله بنعمته التي أعطاك. وأما قوله من قال «لاإله إلاالله صادقا» والحديث الآخر «مخلصا» فمسألة الصدق والإخلاص كبيرة. ولما ذكر الإمام أحمد الصدق والإخلاص قال بهما ارتفع القوم ولكن يقربها إلى الفهم التفكر في بعض أفراد العبادة مثل الصلاة والإخلاص ؛ فالإخلاص فيها يرجع إلى إفرادها عما يخالف كثيرا من الرياء والطبع والعبادة وغير ذلك، والصدق يرجع إلى إيقاعها على الشروع ولو أبغضه الناس في ذلك، وحديث البطاقة ذكر الشيخ أنه رزق عند الخاتمة قولها على ذلك الوجه والأعمال بالخواتيم مع أن على بقيته إشكال والله أعلم. وأما معنى كل ذنب عصى الله به شرك أو كفر، فالشرك والكفر نوع والكبائر نوع آخر والصغائر نوع آخر. ومن أصرح مافيه حديث أبي ذر فيمن لقي الله بالتوحيد قوله «وإن زنى وإن سرق» مع أن الأدلة كثيرة. وإذا قيل من فعل كذا فقد أشرك أو كفر فهو فوق الـكبائر وما رأيت مني ما يخالف ما ذكرت لك فهو بمعنى الذي هو أخفى من دبيب النمل وقول القائل كفر نعمة خطأ رده الإمام أحمد وغيره . ومعنى أنه ليس يخرج من الملة مع كبره ؛ والرؤيا أرجو أنها من البشرى واكن الرؤيا سر المؤمن ولاتغره وقولك إن الإيمان محله القلب ؛ فالإيمان أجمع السلف على أن محله القلب

والجوارح جميعا كما ذكره الله تعالى في سورة الأنفال وغيرها . وأماكون الذي في القلب والذي في الجوارح يزيد وينقص فذاك شيء معلوم ؛ فالسلف يخافون على الإنسان إذا كان ضعيف الإيمان سلب الإيمان كله. وأما الشبهة التي وردت عليك إذا كان الرجل مخالفا دين الإسلام ويصد عنه ولكن فيه ورع عن بعض المحرمات فأنت خابرأن الإنسان يكفر بكلمة واحدة فكيف الصد عن سبيل الله واذكر قوله تعالى (ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم) فإذا كانت الكراهة تحبط الورع الذي تذكر فكيف الصدمع الكراهة ، واليهود والنصارى فهم أهل زهد أعظم من الورع والله أعلم. المسألة الثالثة عشرة سئل رحمه الله ما يقول الشيخ شرح الله صدره ويسر أمره في مسائل أشكلت على فما يجب علينا من معرفة الله إذا كان موجب الإلهية الربوبية وأشوفك قليل التصريح عليها عند تقرير التوحيد الاألوهية ويشكل علينا أيضاكون مشركي العرب أقروا به يكون من غيرمعرفة لوضوحه أم توغلوا فىالتقليد ولم يلتفتوا للحقيقة الموجبة للعبادة أم زعمتم أن هذا شي، يرضاه الرب أم كيف الحال، وأيضا كلة التوحيد كونها محتوية على جميع الدين من إنزال الكتب وإرسال الرسل إنها نافية جميع المقصودات المساة بالإلهية الباطلة إذا صيرها اقصد فتسمى بذلك من غير استحقاق لأنها مخلوقة مربوبة مقهورة ، والواحد في القصد هو الواحد في الخلق، أرى بعض الناس تكلم في معناها وعلمها وأن لفظها مجردة من غيرمعرفة لايفيد شيئا لكن نظرت في حديث الشفاعة الكبرى عندقوله (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) وإخراجه العصاة من أمته الذن ربه حتى قال « الذن لى فيمن قال لاإله إلا الله » هذا مشكل على جدا وفهمي قاصر عن معرفته إذا كان كلة التوحيد هي الغاية وتقييدها بالمعرفة ، وإخراجه صلى الله عليه وسلم أدنى أدنى أدنى مثقال ذرة خردل من إيمان فأنت جزاك الله خيرا بين لي معنى هذه الكلمة لا أضل ولا أضل وأخبرك يوم أنا غافل عن الفهم في الربوبية ما فهمي جيد في الألوهية فلما بان لي شيء من معرفتها واتضح لى بعض المعرفة في الألوهية في ضرب المثل أن فيصل ما استعبد لعدير إلا لأهل كبر ملك عدير مع أنه قبيل له، وأظن غالب الناس كذلك وفيهم من يرى الربوبية، ولا يعتبرها ويتهاون بها وهذا نسمعه من بعضهم فجزاك الله خيرا صرح لى بالجواب؟ فأجاب: إلى الأخ حسن، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وبعد سرني ما ذكرت من

الإشكال وانصرافك إلى الفكر في توحيد الربوبية، ولا يخفاك أن التفصيل يحتاج إلى طول، ولكن مالا يدرك كله لايترك كله. فأما توحيد الربوبية فهو الأصل ولا يغلط في الإلهية إلا من لم يعطه حقه كما قال تعالى فيمن أقر عسألة منه (ولأن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فأنى يؤفكون) ومما يوضح لك الأمرأن التوكل من نتأنجه والتوكل من أعلا مقامات الدين ودرجات المؤمنين ، وقد تصدر الإنابة والنوكل من عابد الوثن بسبب معرفته بالربوبية كما قال تعالى (وإذا مس الانسان ضر دعا ربه منيبا إليه) الآية . وأما عبادته سبحانه وتعالى بالإخلاص دائمًا في الرخاء والشدة فلا يعرفونها ، وهي نتيجة الإلهية ، وكذلك الإيمان بالله واليوم الآخر والإيمان بالكتب والرسل وغير ذلك. وأما الصبر والرضا والتسليم والنوكل والإنابة والتفويض والمحبة والحوف والرجاء فمن نتائج توحيد الربوبية . وكذلك توحيد الألوهية هو أشهر نتائج توحيد الربوبية وهذا وأمثاله لايعرف إلابالتفكر لابالمطالعة وفهم العبارة. وأماالفرق بينهما فإن أفرد أحدهما مثل قوله ( إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ) فهو توحيد الإلهية مثل قوله ( فاعلم أنه لا إله إلا الله ) وأمثال ذلك ، فإذا قرن بينهما فسدت كل لفظة بأشهر معانيها كالفقير والمسكين. وأما ماذكرت من الجاهلية كيف لم يعرفوا الإلهية إذا أقروا بالربوبية فهل هو كذا وكذا فهو بمجموع ماذكرت وغيره ، وأعجب من ذلك وما رأيت وماسمعت بمن يدعى أنه أعلم الناس ويفسر القرآن ويشرح الحديث مجلدات ثم يشرح البردة ويستحسنها ويذكر في تفسيره وشرحه للحديث إنه أشرك ويموت ماعرف ماخرج من رأسه ، هذا هو العجب العجاب، أعجب بكثير من أناس لاكتاب لهم ولا يعرفون جنة ولا نارا ولا رسولا ولا إلها. وأماكون لاإله إلا الله تجمع الدين كله وإخراج من قالها من النار إذا كان في قلبه مثقال ذرة فلا إشكال في ذلك. وسر المسألة أن الإيمان يتجزأ ولايلزم من ذهاب بعضه ذهاب كله بل هذا مذهب الخوارج فالذي يقول الأعمال كلها من لا إله إلا الله فقوله الحق، والذي يقول يخرج من النار من يقولما وفي قلبه من الإيمان مثقال ذرة فقوله الحق ، والسبب ما ذكرت لك من التجزؤ وسبب الغفلة عن التجزؤ غلط أبى حنيفة وأصحابه فى زعمهم أن الأعمال ليست من الإيمان والإسلام . المسألة الرابعة عشرة سئل رحمه الله عن معنى قول الني صلى الله عليه وسلم في حديث معاذ «حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا»

الخ إلى أنقال «أفلا أبشر الناس؟ قال لاتبشرهم فيتكلوا» ومعنى لابدخل أحد الجنة بعمله أيضا . ما معنى عقد اللحية والضرب بالأرض هو الذي تعرف أن بعضهم مخط خطوطا ثم بعدها إن ظهرت شفعا فكذا وإن ظهرت وترا فكذا أمغير ذلك وتفسير الحسن الجبت برنة الشيطان مارنة الشيطان وحديث «من ردته الطيرة فقد أشرك ، وكفارة ذلك أن تقول: اللهم لاطير إلا طيرك » الخ، أم كيف يزول ذلك الشرك فهذا اللفظ مع أن الطيرة مخامرة باطنة واللفظ وحده لايفيد أو فالدة قليلة وما معنى الفخر والطعن وما معنى مكر الله بالعبد وما الفرق بين الروح والرحمة وما معنى «الايؤمن أحدكم حتى يحب» ذاتا أورثته المتابعة ومعرفة الدين أو إيثار متابعة الأمر والنهي عن ورود الشهوات. وأيضا كسوة المرأة إذا كانت كسوة عرسهل المرأة أن تطلب من الزوج كسوة بدن أم هي كسوة بدن حتى يحول عليها الحول، وأيضا قيد الكسوة بالحول صواب، وأيضا إذا كان صوابا فهل هو بكل أحد للعالى والمتوسط والداني أمفيها تفصيل . وأيضا إذاعريت قبل مضى الحول بجب على الزوج أن يكسوها أملا . وأيضا إن مضى بعض الحول. الجواب أماحديث معاذفالمعنى عند السلف الحلال ظاهر وهومن الأمور التي يقولون أمروها كماحاءت أعنى نص الوعد والوعيد لايتعرضون للمشكل منه. وأما قوله «لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله» فتلك مسألة أخرى على ظاهرها وهو أن الله لو يستوف حقه كما يستوفى السيد حقه من عبده لم يدخل أحد الجنة ولكن كا قال الله تعالى (ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا) الآية . وعق اللحية لاأعلمه لكن ذكر في الآداب ما يقتضي أنه شيء يفعله بعض الناس في الحرب لاعلى وجــه التــكبر. وأما الضرف فهو مشهور جداحتي إن بعض الناس يخط فمن وافق خطه فذاك، والذي يبدو للذهن أنه عام في كل أنواع الخط وخط ذلك الني عدم لا يوجدمن يعرفه، ورنة الشيطان لا أعرف مقصود الحسن بل عادة السلف فسرون اللفظ العلم ببعض أفراده. وقد يكون السامع يعتقد أن ذلك ليس من أفراده، وهذا كثير في كلامهم جدا ينبغي التفطن له، وقوله في الطيرة «وكفارةذلك أن تقول» الخ. فالطيرة تعم أنواعا منها ما لاإنم فيه كما قال عبد الله وما منا إلاولكن الله يذهبه بالتوكل فإذا وقع في القلب شيء وكرهه ولم يعمل به بل خالفه وقال لم يضره وإن قال من الحسنات شيئاً فهو أبلغ وأتم في المكفارة، فلو قدرنا أن تلك الطيرة من الشرك الخفي أو الظاهر ثم تاب وقال

هذا الكلام علىطريق التوبة فكذلك . وأما الفخر بالأحساب، فالأحساب الذي بذكر عن مناقب الآباء السالفين التي نسميها المراجل. إذا تقرر هذا ففخر الإنسان بعمله منهى عنه فيكيف افتخاره بعمل غيره ؟ وأما الطعن في الأنساب ففسر بالموجود في زماننا ينتسب إنسان إلى قبيلة ويقول بعض الناس ليس منهم من غير بينة بل الظاهرأنه منهم. وأما مكر الله فهو أنه إذا أعطاه وأغضبه أنعم عليه بأشياء يظن أنها من رضاه عليه . وأما الفرق بين الروح والرحمة فلا أعرفه ولعله فرق لطيف لأن الروح فسربالرحمة في مواضع. وأماقوله «لايؤمن أحدكم» النح فسربأن المراد اعتقاد ذلك بالقلب والعمل بذلك الاعتقاد فا ذا كان في القلب ضده وكرهه وصار الكلام والعمل بمقتضى الأمر الممدوح فهو ذلك . وأما كسوة العرس وتقييد الكسوة بالحول مطلقا ومقيداً فالذي يفتي به أن هـذه الأمور ترجع إلى عرف الناس وهو مذهب الشيخ وابن القيم وأظنه المنقول عن السلف، فأما في العدة فعليه الكسوة والنفقة والله أعلم . المسألة الخامسة عشرة وسئل عفا الله عنه عن كون الأذان أوله التكبير وختم بالتكبير كذلك قول الله عز وجل (شهد الله أنه لاإله إلاهو والملائكة إلى قوله سبحانه لاإله إلاهو العزيز الحكيم) مامعني هذا التكرار هل هو تأكيد أم غير ذلك وعن الإيمان والإسلام هل ها نوع واحد أم نوعان وعن حديث القرض الذي يقال إنه في ثمانية عشر ضعفا صحيح أم لا. الجواب ذكروا أن التكبير مناسب في الأذان لأنه مشروع على الأمكنة العالية كقوله «كنا إذا هبطنا سبحنا وإذا علونا كبرنا» وأما قوله شهد الله إلى آخره فذكروا في تفسيرها أن الكلمة الأولى إعلام بأنه سبحانه شهد بهذا. كذلك كل عالم يشهد به ، وليس هذا ثناء على نفسه مجردا بلهو قيام بالقسط. وأما الكلمة الثانية فهي تعليم وإرشاد. وأما الإسلام والإيمان هل ها نوع واحد فذكر العلماء أن الإسلام إذا ذكر وحده دخل فيه الإيمان كقوله ( فإن أسلموا فقد اهتدوا) وكذلك الإيمان إذا أفرد كقوله في الجهة (أعدت للذين آمنوا بالله ورسله) فيدخل فيه الإسلام، وإذا ذكرا معاكقوله (إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات) فالإسلام الأعمال الظاهرة والإيمان الأعمال الباطنة كما في الحديث « الإسلام علانية والإعان في القلب » وقوله سبحانه في الحديث « أخرجوا من النار من في قلبه مثقال ذرة » إلى آخره يوافق ما ذكر ناه فإن الإيمان أعلى من الإسلام و يخرج الإنسان من الإعان إلى الإسلام ولا مخرجه من الإسلام إلا الكفرفيخرج الإنسان من الإعان إلى

الإسلام الذي ينفعه وإن كان ناقصا كما في آية الحجرات ( وإن تطيعوا الله ورسوله لايلتكم من أعمالكم شيئاً ) وحقيقة الأمر أن الإيمان يستلزم الإسلام قطعا . وأما الإسلام فقديستازمه وقد لايستازمه ، وحديث القرض لايصححه الحفاظ والله أعلم . المسألة السادسة عشرة سئل رحمه الله تعالى عن مسائل: (الأولى)قوله في باب حكم المرتد أو استهزأ بالله وكتبه أو رسله كفر وما وصف هذا الاستهزاء المكفر (الثانية) قول الشيخ وكان مبغضا لما جاء به الرسول اتفافا فمامعني هذا وقوله أو جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم ويتوكل عليهم ما وصف هذه الوسائط والتوكل والدعاء والسؤال. (الثالثة) قولهم أوأتى بقول أوفعل صريح في الاستهزاء بالدين كفرهما وصف هذا الدين والقول المسكفر . (الرابعة) قوله أو نطق بكلمة كفر ولم يعلم معناها فلا يكفر بذلك هل المعنى نطق بها ولم يعرف شرحها أو نطق بها ولم يعلم أنها تكفره . (الخامسة) قولهم ومن أطلق الشارع كفره كدعواه إلى غير الله إلى آخره فلاعلماء فيه أقوال أيها أقرب إلى الصواب. (السادسة) الذبح للجن قال الشيخ: وأما ما يذبحه الآدمى خوفا من الجن فمنهى عنه و نحن لمنفهم إلاهذا من النهى، فإذا قلنا يكفر من ذبح للجن فما دليلنا على الخالف . (السابعة)قولهم إذا دعاه إمام أونائبه وقولهم ولا يكفر ولا يقاتل قبل الدعاية هل المتغلب على بلد حكمه حكم الإمام في الدعاية وإقامة الحدود أملا؟ وهل يلزمه ذلك شرعا أملا؟ فإذا تركه وهويقدر عليه فماحكمه . (الثامنة) المسائل الفروعية من الطهارات والصلاة والزكاة والحج والمعاملات والأنكحة والدعاوي وغيرها عندنا أتعلمها وتعليمها بعد معرفة الله وتوحيده وإفراد العبادة له أنه هو الفقه المتفق على فضله وهو العلم النافع وهو الأفضل بعد الجهاد وهل الفتوى من كتب الترجيح المسهاة عند أهل العلم أفردوا فيها الراجح عندهم وأورد القول المقابل المقوى عندهم في بعض المسائل أم الفتوي من الطولات فربما أطلقوا الأقوال فلم ندر مانفتي به أو نعمل به من الأقوال إلا من كتب المتأخرين وكتب أهل الترجيح ونحن فرضنا التقليد فما نفتى به منه . (التاسعة) بعض الناس يحتج علينا أن المرتد لايقتل إلا بعد الاستتابة وقبلها ثبوت الردة فما الجواب. (العاشرة) قولهم في الاستسقاء لاباس بالتوسل بالشيو خوالعاماء المتقين وقولهم يجوز أن يستشفع إلى الله برجل صالح وقيل يستحب، قال أحمد إنه يتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم في دعائه؛ وقال أحمد وغيره في قوله عليه السلام «أعوذ بكلمات الله التامات من شرماخلق» الاستعاذة لاتكون بمخلوق ثمامعني

هذا الكلام وما العمل عليه منهما أم على قوله فما المعنى؛ وقولهم في التمرح قال إبراهيم الحربي الدعاء عند قبر معروف الترياق المجيد فمامعني هذا الكلام قال في الفروع: قال شيخنا قصده الدعاء عند رجاء الاحابة بدعة لاقربة باتفاق الأعمة فما معنى هذا الكلام. (الحادية عشرة) قال في الإقناع في آخر الجنائز: ولا بأس بلسه أي العير باليد وأما التمسح به والسلاة عنده أو قصده لأجل الدعاء عنده معتقدا أن الدعاء هناك أفضل من الدعاء في غيره أو النذر له و نحو ذلك . قال الشيخ وليس هذا من دين المسلمين بل هو مما أحدث من البدع القبيحة التي هي من شعب الشرك هل هـذا شرك أصغر أم أكبر مع قوله هناك في باب النذر قال الشيخ النذر للقبور وأهل القبور كالنذر لابراهيم عليه السلام أو الشيخ فلان نذر معصية لا يجوز الوفاء به مع قوله في الجنائز قبله قل في الشرح: يكره البناء على القبور إلى أن قال ابن القيم بجب هدم القباب إلى أن قال ويكره المبيت عنده وتجصيصه وتزويقه إلى آخره إلى أن قال فالظاهر من هذا الكراهة أو التحريم فهل يترتب على هذا غير الكراهة أو التحريم ؟ أفدنا جزاك الله خيرا ؟ فأجاب رحمه الله تعالى بعد السلام فسر لي ماذكرت ألهمك الله التوفيق ولا تعتذر من السؤال فإن هذا هو الواجب عليك وعلى غيرك كا قالوا: مفتاح العلم السؤال، والكن اعلم أن المسائل والعلوم المهجورة لايفهمها الإنسان إلا بعد المراجعة والمذاكرة ولو كانت واضحة، وهذه المسائل من العلوم المهجورة كما ذكرت فعل الطلبة في باب حكم المرتد مع أن معرفة الله ومعرفة حقه أجل العلوم وأشرفها لانستح من المراجعة وكثرة السؤال مابقي عليك شيء من الإشكال وقولك إن أهـل العلم لم يشرحوها ف كثير من الكتب لم يوجد عندكم وإلا جميع ماذكرت قد شرحوه . فالمسألة الأولى قد استدل العلماء عليها بقوله تعالى في حق بعض المسلمين المهاجرين في غزوة تبوك، ( ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب ) الآية وذكر السلف والخلف أن معناها عام إلى يوم القيامة فيمن استهزأ بالله أو القرآن أو الرسول ، وصفة كلامهم أنهم قالوا مارأينا مثل قرائنا هؤلاء أرغب بطونا ولا أكذب ألسناً ولا أجبن عند اللقاء ، يعنون بذلك رسول الله والعلماء في الصحابة فلما نقل الكلام عوف بن مالك أنى القائل يعتذر أنه قاله على وجه اللعب كما يفعل المسافرون فنزل الوحى أن هــذا كفر بعد الإيمان ولو كان على وجه المزح، والذي يعتذر يظن أن الكفر إذا قاله . جادا أو لاعبا. إذا فهمت أن هذا هو الاستهزاء ف كثير من الناس يتكلم في الله عز وجل بالكلام الفاحش عند وقوع المصائب على وجه الجد وأنه لايستحق هـذا وأنه ليس بأكبر الناس ذنبا ، وكذلك من يدعى العلم والفقه إذا استدللنا عليه بآيات الله أظهر الاستهزاء وهذه المسألة لعلك لاتحررها تحريراً تاما إلا من الرأس إذا أوقفناك على نصوص أهل العلم ذكروا أشياء لعل كثيرًا من الناس لاينكرها لو سمعها . الثانية قوله أو كان مبغضا لما جاء به الرسول ولم يشرك بالله لكن بغض السؤال عنه ودعوة الناس إليه فما هو حال من يدعى العلم ويقرر أنه دين الله ورسوله ويبغضونه أكثر من دين اليهود والنصارى بل يعادون من التفت إليه و يحلون دمه وماله و يرمونه عند الحكام، وكذلك الرسول أتى بالإنذار عن الشرك بل هو أول ماأنذر عنه وأعظم ماأنذر عنه ويقرون أنهأتى بهذا ويقولون خلق الله ماينبهون وينصرون بالقلب واللسان واليد والتكفير بالإنفاق فيمن أبغض النهى عنه وأبغض الأمر بمعاداة أهله ولولم يتكلم ولم ينصر فكيف إذا فعل مافعل ، وكذلك من جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم و إسألهم ويتوكل عليهم إجماعا. وذكروا أن هذا بعينه هوالذي يفعله أهل زمانهم عند القبور فكيف بزماننا ؟ يبينه لك قول الشارح لما ذكرهذا ودكر بعده أنواعا من الكفر المخرج عن الله قال: لقد عمت البلوى بهذه المرق وأفسدوا كثيرا من عقائد أهل التوحيد نسأل الله العفو والعافية انتهى كلامه في شرح الإقناع . فإذا كان هذا في زمنه لم يذكره عن عشرة أو مائة بلعمت البلوى في مصر والشام في زمن الشارح فأظنك تقطع أن أهل القصيم ليسوا بخير من أهل مصر والشام في زمن الشارح فتفطن لهذه المعاني وتدبرها تدبراً جيدا . واعلم أن هـذه المسألة أم "السائل أولها ما بعدها فمن عرفها معرفة تامة تبين له الأمر خصوصا إذا عرف مافعل المويس وأمثاله مع قبة الكواز وأهلها ومافعله هو وابن إسماعيل وابن ربيعة وعلماء نجد فيمكة سنة الحبس مع أهل قبة بني أبي طالب وإفتائهم بقتل من أنكر ذلك ، وأن قتلهم وأخذ أموالهم قربة إلى الله وأن الحرم الذي يحرم اليهودي والنصراني لايحرمهم ثم تفكر في الأحياء الذين صالوا معهم هل تابوا من فعلهم ذلك وأسلموا وعلموا أن عشر معشار ما فعلوا ردة عن الإسلام إجماع المذاهب كلها أم هم اليوم على ماكانوا عليه بالأمس والمويس وابن إسماعيل وأحزابهما إلى اليوم علماء يعظمون ويترحم عليهم ومن دعا

الناس إلى التوحيد وترك الشرك هم الخوارج الذين خرجوا من الدين فالله الله استعن بالله في فهم هـ نـه المسألة واحرص على ذلك لعلك أن تخلص من هذه الشبكة، فلو سافر المسلم إلى أقصى المشرق أو المغرب في تحرير هـذه المـألة لم يكف كثيرا والفكرة فيها في أمرين: أحدها في صورة المسألة وما قاله الله ورسوله وقال العلماء. (الفكرة الثانية) إذا عرفت التوحيد الذي دعت إليه الرسل أولهم نوح عليه السلام وآخرهم محمد صلى الله عليه وسلم وأقر به من أقركيف فعلوا وكيف أحيوه ودخلوا فيه أم عادوه وصدوا الناس عنه ، وكذلك لما عرفت ماجاء به من إنكار الشرك والوسائط وعرفوا قول العلماء إنه الذي عمت به البلوى في زمانهم هل فرحوا بالسلامة منه ونهوا الناس عنه أم زينوه للناس وزعموا أن أهله السواد الأعظم وثبتوه بما قدروا عليه من الأقوال والأعمال وجاهدوا في تثبيته كجهاد الصحابة في زواله فالله الله بادر ثم بادر ثم بادر فقد قال الني صلى الله عليه وسلم . « بدا الإسلام غريبا وسيعود غريباكا بدا» . فأنت تعرف بدء يوم قيل للني صلى الله عليه وسلم من معك على هذا قال حر وعبد ومعه يومئذ أبو بكر وبلال ، وقد قال الفضل بن عياض وهو في زمانه وهو قبل الإمام أحمد أتترك طريق الحق لفلة السالكين ولا يغرك الباطل لكثرة الهالكين ومع هذا وأمثاله من البيان أضعاف أضعاف ( من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له ولياً مرشدا ) وما أشكل عليك من هـ ذا فراجع فيه ، فإن كلام العلماء في أنه الشرك الأكبر وأنه اشتهر عند كمثير من أن يحصر (وأما الثالثة) فالقول الصريح في الاستهزاء بالدين مثل ماقدمت لك ، وأما الفعل فمثل مد الشفة وإخراج أدر من العين مما يفعله كثير من الناس عندما يؤمر بالصلاة والزكاة فكيف بالتوحيد(الرابعة) إذانطق بكلمة الكفرولم يعلم معناها صريحا واضحا أنه يكون نطق بما لايعرف معناه. وأماكونه أنه لايعرف أنها لاتكفره فيكفى فيه قوله (لاتعتذروا قدكفرتم بعد إيمانكم ) ثم يعتذرون للنبي صلى الله عليه وسلم ظانين أنها لاتكفرهم والعجب يمن يحملها على هذا وهو يسمع قوله تعالى ( وهم يحسبون أنهم بحسنون صنعا ـ إنهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ويحسبون أنهم مهتدون ــ وإنهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون ) أيظن أن هؤلاء ليسوا كفارا ولكن لاتستنكر الجهل الواضح لهذه المسائل لأجل غربتها ، ومن أحسن مايكشف لك الإشكال ماقدمت لك بإجماع العلماءأن هذاأ كثرمن زمانهم، وأيضاعلماء بلدانهمأ كثر من علماء من بلداتكم (الخامسة) أن من أطلق الشارع كفر بالدنوب قالر اجبح فيها قولان: أحدها ماعلمه الجمهور أنه لايخرج من الملة . والثانى الوقف كا قال الإمام أحمد أمروها كا حاءت يعنى لايقال يخرج ولمائة يحرج وما سوى هذين القولين غير صحيح (السادسة) قوله الذبح للجن منهى عنه فاعرف قاعدة أهملها أهل زمانك وهي أن لفظ التحريم والمكراهة وقوله لاينبغي ألفاظ عامة تستعمل في المكفرات والمحرمات التي هي دون المكفر وفي كراهة التنزيه التي هي دون الحرام مثل استعمالها في المكفرات قولهم لا إله المناة لا تنبغي العبادة إلا له وقوله ( وماينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا ) ولفظ التحريم مثل قوله تعالى ( قل تعالوا أتل ماحرم ربيم عليم أن لاتشركوا به شيئاً ) وكلام العلماء لا ينحصر في قولهم يحرم كذا لما صرحوا في مواضع أخر أنه كفر وقوله يكره كقوله تعالى ( وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه ) إلى قوله ( كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها ) وأما كلام الإمام أحمد في قوله أ كره كذا فهو عند أصحابه على التحريم .

إذا فهمت هذا فهم صرحوا أن الذبح للجن ردة تخرج ، وقالوا الذبيحة حرام ولو سمى عليها ، قالوا لأنها بجتمع فيها مانعان: الأول أنها بماأهل به لغير الله ، والثانى أنها ذبيحة مرتد والمرتد لاتحل ذبيحته وإن ذبحها الأكل وسمى عليها ، وما أشكل عليك في هذا فراجعني وأذكر لك لفظهم بعينه (السابعة) إدا ادعاء إمام أو نائبه فالأغة المشمعون في كل مذهب أن من تغلب على بلد أوبلدان له حكم الإمام في جميع الأشياء ، ولولا هذا ما استقامت الدنيا لأن الناس في زمن طويل قبل الإمام أحمد إلى يومنا هذا ما اجتمعوا على إمام واحد ولا يعرف أن أحدا من العلماء ذكر أن شيئا من الأحكام لايصح إلا بالإمام الأعظم ، وقولك هل يجب عليك فنعم يجب على من قدر عليه وإن لم يفعل أثم ، ولحركن أعداء الله بجعلون هذه الشبهة حجة في رد مالا يقدرون على جحده كما إلى لما أمرت برجم الزانية قالوا لابد من إذن الإمام فإن صح كلامهم على جحده كما إلى لما أمرت برجم الزانية قالوا لابد من إذن الإمام فإن صح كلامهم والبيوع ، والأنكحة وغيرها من أهم أمور الدين وأفضل الأعمال ، والحرام ، الما والحرام ، الما والحرة والمناه ولا يحتمله الأوراق ولعله بالمذاكرة إذا التقينا ماذكرت من الراجع يحتاج إلى تطويل لا تحتمله الأوراق ولعله بالمذاكرة إذا التقينا ماذكرت من الراجع يحتاج إلى تطويل لا تحتمله الأوراق ولعله بالمذاكرة إذا التقينا ماذكرت من الراجع بحتاج إلى تطويل لا تحتمله الأوراق ولعله بالمذاكرة إذا التقينا

إن شاء الله (التاسعة) لايقبل المرتد إلا بعد الاستتابة فهذا صحيح ولم أفعل ذلك مع أحد قاتلناه إلابالاستتابة والتي من الاستتابة (العاشرة) قولهم في الاستسقاء لابأس بالتوسل بالصالحين وقول أحمد بالتوسل بالني صلى الله عليه وسلم خاصة مع قولهم إنه لايستغاث بمخلوق فالفرق ظاهر جدا ، وليس الكلام مما نحن فيه فكون بعض يرخص بالتوسل بالصالحين وبعضهم يخصه بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وأكثر العلماء ينهي عن ذلك ويكرهه فهذه المسألة من مسائل الفقر ، ولو كان الصواب عندنا قول الجمهور إنه مكروه فلا ننكر على من فعله ولا إنكار في مسائل الاجتهاد لكن إنكارنا على من دعا المخلوق أعظم مما يدعوالله تعالى ويقصدالقبرويتضرع عند ضريح الشيخ عبدالقادر أوغيره يطلب فيهتفر يجالكر بات وإغاثة اللهفات وإعطاء الرغبات فأين هذا من يدعو الله مخلصًا له الدين لا يدعو مع الله أحداً ، ولكن يقول في دعائه: أسألك بنيك أو بالمرسلين أو بعبادك الصالحين أو يقصر قبر معروف أو غيره يدعو عنده لكن لا يدعو الله مخلصا له الدين فأين هذا مما نحن فيه . ( المسألة الحادية عشرة) في لمس القبر أو قصده للدعاء عنده فليس هذا من دين المسلمين فهذا هو الصواب بلا ريب وكون الشارح ذكر كلام الحربى أن قبر معروف ترياق مجرب فهذا لاينكر لأن العلماء و يذكرون في المسألة القولين أو أكثر ويرجحون الراجح أو يتوقف بعضهم، ولكن كلام الشيخ بضدكلام الحربي مخالف له منكر له، والكن ايكن منك على بال ما أخرج الصحيحان « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذا إلى اليمن قال له: إنك تأتى قوما من أهل الكتاب فليكن أول ماتدعوهم إليه أن يوحدوا الله فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات» فتدبر هذا وأرعه سمهك وأحضر قلبك إذا كان الرسول صلى الله عليه وسلم ما أمره أن يدعوهم إلى الصلوات الخمس إلا إن استجابوا للتوحيد فكيف عن لايهمه في دينه إلا بعض مسائل الاجتهاد مع مايراه من سب الناس للتوحيد واستحلالهم دم من دان به وماله ودعوتهم إلى الشرك الأكبر ودعواهم أن أهله السواد الأعظم ، ثم مع هذا إذا أخذهم السيف كرها قالوا ماخالفنا والناس يكذبون علينا وعرفنا الكذب وإلا جميع ماجرى منهم لم يقروا به ولم يتوبوا منه ، والرسول صلى الله عليه وسلم هذه وصيته لمعاذ ، فاتق الله في تدبر هذا الحديث وتدبر ماعليه أعداء الله من العداوة للتوحيد . وأما المسائل التي

ذكر في الجنائز من لمس القبر والصلاة عنده وقصده لأجل الدعاء أوكذا وكذا فهذا أنواع. أما بناء القباب عليها فيجب هدمها ولا علمت أنه يصل إلى الشرك الأكر وكذلك الصلاة عنده وقصده لأجل الدعاء فيكذاك لا أعلمه يصل إلى ذلك ولكن هذه الأمور من أسباب حدوث الشرك فيشتد نكير العلماء لذلك كاصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبياتهم مساجد» وذكر العلماء أنه بجبالتغليظفي هذه الأمور لأنه يفتحباب الشرك : كما أنه أول ماحدث في الأرض بسبب ود" وسواع ويغوث ويعوق ونسر لما عكفوا على قبورهم ، ثم صوروا تماثيلهم يتذكرون بها الآخرة ثم بعد ذلك بقرون عبدوا فكذلك في هذه الأسة كما قال صلى الله عليه وسلم «لتتبعن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة حتى او دخلوا جحرضب لدخلتموه » فأول ما حدث الصلاة عند القبور والبناء عليها من غير شرك ، ثم بعد ذلك بقرون وقع الشرك ، وأول ماجرى من هذا أن بني أمية آا لما بنوا مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم وسعوه واشتروا بيوتا حوله، ولم يمكنهم إدخال بيت النبي صلى الله عليه وسلم الذي فيه قبره وقبر صاحبيه ، ولـكن أدخلوا البيت في المسجد لأجل توسيع المسجد ولم يقصدوا تعظم الحجرة لذلك لـكن قصدوا تعظيم المسجد، ومع هذا أنكره علماء المدينة حتى قتل خبيب بن عبد الله بن الزبير بسبب إنكاره ذلك . فانظر إلى سد العلماء الدرائع . وأما النذر له ودعاؤه والخضوع له فهو ا من الشرك الأكبر فتأمل ماذكره البغوى في تفسير سورة نوح في قوله تعالى (وقالوا لاتذرن آلهت ولاتذرن) الآية وماذكر أيضا في سورة النجم في قوله (أفرأيتم اللات والعزى) أن اللات قبر رجل صالح. فتأمل الأصنام التي بعثت الرسل بتغييرها كيف تجد فيهاقبورالصالحين والحمد للهرب العالمين وهذا آخرماوجد فىذلكوصلى الله على محمد وآله وسلم ( المسألة السابعة عشرة ) سئل رحمه الله عن الجدهل يكون بمنزلة الأب في الميراث ، وما حجة من قال بذلك وعن قسم المال جزافا وما معنى الاحتساب في نفقة الأهل وعن قول إبراهيم عليه السلام (ربأرني كيف يحيى الموتى) وقوله في كلام البقروالذيب «آمنتبه أناوأبوبكروعمر» إلى آخره، فأجابر حمه الله: أما كون الجدأبا فرجح بأمور: أحدها العموم، واستدل ابن عباس على ذلك بقوله (يا بني آدم). الثاني محض القياس كما قال ابن عباس: ألايتقي الله زيد يجعل ابن الابن ابنا ، ولا يجعل أبا ( ١٤ – تاريخ نجد – أول )

الأب أبا. الثالث أنه مذهب بي بكر الصديق. الرابع أن الذين ور"ثوا الإخوة معه اختلفوا في كيفية ذلك كما قال البخاري لما ذكر قول الصديق ، ويذكر عن على وابن مسعود وزيد أقاويل مختلفة. الخامس أن الذين ور" ثوهم لم يجزموا بل معهم شك وأقروا أنهم لم يجدوه في النص لا بعموم ولاغيره . السادس وهو أبينها كلها أن هذا التوريث وكيفياته لوكان من الله لم يتصور أن يهمله النبي صلى الله عليه وسلم مع صعوبته والاختلاف فيه بالـكلية. وأما حجة المخالف منهم فمقرون أنه محض رأى لاحجة فيـــه إلا قياسًا فيما زعموا . وأما قسم المال جزافًا فأرجو أنه لا بأسبه كما في ممرة النخل. وأما المساقاة كما أردتم فلا أدرى وأنا أكرهه. وأما معنى الاحتساب في نفقة الأهل هُشكل على". وأما قوله ( رب أرنى كيف تحى الموتى ) ثمن أعظم الأدلة على تفاوت الإيمان ومراتبه حتى الأنبياء فهذا طلب الطمأنينة مع كونه مؤمنا فإذا كان محتاجا إلى الأدلة التي توجب له الطمأنينة فكيف بغيره ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في الصحيح «نحن أحق بالشك من إبراهيم » وأما قوله في كلام البقرة والذيب «آمنت به أنا وأبو بكر وعمر »وليسا في ذلك المكان فكان هذا من الإيمان بالغيب المخالف للمشاهدة وذلك أن الناس يشاهدون البهائم لاتتكلم فلما أخبر صلى الله عليه وسلم أنهذا جرى فهامضى تعجبوا من ذلك مع إيمانهم فقال «آمنت به أناوأبو بكر وعمر» فلما ذكرهما لهـ ذا المقام العظيم الذي طلب إبراهيم في مثله العيان ليطمئن قلبه مع كونهما ليسا في المجلس محل ذلك ، على أن إيمانهما أعلى من إيمان غيرهما خصوصا لما قرنهما بإيمانه صلى الله عليه وسلم ، ومع هذا فأمور الإيمان من الأمور الميتة لكن لعلكم تفهمون منها شيئا إذا قرأتم فى كتاب الإيمان والله أعلم وصلى الله على مجد وآله وسلم (المسألة الثامنة عشرة) سئل رحمه الله عن قوله تعالى قال (رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا) الآية. فأجاب رحمه الله: اعلم رحمك الله أن الله سبحانه عالم بكل شيَّ، يعلم مايقع على خلقه وما يقعون فيه وما يرد عليه من الواردات إلى يوم القيامة ، وأنزل هذاالكتاب المبارك الذي جعله تبيانا لكلشي وجعله هدى لأهل القرن الثاني عشر ومن بعدهم كما جعله هدى لأهل القرن الأول ومن بعدهم ومن أعظم البيان الذي فيه بيان الحجج الصحيحة والجواب عما يعارضها وبيان بطلان الحجج الفاسدة ونفيها فلا إله إلا الله ماذا حرمه للعرضون عن كتاب الله من الهدى والعلم ولكن لامعطى لما

منع الله وهذه التي سألت عنها فيها بيان بطلان شبه يحتج بها بعض أهل النفاق والريب في زماننا هذا في قضيتنا هذه ؛ وبيان ذلك أن هذه في آخر قضية آدم وإبليس وفيها من العبر والفوائد العظيمة لذريتهما ما يجل عن الوصف؛ فمن ذلك أن الله أمر إبليس بالسجود لآدم ولو فعل لكان فيه طاعة لربه وشرفا له ولكن سولت له نفسه أن ذلك نقص في حقه إذا خضع لواحد دونه في السن ودونه في الأصل على زعمه فلم يطع الأمر واحتج على فضله بحجة وهي أن الله خلقه من أصل خير من أصل آدم ولا ينبغى أن الشريف يخضع لمن دونه بل العكس ، فعارض النص الصريح بفعل الله الذي هو الخلق فكان في هذا عبرة عظيمة لمن رد شيئا من أمر الله ورسوله واحتج بما لا يجدى فلما فعل لم يعذره الله بهذا التأويل بل طرده ورفع آدم وأسكنه الجنة فكان مع عدو الله من الحفظ والفطنة ودقة المعرفة ما يجل عن الوصف فتحيل على آدم حتى ترك شيئًا من أمر الله وذلك بالأكل من الشجرة واحتج لآدم بحجج فلما أكل لم يعذره الله بتلك الحجج بل أهبطه إلى الأرض وأجلاه من وطنه ، ثم قال : ( اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو فإما يأتينكم مني هدى ) يقول تعالى لأجلينكم عن وطنكم فإن بعد هذا الكلام وهو أنى أرسل إليكم هدى من عندى لا أكلكم إلى رأيكم ولا رأى علمائكم بل أنزل عليكم العلم الواضح الذى يبين الحق من الباطل والصحيح من الفاسد والنافع من الضار" (لئلا يكون للناس على الله حجة جد الرسل) ومعلوم أن الهدى هو هذا القرآن . فمن زعم أن القرآن لايقدر على الهدى منه إلا من بلغ رتبة الاجتهاد فقد كذب الله خبره أنه هدى فإنه على هذا القول الباطل لايكون هدى إلا في حق الواحد من الآلاف المؤلفة . وأما أكثر الناس فليس هذا . في حقهم بل الهدى في حقهم أن كل فرقة تتبع ماوجدت عليه الآباء فما أبطل هذا من قول وكيف يصحلن يدعى الإسلام أن يظن بالله وكتابه هذا الظن . ولماعرف سبحانه ١ أن هذه الأمة سيجرى عليها ماجرى على من قبلها من اختلافهم على أكثر من سبعين فرقة وأن الفرق كلها تترك هدى الله إلا فرقة واحدة وأن كل الفرق يقرون أن كتاب الله هو الحق لكن يعتذرون بالعجز وأنهم لو يتعلمون كتاب الله ويعملون به إا لم يفهموا الغموض قال (فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقي) وهذا تكذيب هؤلاء الذين ظنوا في القرآن ظن السوء . قال ابن عباس: تمكفل الله لمن قرأ القرآن وعمل

يما فيه لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة . وبيان هذا أن هؤلاء الدين يزعمون أنهم لو تركوا طريقة الآباء واقتصروا على الوحى لم يهتدوا بسبب أنهم لايفهمون كما قالوا قلو بنا غلف فرد الله عليهم بقوله (بل لعنهم الله بكفرهم) فضمن لمن اتبع القرآن أنه لا يضل كما ضل من اتبع الرأى فتجدهم في المسألة الواحدة يحكون سبعة أفوال أو ستة ليس منها قول صحيح والذي ذكرهالله في كتابه في تلك المسألة بعينها لايعرفونه. والحاصلأنهم يقولون لانترك القرآن إلاخوفا منالخطأ ولم نقل على مانحن فيه إلا للعصمة فعكس الله كلامهم وبين أن العصمة في اتباع القرآن إلى يوم القيامة. وأما قوله (ولايشقى) فهم يزعمون أن الله يرضى بفعلهم ويثيبهم عليه فيالآخرة ولو تركوه واتبعوا القرآن لغلطوا وعوقبوا، فقد ذكر الله أن من اتبع القرآن أمن من المحذورالذي هو الخطأ عن الطريق وهو الضلال وأمن من عاقبته وهو الشقاء في الآخرة ، ثم ذكر الفريق الآخر الذي أعرض عن القرآن فقال (ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا) وذكر الله هو القرآن الذي بين الله لخلقه فيه ما يحب ويكره قال الله تعالى (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين) الآيتين ، فذكر الله لمن أعرض عن القرآن وأراد الفقه من غيره عقوبتين: إحداها المعيشة الضنك ففسرها السلف بنوعين: أحدهما ضنك الدنيا، وهو أنه إن كان غنيا سلط عليه خوف الفقر و تعب القلب والبدن في جميع الدنيا حتى يأتيه الموت ، ولم يتهن بعيش. الثاني الضنك في البرزخ وهو عذاب البرزخ، وفسر الضنك في الدنيا أيضا بالجهل فإن الشك والحيرة لهما من القلق وضيق الصدر ما لهما فصار في هذا مصداق قوله في الحديث عن القرآن «من ابتغى الهدى من غيره أضله الله » فبان لك أن الله عاقبهم بضد قصدهم فإنهم قصدوا معرفة الفقه فجازاهم بأن أضلهم وكدر عليهم معيشتهم بعذاب قلوبهم لخوف الفقر وقلة غناء أنفسهم وعداب أبدانهم بأن سلط عليهم الظلمة والفقر وأغرى بينهم العداوة والبغضاء فإن أعظم الناس تعاديا هؤلاء الذين ينتسبون إلى المعرفة ، ثم قال تعالى : (و نحشره يوم القيامة أعمى) والعمى نوعان : عمى القلب . وعمى البصيرة ، فهذا المعرض عن القرآن لما عميت بصيرته في الدنيا عن القرآن جازاه الله أن حشره يوم القيامة أعمى . قال ابعض السلف أعمى عن الحجة لايقدر على المجادلة بالباطل كما كان يصنع في الدنيا ( قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا ) فذكر الله أنه يقال له

هذا بسبب إعراضك عن القرآن في الدنيا وطلبك العلم من غيره. قال ابن كثير في الآية ( ومن أعرض عن ذكرى ) أى خالف أمرى وما أنزلته على رسولي : أعرض عنه وتناساه وأخذ من غيره هداه فإن له معيشة ضنكا أي في الدنيا فلا طمأنينة له ولا انشراح ولاتنعم، وظاهر أن قوما أعرضواعن الحقوكانوا في سعة من الدنيا فكانت معيشتهم ضنكا وذلك أنهم كانوا يرون أن الله ليس مخالفا لهم معاشهم من سوء ظنهم بالله، ثم ذكر كلاما طويلا وذكر ماذكرته من أنواع الضنك والله سبحانه وتعالى أعلم. (المِسأَلة التاسعة عشرة) سئل رحمه الله عن رجل خاشد خشداء وطلبوا ضمان أخيه وقال له أخوه لا أضمن عليك إلا أن ترهنني رهانة وأرهنه نصف نخلة في هذا الدين الذي ضمن والنصف الآخر مرهون عند غيره وعليه دين غير هذا كثير وذكر لناعنك أن الرهن لا يصح وأن ديانيه مشتركون فما عنده ، وهذه كثيرة الوقوع وغالب من يدينونه الديانون فقير فإن لم يصح له رهن ولا وفاء إلا من الجميع ولم يحجر عليه فاذكر لنا صورة المسألة وأنا طالعتها ولارأيت الاختلاف إلا في التبرعات المالية كالعتق والصدقة ، ودكروا أن مذهب الإمام أحمد وغيره نفوذ تصرفه ولو استغرق ماله ، وخالف الشيخ ابن تيمية فىذلك وقال لاينفذ لأن عليه واجبا. وأما غير التبرعات فلا وجدنا شيئا فأنت اذكرانا من مأخذ المسألة والذي ظهر لنا في هذا أن هذه المسألة إن قيل بها ما احتيج لحجر الحاكم أومن أن يستغرق الدين ماله لم ينفذ تصرف ويلزم على هذا لوازم كثيرة فأنت اذكر لنا شيئا نعتمد عليه فإن الخطب كبير أفتنا مأجورا. أجاب رحمه الله صورة المسألة أن الراجح الذي عليه كثير من العلماء أو أكثرهم أن الرهن لايلزم إلا بالقبض وقبض كل شيء هو المتعارف وقبض الدار والعقار هو تسلم المرتهن له ورفع يد الراهن عنه هذا هو القبض بالإجماع ومن زعم أن قوله مقبوض يصير مقبوضًا خارج الإجماع معكونه زور امخالفًا للحس. إذا ثبت هذا فيجوز ما أفتينا بلزوم هذا الرهن إلا لضرورة وحاجة فإذا أراد صاحبها أن يأكل أموال الناس ويخون في أمانته لمسألة مختلف فيها فالرجوع إلى الفتوى بقول الجمهور في هذه المسألة ، فإن رجعت إلى كتاب الله وسنة رسوله في إيجاب العدل وتحريم الحيانة فهذا هو الأقرب قطعا، وإن رجعت إلى غالب كلام العلماء فهم لايلزمون ذلك إلا برفع يد الراهن وكونه في يد المرتهن . وأما قولك لم أخبر الخلاف إلا في الصدقة والهبة فهذا هو العجب أتراهم يبطلون العتق الذي هو من أحب الأشياء إلى الله ، وسيرى في تلك الفقير ويردون الصدقة بعد ما يأخذها الفقير لأجل العدل ووفاء من المدين و يمنعونه في الرهن ولو كان صحيحا . وأما قولك إن صح هذا لم يحتج إلى الحجر فيقال إن الحجر يمنع تصرفه مطلقا ولو كان فيه إصلاح لنفسه أو للغرماء . وأما هذه المسألة فتصرفه صحيح كله إلا ماعصى الله فيه ورسوله وخان أمانته وظلم الناس فهذا هو المطابق للعقل والنقل ولحكن هذا أوحشته الغربة كما استوحش من إنكار الشرك والله أعلم .

(المسألة العشرون) سئلرحمه الله عنهذه المسألة وهي قلب الدين في ذمة المدين بتمر أوغيره. فأجاب بقوله من عد بن عبدالوهاب إلى عد بن عبد الله بن إسماعيل: سلام عليكم ورحمة الله و بكانه، و بعدفقد وصل كتابك فسئل عن المسألة التي يفعلها كثير إذا ورد له على رجل دراهم وأراد أن يقلبها بزاد أوخراج من بيته دراهم وصحح بهاوأوفاه بها وآنا قد ذكرت لك أنها من الحيل الباطلة التي ينكرها الإمام أحمد وغيره من الأعمة وأغلظوا القول في أهلها ، وذلك أن عندهم لابد من كون رأس مال السلم مقبوضا في مجلس العقد، وعندهم أن كونه دينا أعنى رأس مال السلم ربا وهذه بعينها مسألة إلاأنه اعترف بكونه ربا أحضر من بيته عدة الدين القاوب وعقد بها والعارف والشهود ومن حضرهم يعلمون أنالمكتوب هوالدين الحال والتاجر يقول لهأوفني أو اكتبها والمشترى يقولورد له دراهم وكتبتها منهويفهمون أن الدراهم الحاضرة غير مقصودة ويسمون هذا العقد التصحيح وهذا لاينكره إلامكابرمعاندوحينثذ فعباراتهم والحيل التي تحل حراما أو تحرم حلالا لاتجوز في شيء من الدين وهي أن يظهرا عقدا صحيحا ومرادها التوسل به إلى عقد غير صحيح هذا معنى عبارة الإقناع وشرحه ، فإن جادا كم أحد في أن هذه الصورة غير داخلة في ذلك فقل له مثل صورة الحيل المحرمة فإنه لايذكر شيئا من الصور إلا وسئلتم مثلها أو أشد بطلانا ؛ وأعجب من هذا أن ابن القيم ذكر في أعلام الموقعين في صورة أحسن منهذه وأقرب إلى الحل ماصورته لو أراد أن بجعل رأس مال السلم دينا يوفيه إياه في وقت آخر بأن يكون معه نصف دينار ، ويريد أن يسلم إليه دينارا غير معين في كونه حنطة فالحيلة أن يسلم إليه دينارا غير معين شم يوفيه نسف الدينار ثم يعود فيستقرضه منه ثم يوفيه إياه فيفترقان وقد بقي له في ذمته نصف دينار ، وهذه الحيلة من أقسح الحيل فإنهما لايخرجان بها عن تأخير رأس

مال السلم ، ولكن توصلا إلى ذلك بالقرض الذى جعلا صورته مبيحة لصريح الربا ولتأخير رأس مال السلم ، وهـذا غير القرض الذى جاءت به الشريعة وإنما اتخذاه المتعاقدان تلاعبا بحدود الله انتهى كلامه .

فانظر فهذا كان كلامه فيمن أراد أن يسلم إلى رجل مائة عدية من بيته باطناً وظاهرا ولُكن لم يحضر في المجلس إلا خمسين وكتبها عليه ثم استقرضها وكتبها أخرى إلا أنه يخرج الخمسين في آخر النهار أو غد فكيف بكلامه بالتحيل على قلب الدين وجعله رأس مال السلم، وإذا كان هذا كلامه في أعلام الموقعين وهو الذي ينسبون عنه إذا أراد أن يشترى دابة بخمسين وجاء رجل وربحه في الخمسين خمسا أو أكثر أو أقل وقال أنا موكلكم تشتريها ثم تبيعها على نفسك وهذه الحيلة الملعونة التي هي أغلظ من الربا فاستباح بها إلى الآن أكثر المطاوعة الربا الصريح وينسبونها إلى أعلام الموقعين وحاشاه منها بل هــذا صفة كلامه في رأس مال السلم الحاضر إذا تأخر قبض بعضه إلى آخر النهار فضلا عن هذه وأمثالها ، ومعهذا فالله سبحانه لامرد لح كمه (بهدى من يشاء ويضل من يشاء \_ إن الذين حقت عليهم كلة ربك لايؤمنون ولوجاءتهم كل آية ) والسلام . (المسألة الحادية والعشرون) قال رحمه الله سألني رجل عن وقف نخل تطلع وبيع نصفه لإصلاح النصف الآخر بمائة أحمر واستأجر وا بمائة الأحمر من يسقى النصف الآخر عشرسنين فمات الذي استأجره لما مضى بعض من المدة وهي سنتان وأراد ورثته أن يتموا باقي مدته وأراد المؤجر الفسخ. فأجبت: إن الإجارة صحيحة ثابتة لاتنفسخ بموت المستأجر فإذا تمم الورثة ما على ميتهم استحقوا ما استحقه وليس المؤجر الفسخ ، ودليل هذا أن القول بانفساخ الإجارة أو الساقاة قول ضعيف رده أهل العلم بالنص الثابت . من ذلك أن الني صلى الله عليه وسلم لما ساقي أهل خيبر لم يجد الخلفاء بعده عقدا فإذا ثبت هذا فقد أمر الله بالوفاء بالعقود بقوله ( يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) وهذا اللفظ عام من جوامع الكلم، فمن ادعى في صورة من العقود أنه لا يجوز ولا يجوز الوفاء به لأجل موت أو غيره فعليه الدليل ( والله يقول الحق وهو يهدى السبيل). (المسألة الثانية والعشرون) قال رحمه الله تعالى الذي يعلم به ويقف على هذا من الإخوان المتبعين عدا صلى الله عليه وسلمأن ابن صباح سألني عما عليه ينسب إلى فأجبته فطلب مني أن أكتب له في ورقة فكتبت له : الحمد لله. أما بعد ،

فما ذكره المشركون عنى أنى أنهى عن الصلاة على الني صلى الله عليه وسلم أو أنى أقول لو أنى لى أمرا هدمت قبة الني صلى الله عليه وسلم أو أنى أتكلم في الصالحين أو أنهى. عن محبتهم فكل هـ ذاكذب وبهتان افتراه على الشياطين الذين يريدون أن يأكلوا أموال الناس بالباطل مثل أولاد شمسان وأولاد إدريس الذين يأمرون الناس أن ينذروا لهم وينتحونهم ويندبونهم كذلك فقراء الشياطين الذين ينتسبون إلى الشيخ عبدالقادر رحمه الله وهومنهم برىء كبراءة على بن أبي طالب من الرافضة فلما رأوني آمر الناس عا أورهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم أن لا يعبدوا إلا الله وأن من دعا عبد القادر فهو كافر وعبد القادر منه برىء ، وكذلك من انتحى الصالحين أو الأولياء أو مذهبهم أو سجد لهم أو نذر لهم أوقصدهم بشي من أنواع العبادة التي هي حق الله على العبيد وكل إنسان يعرف أمر الله ورسوله ولا ينكر هـذا الأمر بل يقر"به ويعرفه. وأما الذي ينكره فهو بين أورين إن قال إن دعوة الصالحين واستغاثتهم والتذلل لهم وصيرورة الإنسان فقيرا لهم أمر حسن ولو ذكر الله ورسوله أنه كفر ، فهذا مصرح بتكذيب الله ورسوله ولا خفاء في كفره فليس معنا له كلام . وأما كلامنا مع رجل يؤمن بالله واليوم الآخر ويحب ماأحب الله ورسوله ويبغض ما أبغض الله ورسوله لكنه جاهل قد لبست عليه الشياطين دينه ويظن أن الاعتقاد في الصالحين حق ولو يدرى أنه كافر يدخل صاحبه في النار فنحن نبين لهذا مايوضح الأمر فنقول: الذي يجب على المسلم أن يتبع أمر الله ورسوله ويسأل عنه ، فالله سبحانه أنزل القرآن وذكر لنا فيه ما محبه ومايبغضه وبين لنا فيه ديننا وأكله، وكذلك محمد صلى الله عليه وسلم أفضل الأنبياء فليس طيوجه الأرض أحد أحب من الصحابة له فهم يحبونه أكثر من أنفسهم وأولادهم ويعرفون قدره ويعرفون أيضا الشرك والإيمان . فإن كان أحد من المسلمين في زمان النبي صلى الله عليه وسلم دعاه أو نذر له أو ندب له أو أحد من أصحابه جاء عند قبره بعد موته يسأله أو يندبه أو يدخل عليه ملتجنًا به عند القبر فاعرف أنه أمر صحيح حسن ولا تطعني ولاغيرى ، وإن كان إذا سألت وجدت أنه صلى الله عليه وسلم تبرأ ىمن اعتقد فى الأنبياء والصالحين وقتلهم وسباهم وأولادهم وأخذ أموالهم وحكم بكفرهم فاعرف أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقول إلا الحق ولا يأمر إلا بالحق والواجب على كل مؤمن اتباعه فما جاء به. وبالجملة فالذي أنكره الاعتقاد في غير الله فما لا بجوز صرفه لغيره ، فإن كنت قلته من عندى فارم به أو من كتاب الله لقيته ليس عليمه عمل فارم به كذلك أو نقلته عن أهل مذهبي فارم به أيضا ، وإن كنت قلته عن أمر الله ورسوله وعما أجمع عليه العداء في كل مذهب فلا ينبغي لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر أن يعرض عنه لأجل أهل زمانه أو أهل بلده أو أن أكثر الناس في زمانه أعرضوا عنه. واعلم أن الأدلة على هذا من كلام الله وكلام رسوله كثيرة جدا الكن أمثلك بدليل واحد ينهيك عن غيره قال الله تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضرعنكم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم الأقرب) ذكر المفسرون في تفسيرها أن جماعة كانوا يعتقدون في عيسي عليه السلام وعزير فقال الله تعالى « هؤلاء عبيدى كما أنتم عبيدى يرجون رحمتي كما ترجون رحمتي و يخافون عذابي كما تخافون عذابي » فياعبادالله تفكروا في كلام ربكم تبارك وتعالى إذا كان ذكر عن الكفار الذين قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن دينهم الذي كفرهم هو الاعتقاد في الصالحين وإلا فالكفار يخافون الله وبرجونه ويحجون ويتصدقون، ولكنهم كفروا بالاعتقاد في الصالحين وهم يقولون إنما اعتقدنا فيهم (ليقربونا إلى الله زلفي)ويشفهون لناكما قال تعالى (والدين اتخذوا من دونه أولياء مانعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفي ) وقال تعالى ( ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ) فياعباد الله إذا كان الله ذكر في كتابه أن دين الكفار هو الاعتقاد في الصالحين وذكر أنهم اعتقدوا فيهم ودعوهم وندبوهم لأجل أنهم يقر بونهم إلى الله زلفي ، هل بعد هذا البيان بيان : فإذا كان من اعتقد في عيسى ابن مريم مع أنه نيمن الأنبياء وندبه وانتحاه فقد كفرفكيف بمن يعتقدفي الشياطين كالكلب أبوحديدة وعثمان الذى فى الوادى والكلاب الأخر فى الخرج وغيرهم في سائر البلدان الذينيا كلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله؟وانت يامن هداه الله لانظن أن هؤلاء يحبون الصالحين بل هؤلاء أعداء الصالحين وأنت والله الذي تحب الصالحين لأن من أحب قوما أطاعهم، فمن أحب الصالحين وأطاعهم لم يعتقد إلا في الله وأمامن عصاهم ودعاهم يزعم أنه يحبهم فهو مثل النصارى الذين يدعون عيسى ويزعمون محبته وهو برىء منهم ومثل الرافضة الذين يدعون على بن أبي طالب وهو برىء منهم . ولنختم الكتاب بكلمة واحدة وهى أنى أقول ياعباد الله لاتطيعونى ولكن تفكروا واسألوا أهل العلم من كل مذهب عما قال الله ورسوله وأنا أنصحكم لاتظنون أن

الاعتقاد في الصالحين مثل الزنا والسرقة بلهى عبادة الأصنام من فعله كفر وتبرأمن رسول الله صلى الله عليه وسلم، ياعباد الله تفكروا وتذكروا والسلام. (الثالثة والعشرون) قال رحمه الله الذي يعلم به الأخ مقرن بن عبد الله بعد إبلاغ السلام أن ابن صالح سألنى عن التذكير فقلت إنه بدعة فنكر أن عندنا من لا يعرف الجمعة إلا به وذكر له أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم منا بصالح أمته وهو سن الأذان ونهى عن الزيادة فإذ فتح الله لكم بابا في اتباع نبيكم صلى الله عليه وسلم فلا تنتقلوا من قطع العادات في طاعة الله ورسوله والسلام . ( الرابعة والعشرون ) قال رحمه الله إلى الأخ سليان وبعد مسألة الخس ، فاعلم أن الأمر أمران أمر تأمر به وأمريفعله الغير وتحتاج إلى الإنكار فيه والثاني نتوسع فيه إلا أن نرى منكرا صريحًا. إذا ثبت هذا فمسألة الخمس لاأكره فعلهم إذا أخذوه باسم الخمس. وأما سهم النبي صلى الله عليه وسلم وذوى القربي ففيه كلام طويل. وقد ذكر أن أبا بكروعمر لم يعطيا بني هاشم فالذي أرى أن يحرى في المصالح حتى يتمين فيه حكم . وأمامصرف المصالح عندكم فهذا الذي تذكر أنهم يفعلونه ماعامت فيه خلافا لكن لايقتصر عليه بل من المصالح ماهو أهم منه ، وأما عقوبة من تخلف وعصى الأمر يأخذ شيئاً من ماله . فقد ذكر ابن القيم أن بعض السلف أفتى بهوظاهر كلامه أنه مقرر له والسلام. (الخامسة والعشرون) قال رحمه الله يعلم من يقف عليه إنى وقفت على أوراق بخط ولد ابن سحيم يريد أن يصدبها الناسعن دين الإسلام وشهادة أن لاإله إلاالله فأردت أن أنبه على مافيهامن الكفر الصريح وسبدين الإسلام وما فيها أيضا من الجهالة التي يعرفها العامة . فأما تناقض كلامه لهن وجوه : الأول أنه صنف الأوراق يسبنا ويرد علينا في تكفير كل من قال لاإله إلا الله وهذا عمدة ما يشبه على الجهال وعقد لها فصلا في أوراقه يقول: أما من قال لا إله إلا الله لا يكفر ومن أم القبلة لايكفر ، فإذا ذكرنا لهم الآيات التي فيها كفره وكفر أبيه وكفر الطواغيت يقول نزلت في اليهود نزلت في النصاري نزلت في فلان ثم رجع في أوراقه يكذب نفسه ويوافقنا ويقول من قال إن الني صلى الله عليه وسلم قال: للسالكف كفرومن قال كذا كفر ، وتارة يقول ما يوجد الكفر فينا وتارة يقرر ﴿ الكفر أعجب ليأتيه. الثاني أنه ذكر في أوراقه أنه لا يجوز الخرَوج عن كلام العلماء وهو صادق في ذلك ، ثم ذكر فها كفر القدرية والعلماء لايكفرونهم فكفرنا سالم وأنكر علينا تكفير أهل الشرك. الثالث أنه ذكر معنى التوديك أنها تصرف

جميع أنواع العبادات من الأقوال والأفعال لله وحده ولا تجعل فيها شيئاً لملك مقرب ولا ني مرسل وهـذا حق ثم يرجع يكذب نفسه ويقول إن دعاء شمسان وأمثاله في الشدائد وينذر له ليبرءوا المريض ويفرجواعنه المكروه الذي لم يصل إليه عبدة الأوثان بل يخلصون لله في الشدائد ويجعل هذا ليس من الشرك ويستدل على كفره الباطل بالحديث الذي فيه «إن الشيطان يئس أن يعبد في جزيرة العرب » إلى آخره . الرابع أنه قدم التوحيد إلى توعين توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية ويقول إن الشيخ بين ذلك ثم يرجع يرد علينا في تكفير طالب الحضر وأمثاله الذين يشركون بالله في توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية ويزعمون أن حسيناً وإدريس ينفعون ويضرون وهذه الربوبية ويزعم أنهم ينتحون ويندبون وهذا توحيد الألوهية. الخامس أنه ذكر ( في قل هو الله أحد) أنها كافية في التوحيد فوحد نفسه في الأفعال فلا خالق إلا الله وفي الألوهية فلا يعبد إلا الله وبالأمر والنهى فلا حكم إلا لله فيقرر هذه الأنواع الثلاثة ثم يكفر بها كلها ويرد علينا ، فإذا كفرنا من قال إن عبد القادر والأولياء ينفعون ويضرون قال كفرتم الإسلام وإذا كفرنا من يدعو شمسان وتاجا وحطابا قال كفرتم الإسلام ، والعجب أنه يقول إن من التوحيد توحيد الله بالأمر والنهى فلا حكم إلا لله ثم يرد علينا إذا عملنا بحكم الله ويقول من عمل بالقرآن كفر والقرآن مايفسر. السادس أنه ينهى عن تفسير القرآن ويقول مايعرف ثم ينحرف يفسر ويقول ( قل هو الله أحد ) فيها كفاية ، فلما فسرها كفر بها . السابع أنه ذكر أن التوحيد له تعلق بالصفات وتعلق بالذات وقبل ذلك قد كتب إلينا أن التوحيد في ثلاث كَلَاتَ كَلَاتَ أَن الله ليس على كل شي وليس في شي ولا من شي ، فتارة يذكر أن التوحيد إثبات الصفات وتارة يقول ذلك ويقول توحيد إنكار الصفات. الثامن أنه ذكر آيات وأحاديث في النهي عن الشرك وقال المراد بهذه الآيات والأحاديث الشرك الخني والشرك الجلي كشرك عباد الشمس لاعلى العموم كما يتوهمه الجهال، فصرح أن وراد الله ووراد النبي صلى الله عليه وسلم لايدخل فيه إلا عبادة الأوثان وأن الشرك الأصغر لايدخل فيه وسمى الذين أدخلوه الجهال ثم في آخر الصحيفة يعينه قوله ويطلق الشرك بعبارات أخر وكل ذلك في قوله (وما أنامن المشركين) فرد علينا في الصحيفة وكذب على الله ورسوله في أن معنى ذلك بعض الشرك ثم رجع يقرر ما أنكره

ويقول إن الشرك الأكبر والأصغر داخل في قوله تعالى ( وأما أنا من المشركين ). التاسع أنه ذكر أن الشرك أربعة أنواع: شرك الربوبية وشرك الألوهية وشرك العبادة وشرك الملك وهددا كلام من لايفهم مايقول. فإن شرك العبادة هو شرك الألوهية وشرك الربوبية هو شرك الملك . العاشر أنه قال في مسألة الذبح والنذر ومن قال إن الذبح والنذر عبادة فرمومته دليل على الجهل لأن العبادةماأمر به شرعا من غير اطراد عرفى ولا اقتضاء عقلى والبهم لايفهم معنى العبادة ، فاستدل على النفي بدليل الإثبات الحادى عشر أنه بعد أربعة أسطر أكذب نفسه في كلامه هذا فقال من ذبح لمخلوق يقصد به التقرب أو لرجاء نفع أو لدفع ضرر من دون الله فهذا كفر فتأرة يرد علينا إذا قلنا إنه عبادة وتارة يكفر من فعله . الثاني عشر أنه قرر أن من ذبح لمخلوق لدفع ضر أنه كفر ثم إنه يقرر أن الذبح للجن ليس بكفر . الثالث عشر أنه رد علينا في الاستدلال بقوله ( فصل لربك وانحر ) ثم رجع يقرر ماقلنا بكلام البغوى كان ناس يذبحون لغير الله فنزلت فيهم الآية، فياسبحان اللهمن عقول تفهم أن هذا الرجل من البقر الذي لا عيز بين التين والعنب . السادسة والعشرون مسألة الشيخ أحمد بن مانع عن مسائل ، فأجاب بقوله من محمد بن عبدالوهاب إلى أخيه أحمد بن مانع حفظه الله تعالى سلام عليكم ورحمة الله وبركاته، وبعد فنحمد إليك الله الذي لا إله إلاهو بخير وعافية أتمها الله عليناوعليكم في الدنيا والآخرة وكل من تسأل عنه فهوطيب والأمور على ماتحب والإسلام يزداد ظهورا والشرك يزداد وهنا، نسأل الله تمام نعمته وسر الخاطر ماذكرت من جهة جماز بن عبد الله أن يهدينا وإياكم الصراط المستقم صراط الذين أنهم عليهم ، فإنه عليه سمهل هين مع كونه سفت عليه الرياح حتى وارته وصاحب الورقة الذي اسمه عثمان بن عقيلي إن كنت تظن أنه صادق مهيب منافق فلا يخلي بلا كشف الشبهة التي أوردها . وأما المسائل التي ذكرت فاعلم أولا أن الذي اتضح لم يضره كثرة المخالف ولا قلة الموافق، وقد عرفت بعض غربة التوحيد الذي هو دين الإسلام من الصلاة والصوم ولم يضره ذلك . فإذا فهمت قول الله تعالى ( ياأيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فإن تنازعتم فيشيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) وتحققت أن هذا حتم على المؤمنين كلهم فاعلم أن مسألة الأوقاف فيها النزاع معروف في كتب المختصرات.ذكر في شرح

الإقناع حول الوقف أنهم اتفقوا على صحة وقف المساجد والقناطر يعني نفعها لاالوقف عليهما واتفقوا فما سوى ذلك . إذا تبين هذا فأنت تعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «من أحدث في أمرنا هذاماليس منه فهورد» وفي لفظ حديث صحيح «من عمل عملا ليسعليه أمرنا فهورد» وتقطع أن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يأمر بهذا ولويكن الصحابة أسبق الناس إليه وأحرصهم عليه وتقطع أيضا أن الرسول صلى الله عليه وسلم أتى إليــ وهو من أعظم الأشياء ذريعة إلى تغيير حدود الله هذا على تقدير أن العالم المنسوب إليه أن هـ ذا يصح مع أوقافنا وأنى ذلك وحاشا وكلا بل هم يبطلون الوقف الذي يقصد به وجه الله على أمد مباح ويقولون لابد منه على أمد قربة . وأماكونه جعل ماله بعد الورثة على بدله فلا يرد إلابعد انقراضهم وعادتنا نفتي ببطلان مثل هذا ولانلتفت إلى الصرف الثاني وذكر بطلان مثل هذا في الشرح الكبير وغيره. وأما المسألة الثانية وهي مثل وقف المرأة على ولدها وليس لها زوج الخ فكذلك أن تعرف أن الوقف على الورثة ايس من دين الرسول صلى الله عليه وسلم ولو شرعه لكان أصحابه أسرع الناس إليه سواء شرعاعلى قسم الله أم لاهذا وفي الحقيقة يريد أمرين الأول تحريم ماأحل الله لهم من بيعه وهبتهوالتصرف فيهوالثاني يحرمزوجات الذكور وأزواج الإناث فيشابه مشابهة جيدة ماذكر الله عن المشركين في سورة الأنعام والكن كون الرسول صلوات الله وسلامه عليه لم يأمر به كاف في فساده صلحت نية صاحبه أم فسدت . وأما المسألة الثالثة إذا لم يعرف هل هذا وقف على من يرث أم لا ولكن الإفاضة على أنه من يرث فأنا لا أدرى عن هذه المسألة شيئا لكن أرى التوقف عنها ولا ينزع من يدمن يأكله إلا ببينة. وأما المسألة الرابعة وهي الوقف على المحتاج من ذريته فهو صحيح ذكره البخاري عن ابن عمر أنه وقف نصيبه من دار عمر على المحتاج من آل عبد الله . وأما المسألة الخامسة وهي مسألة الجمعة فهي باطلة الحونهاوقفاً على الجمعة الورثة وأيضا يحرم بعضهم وأيضا لم تشرع . وأما بيع الإنسان نصيبه من هذه الصبرة على صاحب العقار أو غيره فلا بجوز بل الصبرة باطلة من أصلها فإن كان هذا الجواب أزال عنك الإشكال وإلا فلو ذكرت لى طولت لك وذكرت لك العبارات والأدلة والسلام .

## الفصل الخامس

فى ذكر كلامه على آيات متفرقة من القرآن وما فتح عليه فى ذلك من البيان كان رحمه الله تعالى رحمة واسعة وجاد على ضريحه من البر مقذفة هامعة قد أعطى في القرآن فهما وقادا حديدا ومقولا باهرا مصيبا سديداومنطقا موفقا مجيدا ، فكان إذا تكلم على الآيات و تزلها على الواقع بهر السامع كلامه ، وكتب على كثير من السور مسائل كثيرة مثل تفسير سورة يوسف والحجر والزم والنمل. ونذكر في هذا الفصل كلامه على الآيات المتفرقة من كل سورة على ترتيب المصحف الكريم ونذكر كلامه على سورة الفاتحة بكالها لأجل مافيه من الفوائد العظيمة . وكان سبب تأليفه لسورة الفاتحة أن الأمير عبد العزيز حفظه الله تعالى كتب له وهو إذ ذاك في بلد العيينة يسأله أن يكتب له تفسير الفاتحة فكتبها له وهو إذ ذاك صغير السن قد ناهز الاحتلام قال رحمه الله : اعلم أن مقصود الصلاة وروحها ولها هو إقبال العبد على الله فيها والسهو عن حضور القلب ويدل على ذلك الحديث الذى في صحيح مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « نلك صلاة المنافق تلك صلاة المنافق تلك صلاة المنافق يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرنى شيطان قام فنقر أربعا لايذكر الله فيها إلا قليلا » . فوصفه بإضاعة الوقت بقوله يرقب الشمس ، وبإضاعة الأركان بذكره النقر ، وبإضاعة حضور القلب بقوله « لا يذكر الله فيها إلا قليلا » إذا فهمت ذلك فافهم نوعا واحدا من الصلاة وهو قراءة الفاتحة لعل الله أن يجعل صلاتك في الصلاة المقبولة المضاعفة المكثرة للذنوب ، ومن أحسن ما يفتح لك الباب في فهم الفائحة حديث أبي هريرة الذي في صحيح مسلم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ولعبدي ماسأل فإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال حمدني عبدى ، فإذاقال الرحمن الرحيم قال الله أثني على عبدى ، فإذا قال مالك يوم الدين قال الله مجدني عبدى ، فإذا قال إياك نعبد وإياك نستعين قال الله هذا بيني وبين عبدى ولعبدى ماسأل ، فإذا قال اهدنا الصراط المستقم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب علمم ولا الضالين قال الله هـ ذا لعبدى ولعبدى ماسأل . انتهى الحديث ، فإذا قال الإنسان هذا وعلم أنها نصفان نصف لله وهو أولها إلى قوله (إياك

نعبد) ونصف العبد دعاء يدعو به لنفسه وتأمل أن الذى علمه هذا هو الله تعالى وأمره أن يدعو به ويكرره فى كل ركعة وأنه سبحانه من فضله وكرمه ضمن إجابة هذا الدعاء بإخلاص وحضور قلب تبين له ماذا أطاع أكثر الناس.

قد هيئوه لأمر لو فطنت له. فاربأ بنفسك أن ترعى مع الهمل فأنا أذكر لك معانى هذه السورة العظيمة لعلك تصلى بحضور قلب ويعلم قلبك مانطق به اسانك ، فإن مانطق به اللسان ولم يعتقده القلب ليس بعمل صالح كاقال تعالى ( يقولون بألسنتهم ماليس في قلوبهم ) وأبدأ بمعنى البسملة ثم الاستعادة على طريق الاختصار والإيجاز . فمعنى أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ألوذ وأعتصم بالله وأستجير بجنابه من هذا العدوان الذي يضرني في ديني أو دنياي أو يصدني عن فعل ماأمرت به أو يحثني على فعل مانهيت عنه لأنه أحرص ما يكون على العبد إذا أراد عمل الخير من صلاة أو قراءة أو غير ذلك وذلك أنه لاحيلة لك في دفعه إلا بالاستعادة بالله لقوله تعالى ( إنه يراكم هو وقبيله من حيث لاترونهم إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لايؤمنون) فإذا طلبت من الله أن يعيدك منه واعتصمت به كان هذا سببا لحضور القلب فاعرف معنى هذه الكلمة ولا تقلها باللسان كاعليه أكثر الناس. وأما البسملة فمعناها أدخل في هذا الأمر من قراءة أو دعاء أو غير ذلك بسم الله لا يحولي ولا قوتي بل أفعل هذا الأمر مستعينا بالله متبركا باسمه تبارك وتعالى هذا في كل أمر تسمى في أوله من أمر الدين أو أمر الدنيا. فإذا أحضرت في قلبك أن دخولك في القراءة مستعيناً بالله متبرئا من الحول والقوة كان هذا أكبر الأسباب في حضور القلب وطرد الموانع من كل خير (الرحمن الرحيم) اسمان مشتقان من الرحمة أحدها أبلغ من الآخر مثل العلام والعلم قال ابن عباس هما اسمان رقيقان أحدها أرق من الآخر أي أكثر من الآخر رحمة . وأما الفائحة فهي سبع آيات ثلاث ونصف لله وثلاث ونصف للعبد فأولها (الحمد لله رب العالمين) فاعلم أن الحمد هو الثناء باللسان على الجميل الاختياري فأخرج بقوله الثناء باللسان الثناء بالفعل الذي يسمى لسان الحال فذلك من نوع الشكر، وقوله على الجميل الاختياري الذي يفعله الإنسان بإرادته. وأما الجميل الذي لاصنع له فيه مثل الجمال و نحوه فالثناء به يسمى مدحا لاحمدا والفرق بين الحدوالشكر أن الحمد يتضمن المدح والثناء على المحمود بذكر محاسنه سواء كان إحساناإلى الحامد

أولم يكن ، والشكر لا يكون إلا على إحسان المشكور فمن هذا الوجه الحمد أهم من الشكر لأنه لايكون على المحاسن والإحسان فإن الله يحمد على ماله من الأسماء الحسني وما خلقه في الآخرة والأولى ولهذا قال ( الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ) الآية وقال ( الحمد لله الذي خلق السموات والأرض ) وغير ذلك من الآيات . وأما الشكر فإنه لايكون إلا على الإنعام فهو أخص من الحمد من هـذا الوجه لـكنه يكون بالقلب واليد واللسان ولهذا قال الله تعالى ( اعملوا آل داود شكراً )والحمد إنما يكون بالقلب واللسان ، فمن هذا الوجه الشكر أعم من جهة أنواعه والحمد أعم من جهة أسبابه والألف واللام في قوله الحمد للاستغراق وجميع أنواع الحمد لله لالغيره . فأما الذي لاصنع المخلوق فيه مثل خلق الإنسان وخلق السمع والبصر والساء والأرض والأرزاق وغير ذلك فواضح . وأما ما يحمد عليه المخلوق مثل مانثني به على الصبا بخير والأنبياء والمرسلين وعلى من فعل معروفا خصوصا إن إسداه إليك فهذا كله أيضا بمعنى خلق ذلك الفاعل وأعطاه مافعل به ذلك وحببه إليه وقواه عليه أو غير ذلك من أفضال الله الذى لو يخيل منها لم يحمد ذلك المحمود فصار الحمد كله لله بهــذا الاعتبار. وأما قوله (شرب العالمين) فالله علم على ربناتبارك وتعالى ومعنى الإله أى المعبود لقوله (وهو الله في السموات وفي الأرض) أي المعبود في السموات والمعبود في الأرض ( إن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبدا ) الآية . وأما الرب فمعناه المالك المتصرف. وأما العالمين فهم اسم لكل ماسوى الله تبارك و تعالى فكل ماسواه من ملك وني وإنس وجن وغير ذلك مربوب مقهور يتصرف فيه فقير محتاج إليه كلهم صامدون إلى واحد لاشريك له في ذلك وهو الغني المصمد وذكر بعد ذلك (مالك يوم ال الدين) وفي قراءة (ملك يوم الدين) وذكر في أول هذه السورة التي هي أول المصحف الألوهية والربوبية والملك كما ذكره في آخر سورة في المصحف (قل أعوذ برب الناس ملك الناس إله الناس) فهذه ثلاثة أوصاف لربنا تبارك وتعالى ذكر هاجموعة في موضع إلى واحد في أول القرآن ثم ذكرها مجموعة في آخر مايطرق سمعك من القرآن فينبغي لمن نصح نفسه أن يعتني بهذا الموضع ويبذل جهده في البحث عنه ويعلم أن العلم الخبير لم يجمع بينهما في أول القرآن ثم في آخر القرآن إلا لما يعلم من شدة حاجة العباد إلى معرفتهما ومعرفة الفرق بين هـذه الصفات فكل صفة لها معنى غير الصفة الأخرى

غَإِذَا عَرَفْتَ أَنْ مَعَنَى الله الإله وعَرَفْتَ أَنْ الإله هو المعبود ثم دعوت الله وذبحت له أو نذرت له فقد عرفت أن هذا لله ، وإن دعوت مخلوقا طيبا أو خبيثا أو ذبحت له أو نذرت له فقد زعمت أنه هو الله فمن عرف أنه جعل شمسان أوتاجا برهة من عمره هو الله عرف ماعرفت بنو إسرائيل لما عبدوا العجل فلما تبين لهم ارتاعوا وفللوالما ذكر الله عنهم (ولما سقط في أيديهم ورأوا أنهم قد ضلوا قالوا لأن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لذكونن من الخاسرين) وأما الرب فمعناه المالك المتصرف، فالله تعالى مالك كل شي \* وهو المتصرف فيه وهـ ذا حق وا ـ كن أقر به عباد الأصنام الذين قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ذكر الله فيهم في القرآن في غير موضع كقوله ( قل من يرزقكم من السهاء والأرض أمن علك السمع والأبصار ) إلى قوله (أفلا تتقون ) ثمن دعا الله في تفريج كربته وقضاء حاجته ثم دعا مخلوقا في ذلك خصوصا إن قرن بدعائه المخلوق فنسبة نفسه إلى عبوديته مثل قوله في دعائه فلان عبدك أو قول عبد على أو عبدالني أو عبد الزبير قد أنزل بالربوبية في دعائه عليا أو الزبير بدعاء الله تبارك وتعالى وأقر له بالعبودية ليأتى له بهذا من شرائع تسميته نفسه عبد الله قد أقر له بالربوبية ولم يقر بأنه رب العالمين بلجحد بعض ربوبيته، فرحم الله عبدا نصح نفسه وتفطن لهذه المهمات. وسئل عن كلام أهل العلم وهم أهل الصراط المستقم وهذه السورة بهذا أم لا . وأما الملك فيأتى الكلام عليه وذلك أن قوله مالك وفي القراءة الأخرى (ملك يوم الدين ) همعناه عند جميع المفسرين كلهم مافسره الله به بقوله ( وما أدراك مايوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين يوم لاتملك نفس لنفس شيئا والأمر يومئذ لله) فمن عرف تفسير هذه الآية وعرف تخصيص الملك بذلك مع أنه سبحانه وتعالى مالك كل شيء ذلك اليوم وغيره عرف تخصيصه بهذه المسألة الكبيرة العظيمة التي بسبب معرفتها دخل الجنة من دخلها وبسبب الجهل بها دخل النار من دخلها، فيالها من مسألة لو رحل الرجل فيها أكثر من عشرين سنة لم يوفها حقها فأين هذا المعنى والإيمان بما جاء به القرآن مع قوله صلى الله عليه وسلم « يافاطمة بنت عد لاأغنى عنك من الله شيئا » من قول صاحب البردة:

ولن یضیق رسول الله جاهك بی فإن لی دمة منه بتسمیت این لم یكن فی معادی آخذا بیدی

إذا الكريم تحلى باسم منتقم عدا وهو أوفى الخلق بالذمم فضلا وإلا فقل يازلة القدم فضلا وإلا فقل يازلة القدم أول)

فليتأمل الناصح لنفسه هذه الأبيات ومعناها ومن فتن بها من العباد وممن يدعى أنه من العلماء اختاروا تلاوتها على تلاوة القرآن هل مجتمع في قلب عبد التصديق بهذه الأبيات والتصديق بقوله ( يوم لاتملك نفس لنفس شيئا والأمر يومئذ لله ) وقوله «يافاطمة بنت محمد لا أغنى عنك من الله شيئا» لاوالله لاوالله كا لا يجتمع في قلبه أن موسى صادق وأن فرعون صادق وأن محمدا صادق على الحق وأن أباجهل صادق على الحق والله ما استويا ولن يتلاقيا حتى تشيب مفارق الغربان، فمن عرف هذه المسألة وعرف البردة ومن فتن بها عرف غربة الإسلام عرف أن العداوة لنا واستحلال دمائنا وأموالنا ونسائنا ليس عن التكفير والقتال بل هم الذين بدءونا بالتكفير والقتال بل عند قوله (فلا تدعو مع الله أحدا) وعند قوله (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب) وقوله (له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لايستجيبون لهم بشيء) الآية، فهذه بعض المعانى من قوله (مالك يوم الدين) بإجماع المفسرين كلهم ، وقد فسر الله سبحانه في سورة (إذا السماء انفطرت) كما قدمت لك فاعلم أرشدك الله أن الحق لايتبين إلا بالباطل كما قيل و بضدها تتميز الأشياء وفتأمل ماذكر تالك ساعة بعد ساعة ويوما بعد يوم وشهرا بعد شهر وسنة بعد سنة لعلك أن تعرف ملة إبراهيم ودين نبيك محمد فتحشر معهما ولا تصد عن الحوض يوم الدين كما يصد عنه من صدعن طريقهما. ولعلك أن تمر على الصراط المستقيم يوم القيامة ولا تزل عنه كما زل عنه من زل عن صراطهما المستقيم في الدنيا . فعليك بإدامة دعاء الله بدعاء الفاتحة مع حضور قلب وخوف وتضرع . وأما قوله ( إياك نعبد وإياك نستعين ) فالعبادة كال الخضوع وكمال المحبة والخوف والذل وقدم المفعول وهو إياك وكرر للاهتمام والحصر أى لانعبد إلآ إياك ولانتوكل إلا عليك وهذا هو كال الطاعة والدين كله يرجع إلى هذين المعنيين. فالأول التبرى من الشرك . والثاني التبرى من الحول والقوة، فقوله (إياك نعبد) إياك نوحد ، ومعناه أنك تعاهد ربك أن لاتشرك في عبادتك أحدا لاملكا ولانبيا ولاغيرها كما قال تعالى للصحابة ( ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسامون ) فتأمل هذه الآية واعرف ما ذكرت لك في الربوية أنها التي نسبت إلى تاج ومحمد بن شمسان فإذا كان الصحابة لو فعلوها مع الرسل لـكفروا بعد إسلامهم فكيف بمن فعلها في تاج وأمثاله ، وقوله ( وإياك نستعين ) هذا فيه أمران :

أحدها سؤال الله الإعانة وهوالتوكل والتبرى من الحول والقوة، وأيضا طلب الإعانة من الله كما مر أنها من نصف العبد . وأما قوله (اهدنا الصراط المستقيم) فهذا هو الدعاء الصريح الذي هو حظ العبد من الله وهو التضرع إليه والإلحاح عليه أن يرزقه هذا المطلب العظيم الذي لم يعط أحد في الدنيا والآخرة أفضل منه ، كما من الله على رسوله صلى الله عليه وسلم بعد الفتح بقوله ( ويهديك صراطا مستقما ) والهداية هنا الإرشاد والتوفيق ؟ وليتأمل العبد ضرورته إلى هذه المسألة التي تتضمن العلم النافع والعمل الصالح على وجه الاستقامة بالكمال والثبات إلى أن يلقي الله. والصراط الطريق الواضح المستقيم الذي لاعوج فيه والمراد بذلك الدين الذي أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم (صراط الذين أنعمت عليهم) وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فأنت دائما في كل ركعة تسأل الله أن يهديك إلى طريقهم . وعليك من الفرائض أن تصدق الله في أنه هو المستقيم وكل ما خالفه من طريق أو علم أوعبادة فليس بمستقيم بل معوج وهذا أول واجبات هذه الآية وهو اعتقادك ذلك بالقلب. وليحذر المؤمن من خدع الشيطان وهو أعتقاد ذلك مجملا وتركه مفصلا فإن أكثر الناس من المرتدين يعتقدون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحق وأن من خالفه على الباطل فإذا جاء بما لاتهوى أنفسهم يكونون كما قال الله تعالى (فريقا كذبوا وفريقا يقتلون) وأما قوله (غير المغضوب عليهم والاالضالين) فالمغضوب عليهم هم العلماء الذين لم يعملوا بعلمهم والضالون العاملون بلا علم ، فالأول صفة المهود ، والثاني صفة النصاري ، وكثير من الناس إذا رأي في التفسير أن اليهود مغضوب عليهم وأن النصارى ضالون ظن الجاهل أت ذلك مخصوص بهم وهو يقر أن ربه فارضه عليهم وأن يدعو بهذا الدعاء ويتعوذ من طريق أهل هذه الصفات، فياسبحان الله كيف يعلمه الله ويختار له ويفرض عليه أن يدعو به دائمًا مع أنه لاحذر عليه منه ولا يتصور أن فعله هذا من ظن السوء بالله ، هذا آخر الفاتحة. وأما قوله: آمين، فليست من الفاتحة ولكنها تأمين على الدعاء. ومعناها اللهم استجب، فالواجب تعليم الجاهل لئلا يظن أنها من كلام الله والله أعلم عمت وقدا لحمد. وقال ال أيضا رحمه الله في مسائل ذكرها على سورة الفاتحة: الأولى (إياك نعبد وإياك نستعين) فيها التوحيد. الثانية (اهدنا الصراط المستقيم) فيها المتابعة. الثالثة أركان الدين الحب والرجاء والخوف، فالحبف الأولى وهي (الحد أنه رب العالمين) والرجاء في الثانية وهي

(الرحمن الرحيم) والخوف في الثالثة وهي (مالك يوم الدين). الرابعة هلاك الأكثر في الجهل بالآية الأولى أعنى استغراق الحمد لله واستغراق ربوبية العالمين. الحامسة أول المنعم عليهم وأول المغضوب عليهم والضالين . السادسة في ذكر المنعم عليهم ظهور الكرم والحمد . السابعة ظهور القدرة والمجد في ذكر المغضوب عليهم والضالين. الثامنة دعاء الفاتحة مع قوله «لا يستجيب دعاء من قلب غافل» التاسعة قوله ( صراط الذين أنعمت عليهم ) فيه حجية الإجماع. العاشرة مافى الجملة من هلاك الإنسان إذا وكل إلى نفسه. الحادية عشرة مافيها من النص على التوكل إذا وكل الإنسان إلى نفسه. الثانية عشرة مافها من التنبيه على بطلان الشرك الثالثة عشرة التنبيه على بطلان البدع الرابعة عشرة آيات الفاتحة كل آية لو يفهمها الإنسان كان فقيها وكل آية أفرد معناها بالتصنيف فقال رحمه الله في كلامه على آيات من سورة البقرة . وقال الشيخ رحمه الله ورضي عنه قوله تعالى ( واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سلمان وما كفر سلمان ولحكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ) إلى قوله (ولبئس ماشروا به أنفسهم لوكانوا يعلمون) فيه مسائل: الأولى كون أناس من أهل الـكتاب إذا وقعت المسألة وأرادوا إقامة الدليل عليها تركواكتاب الله كأنهم لايعلمون واحتجوا بما في الكتب الباطلة . الثانية أن من العجب احتجاجهم بذلك على رسول من الرسل. الثالثة أن الكلام يدل على أنهم يعلمون لقوله كأنهم لايعلمون. الرابعة أن المسائل الباطلة قد تنسب إلى الأنبياء كذبا عليهم. الخامسة أن الكتب قد تضاف إلى بعض الصديقين. السادسة أن ذلك بما تتلوا الشياطين على زمان الأنبياء كما وقع أشياء في زمن النبي صلى الله عليه وسلم. السابعة أن الشياطين مزجت به الحق في زمن سلمان. الثامنة بيان ضلال من ضل ممن يدعى العلم في شأن سلمان بمن نسب ذلك إليه واستحسنه أو قدح في سلمان كما ضل أناس كثير في على لما قتل عنمان. التاسعة أن من فعل السحر كفر ولو عرف أنه باطل. العاشرة أن الشياطين يعلمونه الناس. الحادية عشرة أن العبد لو بلغ مابلغ في ألعلم والعمل فلا يأمن مكرالله. الثانية عشرة لاينبغي له التعرض للفتن وثوقا بنفسه بل يسأل الله العافية. الثالثة عشرة سعة حلم الله ومغفرته ورحمته. الرابعة عشرة يجعل بعض نظره إلى القضاء والقدر. الخامسة عشرة أن النساء من أكبر الفتن. السادسة عشرة أن طاعة الهوى جماع الشركما أن مخالفته جماع الخير. السابعة عشرة أن الشرك الأكبر مما يخطر بالبال.

الثامنة عشرة أن التلفظ بالشرك بكلمة واحدة لايشترط في كفر من تكلم بها عقيدة القلب ولا عدم الكراهة للشرك التاسعة عشرة أن المتكلم لايعذر ولو أراد أن يقضى به غرضا مهما العشرون أن قتل النفس أعظم من الزنا الحادية والعشرون أن المعاصي بريد الكفر .الثانية والعشرون أن بعضها يجر إلى بعض.الثالثة والعشرون أن عقوبة المعصية قد تركمون أكبر مما يظن العالم. الرابعة والعشرون أن قبول التوبة بلا عذاب لا يحصل لمكل أحد بل هو فضل من الله. الخامسة والعشرون أن من النعيم تعذيب العبد بذنبه في الدنيا. السادسة والعشرون حسن الظن بالله. السابعة والعثرون القاعدة التي هي خاصية العقل وهو ارتكاب أدنى الشرين لرفع أعلاها وتفويت أدنى الخيرين لتحصيل أعلاهما. الثامنة والعشرون أن السحر نوعان. التاسعة والعشرون أن له تأثيرا لقوله (يفرقون به بين المرء وزوجه) . الثلاثون الإرشاد إلى التوكل بكونه لايضر أحدا إلا بإذن الله. الحادية والثلاثون أن في من يدعى العلم من اختار كتب السحر على كتاب الله . الثانية والثلاثون أنهم يعارضون به كتاب الله. الثالثة والثلاثون أن اتباع كتاب غير كتاب الله ضلال الرابعة والثلاثون لاتأمن السكتب ولامن ينتسب إلى العلم على دينك. الخامسة والثلاثون أن فساد العلماء يفسد الرعية. السادسة والثلاثون أن السحر وقع في زمن خلافة النبوة حتى إن عمر وغيره أمر بقتل الساحر ولم يستتبه كما استتاب المرتد. السابعة والثلاثون أن الحسد سبب لرد كتاب الله. الثامنة والثلاثون أن الحاسد قد يبغض الناصح ويسعى في قتله . التاسعة والثلاثون أن الحسد يحمله على رد حظه من الله في الدنيا والآخرة الأربعون أنه من أخلاق الهود الحادية والأربعون أن المحسود يرفعه الله على الحاسد. الثانية والأربعون أن بالطاعة خير الدنيا والآخرة وبالمعصية العكس. الثالثة والأربعون أن في من ينتسب إلى العلم من يختار الكفر على الإيمان مع علمه أن من اختاره لاحظ له في الآخرة . الرابعة والأربعون أن الإنسان يجتمع فيه الضدان يعلم ولا يعلم. الخامسة والأربعون بيان غبنهم والتسجيل على فرط جهلهم في هذا الشرط. السادسة والأربعون أن السبب في هذا الشرط اشتراء شي ً خسيس تافه من الدنيا.السابعة والأربعون أنهم لمحبتهم ماهم عليه من الجاهلية وغرامهم به نبذواكتاب الله الذي عندهم وراء ظهورهم كأنهم لايعرفونه.الثامنة والأربعون أن حملهم على هذه العظائم أنهم أتاهم أمر من الله موافق لدينهم لكن مخالف العاداتهم

الجاهلية. التاسعة والأربعون الفرق بين المعجزات والكرامات وبين ما يفعله الشياطين وتشبهها بذلك. الخسون التنبيه على قول الصحابي «أوياً في الخير بالشر » وجوابه صلى الله عليه وسلم الحادية والخمسون أنه لا ينبغي للإنسان أن ينكر مالم يحطبه علما فقدضل بالتكذيب بهذه القصة فئام من الناس لظنهم أنها تخالف ماعدو. من الحق وتكلم بسببها ناس في ني الله سلمان بن داود عليه السلام وقوله ( ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره إن الله على كل شيء قدير وأفيموا الصلاة وآتوا الزكاة وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله إن الله بما تعملون بصير ) فيه مسائل: الأولى كون أناس ممن ينتسبون إلى العلم والدين يجرى منهم هذا عمدا جرأة على الله وما أكثر من ينكر هذا. الثانية التنبيه على كثرة هذا الصنف. الثالثة كون المنتسب إلى العلم يتمنى إضلال غيره إذا عجز عنه . الرابعة أن سبب هذا الأمر الغريب هو الحسد لاخوف مضرة ولاطلب مصلحة. الخامسة أن المنتسب إلى العقل والعلم قد يسعى فما يعلم أن مصلحته لدنياه ليزيله وفما يعلم أنه مضرة لدنياه ليأتى به فإنهم يعلمون أن زوال المفاسد وحصول المصالح في هذا الدين وكانوا يستفتحون على من ظلمهم فلما جاء حملهم الحسد على ما ذكر السادسة أن الحسد سبب للكفر كا وقع لهؤلا. ولإبليس. السابعة ذكر العفو الذي هو من أسباب العز وقهر الحصم كما ورد في الحديث. الثامنة الرفق في الأمر وفعله بالتدريج كما فعل عمر بن عبد العزيز. التاسعة أنه سبحانه يمهل ولا يهمل. العاشرة الإشعار بالنسخ قبل وقوعه. الحادية عشرة تسلية المظاوم المحسود. الثانية عشرة التنبيه على العلة. الثالثة عشرة أن الظالم الحاسد يذله الله كما جرى لهؤلاء إلى يوم القيامة وقوله فيه ( إن الله على كل شي قدير). الرابعة عشرة وهي الاستدلال بالصفات على الأفعال. الخامسة عشرة وهي الاستدلال بالفدرة على مالا يظن وقوعه السادسة عشرة وهي الاستدلال بهاعلى جعل العفوسببالعز العافي وذلة المعفو عنه عكس ما يظن الأكثر. وأماالاستدلال بهاعلى ماكذب به الجهال استبعاداً مثل عذاب القبروغيره أو مثل الصراط والميزان وغيرهما ومايجرى فى الدنيامن تبديل لأحوال من الغنى إلى الفقر وضده ومن الذل إلى العز وضده فأكثر من أن يحصر ولكن من أحسن ما فيها. السألة السابعة عشرة وهي تنبيه أعلم الناس على أشكل المسائل بقوله (إن الله على كل شي قدير) والله سبحانه وتعالى

أعلم وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسلما كثيراً كلا ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون .

ذكر بعض مافى قوله تعالى (قل أتحاجوننا فى الله وهو ربنا وربكم إلى قوله يعلمون) من بيان الحق وإبطال الباطل: الأول إذا كانت المحاجة في الله سبحانه من قرب إليه من المختلفين في مسألة التوحيد وبيان ذلك بمعرفة الله تعالى فها اجتمعنا وإياكم عليه ومعرفة حالنا وحالكم في مسألة،وذلك أنا مجمعون على استوائنا وإياكم في العبودية بخلاف ملوك الدنيا فإن بعض الناس يكون أقرب إليهم من بعض بالقرابة وغيرها ، ومجمّعون أيضا أنه لايظلم أحدامن عبيده بل كل نفس لهاما كسبت وعليها ماا كتسبت بخلاف ملوك الدنيا فانهم يأخذون مال هذا ويعطونه هذا فإذا كان الأمركذلك فكيف تدعون أنكم أولى بالله منا و نحن له مخلصون وأنتم به مشركون، وكيف يظن به أنه يساوى بين من قصده وحده لا شريك له ومن قصد غيره وأعرض عنه ، وهل يظن عاقل أو سفيه برجل من بني آدم خصوصا إذا كان كريما أن من قصده وضاف عنده يكرهه ولايضيفه و بخص بالرضا والكرامة والضيافة من أعرض عنه وضاف عند غيره مع استواء الجميع في القرب منه والبعد ؟ هذا لايظن في الآدمي فكيف يظن برب العالمين ؟ فتبين بقضية العقل أن ما جاءت به الرسل من الإخلاص هو الموافق للعقل وما فعل الشركون هو العجاب المخالف للعقل، فيالها من حجة ماأعظمها وأبينها لكن لمن فهمها كما ينبغي. قال الشيخ رحمه الله ذكر بعض مافي قوله تعالى (وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأعهن) إلى الجزء، فني الآية الأولى مسائل: الأولى أنه تعالى حكيم لايضع الأشياء إلافي مواضعها لأنه ماجعله إماما إلا بعد ماأتم ما ابتلاه به، وسأل بعضهم أيما الابتلاء أو التمكين؟ فقال الابتلاء ثم التمكين . الثانية إذا كان يبتلي الأنبياء هم يفعلونه أم لافكيف بغيرهم الثالثة الثناء على إبراهيم بأنه أتم الكلمات التي ابتلاه بها. وقيل إن الله لم يبتل أحداً بهذا الدين فأعه إلا إبراهيم ولهذاقال (وإبراهيم الذي وفي). الرابعة أنه سبحانه جازاه على ذلك بأمورمنها أنه جعله للناس إماما، ولما علم عليه السلام كبر هذه العطية سألها للذرية وهي الخامسة. والسادسة أن الله أجابه أن هذه المرتبة لاينالها ظالم ولو من ذرية الأنبياء السابعة أن هذا يدل على أن الامامة في الدين تحصل لغير ظالم فليست بمختصة. الثامنة معرفة قدر هذه المرتبة التي أكرم بهاوهي الإمامة في الدين. وأما الآية الثانية ففيها مسائل: كونه سبحانه جعل البيت الذي بناه إبراهيم مثابة مع المشاق العظيمة وذلك

من الآيات. الثانية أنه جعله أمنا عند الكفار ، وذلك من أعجب الآيات. الثالثة أمره أن يتخذ من مقام إبراهيم مصلى وهذا من الخصائص فليتفطن المؤمن للشبهة المبتدعة لأنه لا يجوز أن يتخذ من مقام غيره مصلى . الرابعة أن فيها الرد على أهل الكتاب الذين لا يعظمونه مع مافيه من الآيات ومع ماعندهم من العلم بذلك . وأما الآية الثالثة ففيها مسائل. الأولى ذكره أنه عهد إلى إبراهيم وإسماعيل أن يطهراه لهذه الطائفة ولذلك أنزل الله (إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام) .الثانية أن فيها الرد على أهل الكتاب والمشركين . الثالثة العجب العجاب معاكستهم هذا الأمر فلايردون عنه إلى الطائفة المأمور بتطهيرهم له . الرابعة أنه نعتهم بالطواف والركع والسجود والعكوف فدل على أن نفس العكوف فيه عبادة . الخامسة أن التقدم عند الله بالأعمال الصالحة لابالنسب فأمر بتطهيرهم لهوإن لم يكونوا من ذريته وأمر بطرد ذريته عنه إذالم يكونواكذلك. وأماالآية الرابعة ففيها مسائل: الأولى دعوة إبراهيم للبلدو أهله ولايناقض تحريمه يوم خلق الله السموات والأرض الثانية دعوة إبراهيم للبلدوأهله بالأمن والرزق. الثالثة الآية العظيمة في إجابة هذه الدعوة . الرابعة تخصيصه بها من آمن بالله واليوم الآخر . الخامسة قوله ومن كفر فلما دعا بأمر الدين منع الله الظالم من ذريته . ولما خص بالأمر الآخر من آمن بالله، قال الله: ومن كفر، وذلك للفرق بين الدارين. السادسة أنه لما أخبر أن ذلك المؤمن وغيره فقد يتوهم منه كرامة الجميع فأخبر أنه لو عم العاصى فيه بالأمن والرزق فإنه يضطره إلى عذاب النار . السابعة أن المجاورة عنده كما أنها تنفع المطيع، فهي تضر العاصي لقوله (ثم أضطره إلى عذاب النار) ولذلك انتقل ابن عباس منها إلى الطائف. وأما الآية الخامسة ففيها مسائل: الأولى التصريح بأن الاثنين بنياه . الثانية جلال الله وعظمته في قلوب الذين يعرفونه لدعوتهما بالقبول. وكان بعض السلف إذا قرأها يبكي ويقول: خليل الله يرفع قواعد بيت الله و يخاف أن لا يقبله . الثالثة توسلهما بالصفات . الرابعة طلبهما أن يرزقهما الله الإسلام وهاهما، والغفلة عن هذه الكلمة من العجائب. الخامسة إشراكها في الدعوة بعض الدرية ففيها رغوب المؤمن وحرصه على صلاح ذريته . السادسة طلبهما أن يعلمهما المناسك ففيها حرصهما على العمل بالنص مع عصمتهما . السابعة طلبهما أن يتوب عليهما وهماهما ففيها خوفهما من الذنوب. الثامنة التوسل بالصفات. التاسعة التعليل

بكونه التواب الرحيم ، ولولا ذلك لاستحقا العقوبة . العاشرة الرد على المشركين وأهل الكتاب. الحادية عشرة أن دعوتهما بهذه النعمة التي هي أعظم النعم للذرية جعلها الذرية من أعظم المصائب. وأما الآية السادسة ففيها مسائل: الأولى دعوتهما للذرية ببعثة الرسول فكانت عندهم أعظم البلاء مع دعواهم أنهم على ملتهما . الثانية أنهما أرادا بذلك أن يعلمهم الكتاب والحكمة ويتلو عليهم الآيات ويزكيهم، قيل إن استماع التلاوة والنزكي بها فرض عين . وأما علم الكتاب والحكمة ففرض كفاية . الثالثة أن نسبة الزكاة إلى السبب لابأس به مع أن المزكى في الحقيقة هو الله وحده . الرابعة التوسل بالصفات. وأما الآية السابعة فهي من جوامع الكلم وأظهر البراهين فنذكر شيئًا من ذلك : الأولى أنه بين أن ملة إبراهيم هي الإسلام ومنه تعظيمه وحجه ومع إقرار علماء أهل الكتاب بذلك يرغبون عنه، وهذه مسألة مهمة يدل عليه قوله «ومن رغب عن سنتي فليس مني». الثانية أن أكثر الناس رغبوا عن اسم الإسلام وعندهم لافضيلة فيه ولابد عندهم من نسبة دين خاص . الثالثة أعجب من ذلك أنهم لا يعرفون معنى الإسلام بل هذا عندهم صورة لامعنى لها . الرابعة أعجب من الجميع أنهم إذا بين لهم معناه اشتد إنكارهم لذلك مع قراءة هذه الآية وأمثالها . الخامسة التي سيق الكلام لأجلها أنك إذا عرفت ملته فالواجب الاتباع لامجرد الإقرار مع الرغوب عنها . السادسة أن من فعل ذلك لم يضر إلا نفسه . السابعة أن ذلك في غاية الجهل والسفه الواضح مع ادعائهم الكال في العلم . الثامنة كيف يطلب أفضل من طريقه والله سبحانه هو الذي اصطفاه ووعده في الآخرة ماوعده بسبب طريقه. وأما الآية الثامنة ففيها مسائل الأولى أن مسألة الإسلام الذي هو سبب الكلام والخصومة أن الله سبحانه هو الذي أمره بذلك . الثانية أنه استجاب لله فما أمره فقال (أسلمت لرب العالمين ) الثالثة وصفه ربه سبحانه بما يوضح المسألة ، وهو الربوبية للعالم كله. فانظر رحمك الله إلى هذا التقرير والثناء والتوضيح للإسلام مع حقارته وإنكاره عند من يقرأ هذه الآيات وما بعدها . وأما الآية التاسعة ففيها العجب العجاب: الأولى أن الله سبحانه ذكر أن إبراهيم وصي بالإسلام ابنيه وهماهما. الثانية أن يعقوب وصي بها بنيه وهم هم. الثالثة تحريضه الذرية على ذلك بأن الله الذي اختاره لهم فلا ترغبوا عن اختيار الله . الرابعة مع هذاالتقرير الواضح عندمن بدعي كال العلم ويدعى اتباع الملة أحقر الطرائق

ولا مدح فيه ولا يصير من المسكوت عنه إلا من رغب عنه إلى اسم غيره وإلا من اقتصر عليه انخذوه هزؤا فاعتقدوا غاية جهله بل أفتوا بكفره وقتله. وأما قوله ( فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون ) فحرضوهم على لزوم ذلك إلى الممات وعدم الزيادة عليه لما في طبع الإنسان من طلب الزيادة خصوصا مع طول الأمل. وأما الآية العاشرة ففيها مسائل: الأولى وصية يعقوب عند الموت ولم يكتف عما تقدم. الثانية لبنيه وهم هم. الثالثة لشدة التحريض وكبر الأمم عنده أخرجه مخرج السؤال. الرابعة أنه قال ( من بعدى ) لأن الغالب أن الأتباع بعد موت كبيرهم ينقصون . الحامسة جوابهم له (نعبد إلهك) الآية، لأن في هذا معنى الحجة وظهور الأمر أن من اتبع الصالحين يسلك طريقهم ، وأما كونه يترك طريقهم بزعمه أنه اتباع لهم فهذا خلاف العقل . السادسة (إلها واحدا) يعنون للخلائق كلهم لكن مهتد وضال. السابعة إخباره لهم بلزومهم الإسلام بعدموته. الثامنة ذكرهم له أن ذلك الإسلام لله وحده لاشريك له ليس لك ولا لآبائك منه شيء. التاسعة أن العم أب لأن إسماعيل عمه لكن مع التغليب. العاشرة أن ذلك من أوضح الحجج على ذريتهم مع إقرارهم بذلك ومع هذا يزعمون أنهم على ملتهم مع تركها وشدة العداوة لمن اتبعها . الحادية عشرة أن فيها ردا عليهم في المسألة الخاصة وهي أنخاذ الأحبار والرهبان أربابا . وأما الآية الحادية عشرة ففيها مسائل: الأولى المسألة التي ضل بها كثير وهي ظنهم أن صلاح آبائهم ينفعهم . الثانية بيان أن الذي ينفع الإنسان عمله. الثالثة أن الذي يضره عمله ولا يضره معصية أبيه وابنه. وأما الآية الثانية عشرة ففيها مسائل، وهي منجوامع الكلم أيضاً:الأولى من عبر إلى ملة كانت هي من الملل الممدوحة السالم أهلها قيل له ( بل ملة إبراهيم) لأنها إن كانت باطلة فواضح وإن كانت صحيحة فملة إبراهيم أفضل كما قال صلى الله عليه وسلم « أحب الأديان إلى الله الحنيفية السمحة ». الثانية وهي مما ينبغي التفطن لها أنه سبحانه وصفها بأن إبراهم حنيفا بريئامن المشركين وذلك لأن كلا يدعيها فمن صدق قوله بالفعل وإلا فهو كاذب . الثالثة أن الحنيف معناه المائل عن كل دين سوى الإسلام لله . الرابعة أن من الناس من يدعى أنه لايشرك وأنه مخلص ولكن لايتبرأ من المشركين وملة إبراهيم الجمع بين النوعين . وأما الآية الثالثة عشرة ففيها مسائل : الأولى أمر الله سبحانه أن نقول ماذكر في الآية ، وليس هذا من إظهار العمل الذي إخفاؤه

أفضل . الثانية الإيمان بجميع المنزل . الثالثة عدم التفريق بينهم . الرابعة التصريح بالإسلام . الخامسة التصريح بإخلاصنا ذلك قله ، وليس هذا من باب الثناء على النفس بل من بيان الدين الذي أنت عليه . ولهذا قال بعض السلف ينبعي لـ كل أحد أن يعلم هذه الآية أهل بيته وخدمه. وأما الآية الرابعة عشرة ففيها مسائل: الأولى قوله (فإن آمنوا عمل ما آمنتم به فقد اهتدوا ) وفيها التصريح أن الإيمان هو العمل . الثانية أن هذا الكلام في غاية إنصاف الخصم. الثالثة أن الذي لا ينقاد له ليس داؤه داء جهالة بل مشاقة . الرابعة أنك إذا أنصفته وأصر فهوسبب الانتقام لله منه . الخامسة الاستدلال بالصفات. وأما الآية الخامسة عشرة ففيها مسائل: الأولى قوله (صبغة الله) أي دين الله فدل على أن ذلك هو العمل . الثانية الدلالة الواضحة وهي أنه لاأحسن من الدين . الذي تولى الله بيانه والأمر به . الثالثة أنكم أيها الخصوم افتخرتم بإسلامكم بالأنبياء والصالحين فإسلامنا لله وحده، ومعنى ذلك لزوم هذا الدين الذي تولى الله بيانه . وأما الآية السادسة عشرة ففيها مسائل: الأولى أمرالله لنا أن بحاجهم بهذه الحجة القاطعة. فا ذن كان الله رب الجميع، وأيضاً أنه بإقراركم عدل لايظلم بلكل عامل فعمله له وافترقنا فى كوننا قاصدينه مخلصين له وأنتم قصدتم غيره فكيف يسوى بينكم وبيننا أو يخص بكرامته من أعرض عنه دون من قصده ؟هذا لايدخل عقل عاقل . الثانية أن الخصوم محاجتهم في الله لافي غيره مع فعلهم هذا في الخصومة. وأما الآية السابعة عشرة ففيها مسائل: الأولى إن كانت الخصومة في الصالحين ودعواهم أنهم على طريقهم فهم يقدرون أنهم يدعون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم على طريقتهم فلا يقدرون بل يصرحون أمهم على غيرها ولكن يعتذرون أنهم لايقدرون عليها فكيف هـذا التناقض ؟ يدعون أنهم تابعوهم مع تحريمهم اتباعهم وزعمهم أن أحدا لايقدر عليه . الثانية قوله (وأنتم أعلم أم الله) فهذه لايقدر أحد أن يعارضها، فإذا سلمها وسلم لك أن العلم الذي أنزله الله ليس هو لعدم القدرة فهذا الذي عليه غيره وهـذا إلزام لامحيد عنه . الثالثة أن منهم من يعرف الحق ويكتمه خوفا من الناس مع كونه لاينكره (ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله) فكيف بمن جمع مع الكتمان دفعها وسبها وتكفير من آمن بها . الرابعة الوعيد بقوله ( وما الله بغافل عما تعملون ) والله أعلم. وقال رضى الله عنه قوله تبارك و تعالى (وما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة

ثم يقول للناس كونوا عبادالى من دون الله ) الآيتين. إذا عرفت أن سبب نزولها قول أهل الكتاب نحن مسلمون نعبد الله إلا إن كنت تريد أن نعبدك عرفت أنها من أوضح مافى القرآن من تقرير الإخلاص والبراءة من الشرك ومن أعظم مايبين لك طريق الأعمة المهديين من الأعمة المضلين وذلك أن الله وصف أعمة الهدى بالنفي والإثبات فنفي عنهم أن يأمروا أتباعهم بالشرك بهم أو بالشرك بالملائكة والأنبياء وهم أصلح المخلوقات ، وأثبت أنهم يأمرون أتباعهم أن يصيروا ربانيين ، فإذا كان من أنزله الله مذه المنزلة لايتصور أن يأمر أتباعه بالشرك به ولا بغيره من الأنبياء والملائكة فغيرهم أظهر وأظهر ، وإذا كان الأمر الذي يأمرهم به كونهم ربانيين تبين طريقة الأنبياء وأتباعهم من طريقة أئمة الضلال وأتباعهم ومعرفة الإخلاص والشرك ، ومعرفة أئمة الهدى وأعمة الضلال أفضل ماحصل المؤمن لكن فيه من البيان قول اليهود إلا إن كنت تربدأن نعبدك كما عبدت النصاري عيسي وقول النصاري تريد ذلك إلا إن كنت تريد أن نعبدك كما عبدت اليهود عزيرا أن عبادة غير الله من أنكر المنكرات ببديهة العقل ، ولكن الهوى يعمى ويصم وفيه معرفة الإنسان بعيب عدوه ولا يعرف مافيه من ذلك العيب بعينه ولو كان فيه منه أضعاف مضاعفة ، وفيه ماعلى من قرأ القرآن من الحق من تعلم معانيه ، وفيه أن عليه أن يعمل به ، وفيه أن يكون ربانيا ، وفيه أن سبب ذلك درس الكتاب وعلمه وتعليمه ، وفيهأن المسلم إذا أشرك بالأنبياء والصالحين كفر بعد إسلامه ، وفيه معرفة أعداء رسول الله صلى الله عليه وسلم بما هو عليه من العدل والتواضع كيف يتفوهون له بهذا الكلام وهم تحت يده محتاجون له، وفيه أن من أشرك بشيء فقد اتخذه ربا. وفيه أن قوله في القرآن من دون الله ليس كما يقول الجاهلون لأن أهـل الـكتاب لايتركون عبادة الله وقوله عز وجل ( وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ) الآيتين فيه ماهو من أبين الآيات للخاص والعام وكونه صلى الله عليه وسلم مذكورا مبشرا به في كتب الأنبياء، وفيه حجة على أن دعوته عامة في الظاهر والباطن، وفيه أن الإيمان به لايكني عن نصرته بل لابد من هذا وهذا،وفيه أخذه تعالى الميثاق على الأنبياء بذلك دليل على شدته إلا على من يسره الله عليه، وفيه أن من آناه الله الكتاب والحكمة أحق بالانقياد للحق إذا جاء به من بعده بخلاف ماعرف من حال الأكثر من ظنهم أنه لو اتبعه غيرهم فهو نقص في حقهم

وفيه حزيد التأكيد بقوله (ءأقررتم وأخذتم على ذلكم إصرى) وفيه إشهادهم معشهادته سبحانه ، وفيه أن من تولى بعد ذلك فجرمه أكبر ، وفيه أن الآخر مصدق لما معهم لامخالف له فإذا كان هذا في أهل الملل فكيف بأهل الملة الواحدة إذا ضلوا تمجاءهم من يرشدهم إلى دينهم الذي أنزل الله عليهم وهو الذي ينتحلونه (فان تولوا) بعد معرفته (فأولئك همالفاسقون) فإن جمعوا مع التولى تكذيبه فان جمعوا مع التكذيب الاستهزاء فإن جمعوا مع ذلك عداوته الشديدة فإن أضافوا إلى ذلك تكفير من صدق كتابهم ونبيهم واستحلال دمه وماله فإن أضافوا إلى ذلك كله اتباع دين المشركين أعداء نبيهم ونصره بما قدروا عليه وبذل النفوس والأموال في نصرته وعداوة دين نبيهم وإزالته من الأرض حتى لا يذكر الله فيها فالله المستعان ، و (الحمد لله الذي هدانا لهذا وماكنا لهيدي لولاأن هدانا الله لقد جاءت رسلربنا بالحق) ومن قوله (ياأيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقا من الذين أو تو االكتاب) إلى قوله (وما الله يريد ظلما للعالمين) الأولى سبب النزول يدل على شدة الحاجة لها فإذا احتاجوا فكيف بغيرهم. الثانية الخوف على مثلهم الردة بذلك ف كيف عن دونهم . الثالثة أن في من أوتى الكتاب من يدعو إلى الردة مثلما أن فيهم من يدعو إلى الله . الرابعة التصريح بأن ذلك بعد الإيمان . الخامسة لطف الله تعالى بعبيده بدعوتهم بهـذا الوصف . السادسة استبعاد الكفر ممن تتلي عليه آيات الله وفيهم رسوله ، فإذا مضت الثانية فالأولى باقية . السابعة أن آيات الله لانظير لها في دفع الشر في سائر الكلام كما أن رسوله لانظير له في سائر الأشخاص في دفع ذلك. الثامنة الرد على أعداء الله الذين يزعمون أن القرآن لايفهم معناه. التاسعة أن الاعتصام بحبل الله جامع. العاشرة أن الطرق فيها المعوج وفيها المستقيم. الحادية عشرة ذكر حق تقاته . الثانية عشرة لطافة الخطاب. الثالثة عشرة لزوم الإسلام إلى الممات . الرابعة عشرة فيه التنبيه على قوله «لاترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض» لأن السادسة عشرة خوفك الردة وإن كنت من الصالحين . السابعة عشرة ذكر الاعتصام بحبل الله وهو القرآن ففيه دليل على أنه عصمة. الثامنة عشرة الأمر بالاجتماع على ذلك. التاسعة عشرة تأكيده ماتقدم بالنهي عن الافتراق. العشرون تذكيرهم بالنعمة العظمي وهي إنقاذهم من النار بعد أن كانوا على شفا جرف منها . الحادية والعشرون ذكره هذا البيان الواضح في آياته . الثانية والعشرون أن الفائدة في تعليمهم العلم تذكر المتعلم واهتداؤه . الثالثة والعشرون ذكر الأمم بطائفة متجرة للدعوة إلى الحير والأمم بالمعروف والنهى عن المنكر . الرابعة والعشرون تخصيصها بالفلاح . الحامسة والعشرون نهيه عن مشابهة الذين تفرقوا واختلفوا من بعد مجىء الآيات . السادسة والعشرون وعيد فيه دليل على أن الله ذكر في دواء هذا الداء مافيه الشفاء . السابعة والعشرون وعيد من ارتكب هذا المنهى عنه بالعذاب الأليم . الثامنة والعشرون بياض الوجوه وسوادها التاسعة والعشرون أن الذين اسودت وجوههم الذين كفروا بعد إيمانهم، ففيه أن الواقعة كفر بعد الإيمان أو تجرد إليه . الثلاثون الوعد الجزيل لمن سلم من ذلك . الحادية والثلاثون أن هدفه الناسائع والمواعظ هي آيات الله . الثانية والثلاثون أنه سبحانه يتلوها على رسوله لأجلنا . الثالثة والثلاثون تذكيرنا بأن تلك المتلاوة بالحق . الرابعة والثلاثون الاعتقاد بأنه لايريد ظلم أحد من العالمين . الحامسة والثلاثون تذكيرنا بأن له ما في السموات وما في الأرض. السادسة والثلاثون تذكيرنا بالرجوع إليه وأما قوله تعالى (قل أرأيتكم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين بل إياه تدعون فيكشف ماتدعون إليه إن شاء وتنسون ماتشركون) .

وفيها من المسائل: الأولى أمره سبحانه وتعالى بمحاجتهم بهذه الحجة الواضحة للجاهل والبليد لكن بشرط التفكير والتأمل، فيا سبحان الله ما أقطعها من حجة وكيف يخالف من أقر بها الثانية إذا تحققت معنى هذا الكلام مع ذكر الله تعالى له في مواضع من كتابه عرفت الشركالأ كبر وعبادة الأوثان وقول بعض أثمة المسركين إن الذى يفعل في زماننا شرك أصغر في غاية الفساد، فلو نقدر أن في هذا أصغر وأكبر لكان فعل أهل مكة مع العزى وفعل أهل الطائف مع اللات وفعل أهل المدينة مع الكان فعل أهل مكة مع العزى وفعل أهل الطائف مع اللات وفعل أهل المدينة مع مناة هو الأصغر وفعل هذا هو الأكبر ولا يستريب في هذا عاقل إلا إن طبع على قلبه الثالثة أن إجابة دعاء مثل هؤلاء وكشف الضر عنهم لايدل على عجته لهم ولا أن ذلك كرامة وأنت تفهم لو يجرى شي من هذا في زماننا على يدى بعض الناس ما يظن فيه أهل العلم مع قراءتهم هذا ليلا ونهارا . الرابعة معرفة العلم النافع والعلم الذى لا ينفع ، فع معرفتهم أن ما يكشفه إلا الله ومع معرفتهم بعجز معبوداتهم ونسيانهم إياها ذلك الوقت يعادون الله هذه المعاداة ويوالون آلهتهم تلك الموالاة قال تعالى (أفباأباطل

يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون) وأما قوله تعالى (ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك) إلى قوله تعالى (والحمد لله رب العالمين) ففيها مسائل : الأولى ذكر سنته سبحانه في خلقه . الثانية أن ذلك تسليطه البأساء وهو القحط والمجاعة والضراء هو الأمراض. الثالثة أنه سبحانه أخبر بمراده أنه سلط ذلك عليهم ليتوبوا فيحصلوا سعادة الدنيا والآخرة ، وليس مراده تعذيبهم على عظم جهالتهم وعتوهم كيف لم يتضرعوا لما جاءهم ذلك ليعرفك أن هذا من أعظم الجهالة والعتو . الرابعة ذكر السبب الذي منعهم من ذلك مع اقتضاء العقل والطبع له وهو قسوة القلب وكون عدوهم زين لهم ما أغضب الله عليهم فلم يعرفوا قبحها بل استحسنوها. الخامسة أنهم لما فعلوا هذه الفعلة العظيمة فتحت عليهم أبواب كل شيء، فيالها من مسألة. السادسة أنهم استبشروا بسبب عدابهم كما استبشر قوم لوط بسبب أضيافه . السابعة أنه لم يأخذهم حتى وقع الفرح . الثامنة أن ذلك الأخذ بغتة . التاسعة أنه بعد ذلك النعمة . العاشرة أنه سبحانه المحمود على إنعامه لأوليائه ونصرهم . وأما قوله تعالى (قل لا أقول لكم عندى خزائن الله) إلى قوله ( ولتستبين سبيل المجرمين ) ففيها مسائل : الأولى أمر الله سبحانه رسوله أن يخبرهم وأنه برىء من ادعاء خزائن الله . الثانية إخبارهم بالبراءة من ادعاء علم الغيب . الثالثة إخبارهم بالبراءة من دعوى أنه ملك وأنت ترى من ينتسب إلى العلم كيف اعتقاده في هذه المسائل بالمعاكسة. الرابعة الاقتصاد على ما يوحى إليه واليوم عند الناس هو هو. الخامسة أن الذي يقتصر على الوحى هو البصير وضده الأعمى ومن يدعى العلم بالعكس في هذه والتي قبلها ولست أعنى العمل بل عقيدة القلب . السادسة حثه سبحانه على التفكر الذي هو باب العلم كما حث عليه سبحانه في غير موضع السابعة الإنذار الخاص لهذه الطائفة المنعوتة بهذين الوصفين. الثامنة أن من فقدها لم تنفعه الندارة. التاسعة فائدة الإندار وثمرته واحتياج هذه الطائفة لها . العاشرة النهي عن طرد المتصفين بما ذكر . الحادية عشرة عظمة شأن صلاة العصروالصبح . الثانية عشرة عظمة الإخلاص. الثالثة عشرة كون الأمر اليسير كبيراً مع الإخلاص . الرابعة عشرة ذكر القاعدة ال كلية المأخوذة منهاهذه الجزئية وهي (أنلاتزر وازرة وزر أخرى). الخامسة عشرة أن طردهم يخاف أن يوصل الرجل الصالح إلى درجة الظالمين، ففيه التحذير من إيذاء الصالحين . السادسة عشرة أن حسن النية في ذلك ليس عذرا . السابعة عشرة أن

منعهم من الجلوس مع العظماء في مجلس العلم هو الطرد المذكور. الثامنة عشرة ذكر فتنته سبحانه بعض خلقه ببعض . التاسعة عشرة ذكر بعض الحكمة في ذلك . العشرون أن من ذلك رفعة من لايظن الناس فيه ذلك . الحادية والعثمرون أن الدين إن صح فهو المنة العظيمة التي لاتساويها منن الدنيا . الثانية والعشرون أن من الفتنة حرمانه سبحانه من لايظن الناس أنه يحرمها . الثالثة والعشرون المسألة العظيمة الكميرةوهي الاستدلال بصفات الله على ما أشكل عليك من القدرة لأنه سبحانه رد عليهم ما وقع في أنفسهم من استبعاد كون الله حرمهم وخص هؤلاء بالكرامة . الرابعة والعشرون جلالة هذه المسألة وهي مسألة علم الله لأنه سبحانه رد بها على الملائكة لما قالوا ( أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء) الآية كما ترى . الخامسة والعشرون أنه متقرر عند الكفار عبدة الأوثان منكرى البعث أن الله سبحانه حكيم يضع الأشياء في مواضعها، والأشعرية يزعمون أنه لايفعل شيئا لشي والله أعلم. وأما قوله تعالى (قل أندعو من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا ) إلى قوله (وهو الحكيم الحبير ) ففيه أربعة عشر جوابا لمن أشار عليك بموافقة السواد الأعظم على الباطل لأجل مافيه من مصالح الدنيا والهرب من مضارها ، ولكن ينبغي أن تعرف أولا أن الـكلام مأمور به مؤمن نفيه ؟ فالأول أن تجيبه بقوله (قل أندعو من دون الله مالاينفعنا ولا يضرنا) وهذا تصوره كاف في فساده . الثاني (ونرد على أعقابنا بعد إذ هدانا الله) وهذا أيضا كذلك . الثالث هذا المثل الذي هو أبلغ مايرغبك في الثبات ويبغض إليك موافقته . الرابع قولك إذا زعم أن الهدى في موافقة فلان وفلان بدليل الأكثر فتجيبه (إن هدى الله هو الهدى ) . الخامس أن تجيبه بقوله ( وأمرنا لنسلم لرب العالمين ) فإذا أمرتني بالإسلام لفلان وفلان فالله أمرني بما لاأحسن منه . السادسة أن تقول وأمرنا بإقامة الصاوات وهذه خصلة مسلمة لاجدال فيها ولايقيمها إلا الذي أمرتني بتركه والذين أمرتني بموافقتهم لايقيمونها . السابع أنا مأمورون بتقوى الله وأنت تأمرني بتقوى الناس . الثامن أن هذا الذي أمرتني بتركه أمره ( هو الذي إليه تحشرون ) كما قال السحرة لفرعون لما دعاهم إلى ذلك (إنا إلى ربنا منقلبون). التاسع أنه ( هو الذي خلق السموات والأرض بالحق) وهذا مقتضي ما نهيتني عنه والذي تأمرني به يقتضي أنه خلقها باطلا. العاشر أن هذا الذي تأمرني بترك أمره حشر هدا الخلق العظيم مادونه إلا قوله (كن فيكون) . الحادى عشر أن هذا الذي أمرتني بترك أمره قوله الحق وقد قال ما لا يخفي عليك ووعد عليه بالخلود في النعيم ونهي عما أمرتني به وتوعد عليه بالخلود في الجحم وهو لايقول إلا الحق فكيف مع هذا أطيعك . الثاني عشر أن له الملك يوم ينفخ في الصور، فإذا أقررت بذلك اليوم وأن عذابه ونعيمه دائمان فما ترجو في الشفاعات كلها باطل ذلك اليوم ، وقد بين تعالى معنى ملكه لذلك اليوم في آخر الانفطار . الثالث عشر أنه عالم الغيب والشهادة فلا يمكن التلبيس عليه بخلاف المخلوق ولو أنه نبي . الرابع عشر أنه هو الحـكم الخبير فلا يجعل من اتبيع أمره ولو خالف الناس كمن ضيع أمره موافقة للناس حاشاه من ذاك ولهذا يقول الموحدون يوم القيامة إذا قيل لهم قد ذهب الناس فارقناهم في الدنيا أحوج ماكنا إليهم إلى آخره والله أعلم. ومن قوله تعالى (وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر) إلى قوله (إنهو إلاذكر للعالمين): الأولى قوله (أتتخذ أصناما آلهة) السؤال عن معنى الآلهة فإنها جمع إله وهو أعلى الغايات عند المسلم والكافر فكيف يتخذ جمادا وهذا أعجب وأبعد عن العقل من جعل الحمار قاضيا لأن الحيوان أكل من الجماد فإداكان هذا من خشب أو حجر لم يعص الله فكيف عن اتخذ فاسقا إلهاً مثل غرود وفرعون فإن كان اتخذه بعد موته فأعجب وأعجب . الثانية القدح في حجتهم لأن السواد الأعظم ليس لهم حجة إلا هي فيدل على الرسوخ في مخالفتهم بالأدلة اليقينية لقوله (إني أراك وقومك فى ضلال مبين ) . الثالثة قوله تعالى ( وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض) فإن ذلك من أعظم الأدلة على السألة ببديهة العقل لأن من رأى نخلا كثيرا لا يتخالجه شك أن المدبر له ليس نخلة واحــدة منه فـكيف بملكوت السموات والأرض. الرابعة أن هذا النفي إنما نفي لأجل الإثبات. الحامسة (وليكوت من الموقنين) فلم يكمل غيره حتى كمل. السادسة عظم مرتبة اليقين عندالله لجعله التعليم علة لإيصاله إليه . السابعة براءته من شركهم نفي أولا كونها لاتستحق ، وثانيا عن نفسه الالتفات إليها . الثامنة نفي النقائص عن ربه . التاسعة ذكر توجهه الذي هو العمل . العاشرة ذكر الدليل الذي دله على النفي والإثبات. الحادية عشرة تحقيقه ذلك بكونه حنيفا وهذه المسألة التي قال الله في ضدها (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) الثانية عشرة تصريحه لهم بما ذكر ولم يدار مع كثرتهم ووحدته . الثالثة عشرة

تصريحه بالبراءة منهم بقوله ( وما أنا من المشركين ) . الرابعة عشرة قوله ( وحاجه قومه) ولميذكر حجتهم لأن كلامه كافءن كل مايقولون. الخامسة عشرة أنهم لما خصموا رجعوا إلى التخويف كفعل أمثالهم فذكر أنه لايخاف إلا الله لتفرده بالضر والنفع بخلاف آلهتهم فذكر النفي والإثبات. السادسة عشرة سعة العلم وما قبله سعة القدرة وهما اللتان خلق العالم العلوى والسفلي لأجل معرفتنا لهما . السابعة عشرة من ادعى معرفتهما وأشكل عليه التوحيد فعجب ولذلك قال (أفلا تتفكرون). الثامنة عشرة قوله (وكيف أخاف ما أشركنم) الخ، يدل على أنها حجة عقلية تعرفها عقولهم. التاسعة عشرة قوله ( إن كنتم تعلمون ) يدل على أن من أشكلت عليه هذه الحجة فليس له علم . العشرون البشارة العظيمة والخوف الكثير في فصل الله هذه الخصومة إذا عرف ماجرى للصحابة وما فسرها لهم به النبي صلى الله عليه وسلم . الحادية والعشرون تعظيمه سبحانه هذه الحجة بإضافتها إلى نفسه وأنه الذى أعطاها إبراهيم عليه السلام رد" اعليهم . الثانية والعشرون أن العلم بدلائل التوحيد وبطلان الشبه فيه يرفع الله به المؤمن درجات . الثالثة والعشرون معرفة أن الرب تبارك وتعالى حكيم يضع الأشياء في مواضعها . الرابعة والعشرون كونه علما بمن هو أهل لها كما قال تعالى ( وكانوا أحق بها وأهلها). الخامسة والعشرون ذكر نعمته على إبراهيم بالدرية التي أنعم عليهم بالهداية . السادسة والعشرون أن العلم والهداية أفضل النعم لقوله ( وتوحا هدينا من قبل ) السابعة والعثمرون هدايتهم وأصولهم وفروعهم ومن في درجتهم . الثامنة والعشرون ذكره الذين هداهم الله وهو العمراط المستقيم وهو المقصود من القصة . التاسعة والعشرون التنبيه على استقامته. الثلاثون القاعدة الكاية أن هـذا الطريق هو هدى الله ليس للجنة طريق إلا هو . الحادية والثلاثون التنبيه على أن الهداية إليه عشيئته ليظهر العجب وأشكر النعمة . الثانية والثلاثون العظيمة التي لم يعرفها أكثر من يدعى الدين وهو تكفير من أشرك وحبوط عمله ولو كان من أزهد الناس وأعبدهم . الثالثة والثلاثون أنه أعطاهم ثلاثة أشياء: الكتاب والحكم والنبوة فلا يرغب عن طريقهم إلامن سفه نفسه . الرابعة والثلاثون مافى قوله (فإن يكفر بها هؤلاء) إلى آخره من انتحريض على الحرص على طلب العلم من طريقهم وما فيه من التنفير من الجهل وتقبيحه الخامسة والثلاثون قوله (فبهداهم اقتده) أن دينهم واحد وأن

شرعهم شرع لنا . السادسة والثلاثون النهي عن البدع فإن في التحريض عليــه نهيا عن ضده . السابعة والثلاثون كون النذر البشير مع مقاساة الشدائد في ذلك لم يطلب منا أجراً عليه . الثامنة والثلاثون كونه ذكرى، ففيه الرد على من يقرأ بلا تدبر. الناسعة والثلاثون قوله ( للعالمين ) فيه تكذيب من قال لايعرفه إلا المجتهد. الأربعون الحصر فما ذكر والله سبحانه أعلم. ومنكلامه رحمه الله على آيات منسورة الأعراف الآية الأولى وصفه بأنه كتاب. الثانية كونه منزلا إليه. الثالثة النهي عن الحرج. الرابعة التفريع · الخامسة ذكر الحكمة في ذلك وهي الإنذار العام والذكري الخاصة . الآية الثانية فيها الأمر باتباعه . الثانية التحريض على ذلك بأنه منزل إلينا من ربنا. الثالثة النهى عن اتباع ماسواه. الرابعة أنه لابد من هذا وهذا. الخامسة ذكر أن التذكر منا قليل. الآية الثالثة ذكرعقوبات من لم يفعل. الثانية أن ذلك كثير. الثالثة أن البأس جاءهم وقت الغفلة. الرابعة ذكر إقرارهم بالظلم عند نزوله. الخامسة أن ذلك الإقرار ليس لهم دعوى غيره . الآية الرابعة لما ذكر عقوبات الدنيا توعد بالحساب. الثانية أن الحساب على الرسالة. الثالثة أنه عام حتى المرسلين. الرابعة أنه يقص عليهم مافعلوا. الخامسة بسبب أنه شهيد على الجزئيات. الآية الخامسة ذكر الوعيد بالميزان. الثانية أنه الحق لقطع الأطماع. الثالثة أن الفلاح بسبب ثقله. الرابعة أن الخسارة بسبب خفته . الخامسة ذكر سبب الخفة . الآية السادسة ذكر نعمته بالتمكين في الأرض. الثانية ذكر نعمته بما فيها من المعايش. الثالثة ذكر فلة شكرهم ؛ وأما قوله عز وجل (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) إلى آخر القصة قال ابن القبم: قال ابن عباس خلقناكم يعني آدم وصورناكم، ومثال هذا ماقال مجاهد خلقناكم يعني آدم وصورناك في ظهر آدم. وفي الحديث الممروف أنه أخرجهم من ظهر آدم في صورة الذر، ونظير، ( فانا خلقنا كم من تراب ثم من نطفة ) والله سبحانه يخاطب الموجودين والراد أباؤهم كقوله ( وإذ قلتم ياموسي لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ) وغير ذلك من الآيات وقد يستطرد سبحانه من الشخص إلى النوع كقوله ( ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ) إلى آخره . فالمخلوق من سلالة آدم ومن نطفة ذريته، وقيل إن صورناكم لآدم أيضاً لقوله تعالى ( فإذا سويته ونفخت فيه سن . روحي فقعوا له ساجدين ) فأضاف النفخ إلى نفسه، وفي الصحيح في حديث الشفاعة

«فيقولون أنت آدم خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأسجدلك ملائكته وعلمك أسماء كل شيء ﴾ فذكروا له أربع خصائص. فالمنفوخ منه الروح المضافة إلى الله إضافة تخصيص وتشريف والله هو الذي نفخ في طينته عن تلك الروح ، هذا الذي دل عليه النص . وأما كون النفخة مباشرة منه سبحانه كما خلقه بيده أو أنها بأمره كقوله ( فنفخنا فيه من روحنا ) مع قوله (فأرسلنا إليها روحنا ) إلى آخره فهذا يحتاج إلى دليل فإنه أضاف النفخ في مريم لكونه بأمره ، وإلى الملك لكونه المباشر للنفخ . وفي القصة فوائد عظيمة . وعبر لمن اعتبر : منها أنه خلق آدم من تراب من أبين الأدلة على المعاد كما استدل عليه سبحانه في غير موضع وعلى قدرته سبحانه وعظمته ورحمته وهيبته وإنعامه وكرمه وغير ذلك من صفاته ، ومنها أنها من أدلة الرسل عامة ، ومن أدلة مجد صلى الله عليه وسلم خاصة ، ومنها الدلالة على الملائكة وعلى بعض صفاتهم ، ومنها الدلالة على القدر خيره وشره فقد اشتملت على أصول الإيمان الست في حديث جبريل ، ومنها وهو أعظمها أنها تفيد الخوف العظم الدائم في القلبوأن المؤمن لا يأمن حتى تأتيه الملائكة عند الموت تبشره وذلك من قصة إبليس وما كان فيه أو لا من العبادة والطاعة ، ففي ذلك شي من تأويل قوله صلى الله عليه وسلم «إن أحدكم ليعمل بعملأهل الجنة حتى مايكون بينه وبينها إلا ذراع » إلى آخره ، ومنها ألا يأمن عاقبة العذاب ولو كان قبله طاعات كثيرة وهو ذنب واحد فكيف إذا كانت الذنوب بعدد رمل عالج ، ومن هذا قول بعض السلف: نضحك ولعل الله اطلع على بعض أعمالنا فقال اذهبوا فلا أقبل منكم عملا أو كلاما هذا معناه ، وأبلغ منه قوله صلى الله عليه وسلم « إن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله مايظن أن تبلغ ما بلغت يكتب الله له بها سخطه إلى يوم يلقاه » . قال علقمة كم من كلام منعنيه حديث بلال يعني هذا، ومنها أنها تخلع من القلب داء العجب الذي هوأشد من كثير من الكبائر ، ومنها وهي من أعظمها أنها تعر"ف المؤمن شيئاً من كبرياء الله وعظمته وجبروته ، ولا يدلى عليه ولو بلغ في الطاعة ما بلغ ، وقد وقع في هذه الورطة كثير من العباد فمستقل ومستكثر، ومنها التحذير من معارضة القدر بالرأى لقوله (أرأيتك هـ ندا الذي كرمت على ") وهذه بلية عظيمة لا يتخلص منها إلا من عصمه الله لكن مكثر ومقلل، ومنها وهومن أعظمها تأدب المؤمن من معارضة أمرالله ورسوله بالرأى

كما استدل بها السلف على هذا الأور ولا يتخاص من هذا إلا من سبقت له من الله الحسني، ومنها عدم الاحتجاج بالقدر عند المعصية لقوله (رب عما أغويتني) بل يقول . كقول أبيه (ربنا ظلمنا أنفسنا) الآية، ومنها معرفة قدر المتكبر عند الله خصوصاً مع قوله ( اخرج منها فما يكون لك أن تشكير فيها ) ومنها الفخر بالأصل وقد ورد عن ي النبي صلى الله عليه وسلم التشديد في ذلك ، والفخر منهى عنه مطلقاً ولو كان بحق إ فسكيف إذا كان بماطل ، ومنها الشهادة لما كان عليه السلف أن البدعة أكبر من ا الكبائر لأن معصية اللعين كانت بسبب الشبهة ومعصية آدم بسبب الشهوة . ومنها عدم } الاغترار بالعلم فإن اللمين كان من أعلم الخلق فكان من أمره ماكان ، ومنها عدم إ الاغترار بالرتبة والمنزلة فإنه كان له منزلة رفيعة وكذلك بلعام وغيره ممن له علم ، ومنها معرفة العداوة التي بين آدم وذريته وبين إبليس وذريت وأن هـ ذا سببها لما طرد عدو الله ولكن بسبب آدم لما لم يخضع له ؟ وهذه المعرفة بما يغرس في القلب عبة الرب جل جلاله ويدعوه إلى طاعته وإلى شدة مخالفة الشيطان لأنه سبحانه ماطرد إبليس ولعنه وجعله بهذه المنزلة الوضيعة بعد تلك المنزلة الرفيعة إلا لأنه لم يحضع لنا فليس من الإنصاف والعدل مو الاته وعصيان المنعم جلجلاله كا ذكرهذه الفائدة بقوله (أفتتخذونه وذريته أولياء مندوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا) ، ومنها سعرفة شدة عداوة عدو الله لنا وحرصه على إغوائنا بكل طريق فيعد المؤمن لهذا الحرب عدته ولا يعلم قوة عدوه وضعفه عن محاربته إلا بمعونة الله كما قال قتادة : إن عدوا يرانا هو وقبيله من حيث لانراهم إنه اشديد المؤنة إلا من عصم الله ، وقد ذكر الله عداوته في القرآن في غير موضع وأمرنا بانخاذه عدوا، ومنها وهو من أعظمها معرفة الطرق التي يأتينا منها عدو الله كما ذكر الله تعالى عنه في القصة أنه قال: (لأقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لاتينهم من بين أيديهم ومن خافهم وعن أعامهم وعن شمائلهم) . و إنمايعرف عظمة هذه الفائدة بمعرفة شيء من معاني هذا الكلام. قال جمهور المفسرين انتصب صراط بحذف على، التقدير لأقعدن لهم على صراطك. قال ابن القيم والظاهر أن الفعل مضمر فإن القاعد على الشي ملازم له فكانه قال لألزمنه ولأوصدنه ونحو ذلك . قال ابن عباس دينك الواضح ومن بين أيديهم يعني الدنيا أو الآحرة ومن خلفهم يعنى الآخرة أو الدنيا . وعن أعانهم ، قال ابن عباس أشبه عليهم أمر دينهم .

وعنه أيضاً من قبل الحسنات وقوله وعن شمائلهم الباطل أرغبهم فيه . قال الحسن السيئات يحمم عليها ويزينها في أعينهم. قال قتادة أتاك الشيطان يابن آدم من كل وجه إلا أنه لم يأتك من فوقك لم يستطع أن يحول بيبك وبين رحمة الله وهذا يوافق قول من قال ذكر هذه الأوجه المبالغة في التوكيد أي أتصرف لهم في الإضلال من جميع جهاتهم ولا يناقض ماذكر السلف فإن ذلك على جهة التمثيل ، فالسبل التي للإنسان أربعة فقط فإنه تارة يأخذ على جهة شماله وتارة على يمينه وتارة أمامه وتارة يرجع خلفه؛ فأى سبيل من هذه سلكها وجد الشيطان عليها راصدا له فإن سلكها في طاعة تبطه وإنسلكها بالمعصية حداه ، وأنا أمثل لك مثالا واحداً لما ذكر السلف وهوأن العدوالذي من بني آدم إذا أراد أن يمكر بك لم يستطع أن يمكر إلا في بعض الأشياءوهي الأشياء الغامضة والأشياء التي ليست بعالية، فلوأراد أن يمكر بك في أمر واضح بين مثل التردى من جبل أو بئر وأنت ترى ذلك لم يستطع خصوصا إذا عرفت أنه قد مكر بك مرات متعددة ولو أراد لمكر بك لتتزوج عجوزا شوهاء وأنت تراهالم يستطع ذلك ، وأنت ترى اللعين أعاذنا الله منه يأتى الآدمى في أشياء واضحة بينة أنها من محارم الله فيحمله عليها حتى يفعلها ويزينها في عينه حتى يفرح بها ويزعم أن فيها مصلحة ويذم من خالفه كما قال تعالى (لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا) الآية ، وقوله (ولا تلبسوا الحق بالباطل وتركتموا الحق وأنتم تعلمون ) وقوله ( ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ) وهذا معنى قول من قل بين أيديهم من قبل الدنيا فإنهم يعرفونها وعيوبها ومجمعون على ذمها شممع هذا لأجلها قطعوا أرحامهم وسفكوادماءهم وفعلوا مافعلوا وهذا معنى قول مجاهد من بين أيديهم من حيث يبصرون فهو لم يقنع بإتيانه من الجهة التي بجهلون أنها معصية مثل مافسر به مجاهد خلفهم . قال من حيث لايبصرون ولا من جهة الغيب كما قال فيها بعضهم إلى آخره أشكركهم فيها لم يقنع بذلك عدو الله حتى أتاهم في الأمور التي يعرفونها عياناً أنها النافعة وضدها الضاروفي الأمور التي يعرفون أنها سيئات وضدها حسنات ومع هذا فأطاعوه في ذلك إلا من شاء الله كما قال تعالى ( ولقد صدّ ق عليهم إبايس ظنه فاتبعوه إلا فريقًا من المؤمنين ) وقال تعالى حكاية عنه ( وقال لأ تخذن من عبادك نصيبا مفروضا ولأضلنهم ولأمنينهم ولآمرنهم فليبتكن آذان الأنعام ولآمرتهم فليغبرن خلق الله ) الآية . قال الضحاك

مفروضًا معلومًا وحقيقة الفرض التقدير. والمعنى أن من اتبعه فهومن نصيبه المفروض؟ فالناس قسمان نصيب الشيطان ومفروضه وحزب الله وأولياؤه ، وقوله (ولأضلنهم) يعني عن الحق (ولأمنينهم) قال ابن عباس تسويف التوبة وتأجيرها . وقال الزجاج أجمع لهم مع الإضلال أن أوهمهم أنهم ينالون مع ذلك حظهم من الآخرة وقوله (ولا ورنهم فليبتكن آذان الأنعام) البتك القطع وهوها هنا قطع آذان البحيرة وقوله ( ولآمرنهم فليغيرن خلق الله) قال ابن عباس دين الله. وقال ابن المسيب والحسن وإبراهيم وغيرهم معنى ذلك أن الله فطر عباده على الفطرة وهي الإسلام كما قال تعالى ( فأقم وجهك للدين حنيفًا فطرة الله التي فطر الناسعليما ) الآية، وفي الصحيح « مامن مولوديول إلا على الفطرة وأبواه يهودانه » الحديث، فجمع صلى الله عليه وسلم بين الأمرين تفسير الفطرة بالتهويد وغيره وتغبير الخلقة بالجدع وهما اللذان أخبر إبليس أنه لابد أب يغيرها ثم قال تعالى (يعدهم وعنيهم) فوعده مايصل إلى قلب الإنسان نحو سيطول عمرك وتنال من الدنيا وتعلو والدنيا دول ستكون لك ويطول أمله ويعده الحسني على شركه ومعاصيه ويمنيه الأماني الكاذبة على اختلاف وجوهها ، فالوعد في الخير والتمني في الطلب والإرادة ، ومنها أن معرفة هذه القصة تزرع في قلب المؤمن حب الله تعالى الذي هو أعظم النعم على الإطلاق . وذلك من صنعه بالإنسان وتشريفه وتفضيله على الملائكة وفعله بإبليس مافعل لما أبي أن يسجد له وخلقه إياه بيده ونفخه فيه من روحه وإسكانه جنته ، وقد خاطب الله سبحانه بني إسرائيل الموجودين في زمن الني صلى الله عليه وسلم بما فعل مع آبائهم وذكرهم بذلك واستدعاهم به وذكر أنه فعل بهم كقوله ( وإذ فرقنا بكم البحر فأنجيناكم وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظر من ) وغير ذلك ، وذكر النعم هي أصل الشكر الذي هو الدين لأن شكرها مبني على معرفتها وذكرها ، فمعرفة النعم من الشكر وهي أم الشكر كا في الحديث « من أسدى إليه معروف فذكره فقد شكره فان كتم فقد كفره » هذا في الأشياء التي تصدر من بني آدم فكيف بنعم المنعم على الحقيقة والكال؟ واجتمع الصحابة يوما في داريتذا كرون ما من الله عايهم به من بعثة محمد صلى الله عليه وسلم . وجلس الفضيل وابن أبي ليلي يتذاكرون، ومنها أن التأويل الفاسد في رد النصوص ليس عذر الصاحبه كما أنه سبحانه لم يعذر إبليس في شبهته التي ألقاها كما لم يعذر من خالف النصوص متأولا مخطئا بل كان ذلك التأويل زيادة في كفره ، ومنها أن مثل هذا التأويل ليس على أهل الحق آن يناظروا صاحبه ويبينوا له الحق كما يفعلون مع المخطئ المتأول بل يبادر إلى عقوبته بالعقوبة التي يستحقها بقدر ذنبه والإعراض عنه إن لم يقدر عليه كاكان السلف الصالح يفعلون هذا وهذا فإنه سبحانه لما أبدى له إبليس شبهته فعل به مافعل ولما عتب على الملائكة في قيلهم أبدى لهم شيءًا من حكمته وتابوا وقد وقعت هذه الثلاث لرسول الله صلى الله عليه وسلم في غزانه التي فتح الله فيها مكة فإنه لما أعطى المؤلفة قلوبهم ووجدت عليه الأنصار عاتبهم واعتذروا وقبل عذرهم وبين لهمشيئا من الحكمة ، ولما قال له الرجل العابد اعدل قال له كلاما غليظا واستأذنه بعض الصحابة في قتله ولم ينكر عليه لكن ترك قتله لعذر ذكره، ولما فعل خاله بن الوليد ببني جذيمة مافعل رد عليهم ما أخذ منهم ووداهم ولا نعلم أنه عاتب خالدا ولا منعه ذلك من تأميره على الناس ، ومنها أن الشبهة إذا كانت واضحة البطلان لاعذر لصاحبها فإن الخوض معه في إبطالها تضييع للزمان وإتعاب للحيوان مع أن ذلك لايردعه عن بدعته. وكان السلف لا يخوضون مع أهل الباطل فى رد باطلهم كما عليه المتأخرون بل يعاقبونهم إن قدروا وإلا أعرضوا عنهم . وقال أحمد لمن أراد أن يرد عليهم انق الله ولا تنصب نفسك لهذا فإن جاءك مسترشد فأرشده ، وهو سبحانه لماقال اللعين (أنا خيرمنه قال اخرج منها فإنك رجيم) ولما قالت الملائكة ماقالت (قال إنى أعلم ما لاتعلمون) تم بين لهمما بين حتى أذعنوا، ومنها معرفة قدر الإخلاص عندالله وحماية الله أهله لقول اللعين (إلا عبادك منهم المخلصين) فعرف عدو الله أنه لاسبيل له على أهل الإخلاص، ومنها أن كشف العورة مستقر قبحه في الفطر و العقول لقوله ( فوسوس لهما الشيطان ليبدى لهما ماوورى عنهما من سوءانهما) وقد سماه الله فاحشة، ومنها أنه لاينبغي المؤمن أن يغتر بالفجرة بل يكن على حــذر منهم ولو قالوا ماقالوا خصوصا أولياء الشيطان الذين تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته فإن اللعين حلف (إنى لكم لمن الناصحين) ، ومنها أن زخرفة القول قد تخرج الباطل في صورة الحق كما في الحديث « إن من البيان السحرا» فإن اللعين زخرف قوله بأنواع: منها تسمية الشجرة شجرة الخلد، ومنها تأكيد قوله (إنى لكما لمن الناصحين) وغير ذلك مماذكر في القصة؛ فينبغى للمؤمن أن يكون من زخرف القول على حذر ولا يقنع بظاهره حتى يعجم العود ، ومنها أن في القصة شاهدا لما ذكر في الحديث « إن من العلم جهلا » أي من بعض العلم ماالعلم به جهلا والجهل به هو العلم ، فان اللعين من أعلم الخلق بالحيل التي لا يعرفها آدم من أن الله علمه الأسماء كلها فـكان ذلك العلم من إبليس هو الجهل، وفي الحديث «إن الهاجر خب لئيم ، وإن المؤمن غر كريم » وأبلغ من ذلك وأعم منه قول الملائكة (أيجعل فيها من يفسد فيها؟) فقيل لهم ماقيل وعوتبوا فكانت توبيهم أن قالوا (سبعانك لاعــلم لما إلا ما علمتنا) فــكان كالهم ورجوعهم عن العتب وكال عامهم أن أقروا على أنف مهم بالجهل إلاماعامهم سبحانه، ففي هذه القصة شاهد للقاعدة الكبرى في الشريعة المنه عليها في مواضع: منها قوله صلى الله عليه وسلم «وسكت عن أشياء رحمة لكيغير نسيان فلاتبحثوا عنها» ومنها أنه لاينبغي أن يغتر بخوارق العادة إذا لم يكن مع صاحبها استقامة على أمر الله فان اللعين أنظره الله تعالى ولم يكن دلك إلا إهانة له وشقاء له ، وحكمة بالغة يعلمها العليم الخبير؛ فينبغى للمؤمن أن يميز بين الكرامات وغيرها ويعلم أن الـكرامة هي لزوم الاستقامة . ومنها أن الأهور التي يرص عليها أهل الدنيا قد تكون عقوبة ومحنة والجاهل يظنها نعمة مثل المال والجاه وطول العمر فان الله أعطى اللمين من النظرة ماأعطاه. ومنها أن يعلم المؤمن أن الذنوب كثيرة ولا نجاة له منها إلا بمعونة الله وعفوه ، وأن كثيرا منها قد لا يعلمه من نفسه فإن أكثر الكبائر القلبية مثل الريا، والكبر والحسد وترك التوكل والإخلاص وغير ذاك قد يتلطخ بها الرجل وهو لايشعر ولعله يتورع عن بعض الصغائر الظاهرة وهو في غفلة عن هذه العظائم ، ومنها أن يعرف قدر معصية الحسد وكيف آل باللعين حسده إلى أن فعل به مافعل ، ومنها و شو من أحسنها أن يعرف صحة ماذكر عن بعض السلف أن من لم يجاهد في سبيل الله ابتلي بالجهاد في سبيل الشيطان ، ومن بخل في إنفاقه المال في طاعة الله ابتلى بإنفاقه في المعاصى وفيا لاينفعه ، ومن لم يمش في طاعة الله خطوات مشى في معصية الله أميالا وأشباه ذلك ، والدايل من القصة شيء أبلغ من هذا بكثير فان اللمين أبي أن يسجد لزعمه أن ذلك نقصا في حقه ثم صار بعد ذلك يكدح جهده في القيادة والدياثة وأنواع الرذائل ، ومنها أن في القصة معنى قوله صلى الله عليه وسلم « كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يحسانه » إلى آخره. ومن ذلك قوله حكاية عن إبليس (ولآم نهم فليغير ن خلق الله) فإنهم ذكروا في معناه

أنه أمرهم بتغيير خلق الله وهي فطرته التي فطر عباده عليها وهي الإسلام لله وحده لاشريك له . ومنها أن فيها معنى القاعدة الكبرى في الشريعة المذكورة في مواضع : منها قول النبي صلى الله عليه وسلم «من أحدث في أمرنا هذا ماليس منه فهورد» وهي من قوله ( ولآمرنهم فليبتكن آذان الأنعام ) فإنهم ذكروا أن معناه قطع آذان البحيرة تقربا إلى الله على عادات الجاهلية، ومنها أن تفيد المعني العظيم المذكور في قوله تعالى (واعلموا أن الله يحول بين الرء وفلبه) ومافى معناه من النصوص وذلك مستفاد من منع اللعين فإنه مع علمه بجبروت الله وأليم عذابه وأنه لامحيص له عنه ويعرف من الأمور ما لا يعرفه كثير من أهل العلم ومع ذلك لم يتب ولم يرجع بل أصر" وعاند وطلب النظرة لأجل المعصية مع علمه بعقابه وعدم مصاحة من فعله ، وهذا باب عظيم من معرفة الرب وقدرته وتقليبه القاوب كيف يشاء وتيسيره كل عبد لما خلق له فيفعله باختياره ، ومنها أن الله سبحانه قد يعاقب العبد إذا غضب عليه بعقوبات باطنة في دينه وقلبه لايعرفها الياس مع إمداده إياه في الدنيا كما قال تعالى ( فأعقبهم نفاقا في قلومهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه ) كما فعل إبليس ، ومنها أن فيها شهادة لما ذكر ، عن بعض السلف: إن من عقوبة السيئة السيئة بعدها ، ومنها أن تفيد القاعدة المعروفة أن الجزاء من جنس العمل وذلك أن قصده الترفع فقيل له (فاخرج إنك من الصاغرين) فقصد العز فأذله الله بأنواع الذل ، ومنها الشهادة اصحة الكلام المذكور عن بعض السلف في قوله: والله إن معالجة النقي النقوى أهون من معالجة غير التقي الناس ، وقول من قل مصانعة : وجه واحد أهون من مصانعة أام وحه.

وبيان ذلك أن الله ين لما تخيل أن عليه من أمر الله شيئا من النقص ، فلو قدم طاعة الله وآثرها على هواه وسجد لآدم فلو قدر أن ما تخيله صحيح وأن ذلك غضاضة لكان في جنب ما آتاه من الشر والهوان والصغار جزاء يسيراً والله المستعان . فكيف ولو فعل ذلك لكان فيه شرفه وسعادته كا هو عادة الله في خلقه أن من تواضع لله رفعه ، ومنها أن الفاجر قد يعطيه الله سبحانه كثيرا من القوى والادراكات في العلوم والأعمال حتى في صحة الفراسة كما ذكر عن اللعين حيث تفرس فيهم أن بغويهم إلا المخلصين فصدق الله فراسته في قوله (ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه

إلا فريقا من المؤمنين ) فإن قيل في الحديث « اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله » ولا يناقض ما ذكرناه بل يدل على أن المؤمن أتم في هذه الخصلة من غيره وأصدق كما كان في العلم والإيمان والأعمال والحلم والصبر وغير ذلك ولو كان للفجار شيء من هـذا ، ومنها الشهادة المعروفة للقاعدة المعروفة في الشريعة أن كل عمل لايقصد به وجه الله فهو باطل لاستثنائه المخلصين. ومنها الشهادة للقاعدة الثانية ، وهي أن كل عمل على غير اتباع الرسول غير مقبول لقوله في القصة (اهبطوا منها جميعا فإما يأتينكم منى هدى ) الآية ؛ فقسم الناس إلى قسمين إلى أهل الجنة . وهم الذين اتبعوا الهدى المنزل من الله ، وأهل الشقاق والضـ لال وهم من أعرض عنه فانتظمت هذه القصة لهاتين الآيتين العظيمتين اللتين ها من أكبر قواعد الشريعة على الإطلاق. القاعدة الأولى فيها حديث عمر « إنما الأعمال بالنيات » والقاعدة الثانية فيها حديث عائشة «من أحدث في أمرنا هذا ماليس منه فهورد». الثامنة عشرة فيها تذكيره مايوارى السوءتين . الثانية تذكيره بإنزال الريش . الثالثة تذكيره بإنزال لباس التقوى . الرابعة إخباره مخير اللباسين . الخامسة ذكره أن ذلك من آياته . السادسة ذكره الحكمة في ذلك . التاسعة عشرة إخباره وإنداره عن فتنة الشيطان . الثانية عثيله بما لايستطيع أحد دفعه. الثالثة ماجرى في طاعته من التعب العاحل. الرابعة نزعه عنهما لباسهما . الخامسة مراده في ذلك . السادسة تنبيه هـذا على المهم وهو كونهم يروننا ولا نراهم. السابعة القاعدة الكلية وهي من مسائل الصفات. العشرون فبها إنكاره علمم هذه الفاحشة . الثانية الرد على من أنكر التحسين والتقبيح العقلي . الثالثة إنكار حجتهم الأولى والثانية . الرابعة أمره بالقول الذي فيه تنزيه الله عن ذلك . الخامسة اشتال هـذا الكلام على مالم يحص من المسائل . السادسة أن معرفة الله نفي ما لايجوز عليه . السابعة إنكاره القول عليهم بلا علم . الحادية والعشرون الأولى أمره أن تقول هذا الإثبات. الثانية الاستدلال بالصفات على الأفعال. الثالثة الاستدلال بالعموم. الرابعة ذكر أمن بالعدل. الخامسة إقامة الوجه عند كل مسجد . السادسة دعوته بالإخلاص . السابعة ذكر المعاد . الثامنة الاستدلال عليه بالمبدإ. التاسعة ذكر الإيمان بالقدر بذكر الهداية والإضلال. العاشرة الإشارة إلى الأمرين. الحادية عشرة ذكر الأمر العظيم وهي اتخاذهم الشياطين أولياء. الثانية عشرة ذكر حسبانهم أنهم مهتدون . الثالثة عشرة أن ذلك ليس عذرا . الثانية والعشرون ذكر الأمر بأخذ الزينة عندكل مسجد. الثانية ذكر الأكل والشرب. الثالثة ذكر النهي عن السرف . الرابعة ذكره أنه لا يحب المسرفين وقوله عز وجل ( وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله مالاتمامون) إلى قوله ( ويحسبون أنهم مهتدون ) هذه الآية ذكرها T الله سبحانه بعد مارد على الكفار عبادات يتقربون بها إليه ولم يشرعها: مها أنهم إذا حجوا طافوا بالبيت عراة يقولون الثياب التي عصينا الله فيها لا نطوف فيها فقال الله رداً عليهم (وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدناعليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لايأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لانعلمون ) والفاحشة في هـذا الموضع إخراج العورة للعبادة مثل مايفعل كثير من الناس يكشف عورته الاستنجاء وغيره ينظره يريد ال بالاستنجاء في هـنه الحالة التقرب إلى الله فلما رد عليهم الباطل أخبرهم بالحق الذي شرعه فقال (قل أمرري بالقسط) وهو العدل (وأقيموا وجوهكم عد مسجد) وهو إقامة الصلاة بحقوقها (وادعوه مخلصين له الدين) يقول ادعوه بهذا الشرط لاتدعوا مع الله أحداً . يقول الأمور التي تعبدوني بها ماأمرتكم بها والأمور التي أمرتكم بها لاتفعاونها ، فالظلم والبغى ضد الفسط وهو جاهكم وسمتكم الذى تبذلون فيه الأعمار والأموال وإقامة الوجه عند كل مسجد لاتفعلونها بل إن فعاتم صليتم صلاة لاتجزى والإخلاص ايس عندكم ، ودينكم الذي ترجون عليه الثواب هو الشرك . إذا فهمت هذا فتأمل أحوال من تعرف ونزل هذه الآية على أحوالهم تر العجب ، ثم قال (كما بدأ كم تعودون ) أى لابد أن يخلف كم للبعث كما بدأ خلف كم من نطفة ثم قال ( فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة) فهذا القدر (يهدى من يشاء ويضل من يشاء) فجمع في هذه الآية الإيمان بالله والإيمان باليوم الآخر والإيمان بالشرع والإيمان بالفدر وذكر فيها. تفصيل الشرع الذي أور به وذكر حال من عكس الأور فجعل المنكر معروفا والمعروف منكراً شمختم الآية بهذه المسألة العظيمة، وهي (إنهم انخذوا الشياطين أولياء من دون الله و بحسبون أنهم مهتدون ) فلا أجهل ممن هرب من طاعة الله واختار طاعة الشيطان ، ومع هـ ذا يحسب أنه مهتد مع هذا الضلال الذي لاضلال فوقه والله أعلم . الثانية والعشرون ذكر الأمر بأخذ الزينة عندكل مسجد . الثانية إضافتها إنى الله . الثالثة تنبيه على العلة بقوله من الرزق . الرابعة أمره أن نقول هذا القول .

الخامسة ذكر تفصيل الآيات. السادسة ذكر أهل هذا التفصيل. الرابعة والعشرون أمر أن نقول هذا القول. الثانية حصر المحرمات فما ذَكر. الثالثة تحريم الفواحش. الرابعة تحريم الإثم والبغى بغير الحق . الخامسة تحريم الشرك . السادسة ذكر هـذا القيد العظيم. السابعة تحريم القول على الله بلا علم. قوله (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه) الآية . فيه مسائل : الأولى تفصيل شي من قوله ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا ) . الثانية معنى قوله «وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى النياس عامة». الثالثة الملاطفة في الدعوة إلى الله لقوله «يا توم» أضافهم إلى نفسه. الرابعة التي أرسلت الرسل وخلقت الخلق لأجلها . الخامسة تفسير الإله . السادسة دعاؤهم بالرغبة . السابعة دعاؤهم بالتخويف. الثامنة جواب الملا لهذا الكلام بهذه الجهالة. التاسعة كون أهل الباطل ينسبوت أهل الحق إلى الجهالة بل إلى السفاهة بل إلى السحر بل إلى الجنون. العاشرة حسن جوابه لهم ومقابلته الإساءة بالتي هي أحسن. الحادية عشرة تعريفهم بأنهم إنما ردوا وعصوا رب العالمين . الثانية عشرة تعريفهم بما فيه من الخصال التي لاغناء لهم عنها . الثالثة عشرة تعريفهم أن تلك الخصال لاتقتضى الحسد بل تقتضي المحبة والانقياد . الرابعة عشرة لما عرفهم أن الرسالة التي أتتهم منه وعظهم بأنه رب العالمين . الخامسة عشرة تعريفهم أن هذا الذي استغربوا ونسبوا من قاله إلى الجهالة والجنون هو الواجب في العقل وهو أيضاً حظهم ونصيهم من الله. ففي هذا الكلام من أوله إلى آخره من تحقيق الحق وذكر أدلته العقلية وإبطال الماطل وذكر الأدلة العقلية على بطلانه مالا يخفي على من له بصيرة . السادسة عشرة ذكر أنهم كذبوه مع هذا البيان ففصل الله الخصومة بما ذكرأنه فعل الفريقين. السابعة عشرة دكرأن ذلك بسبب التكذيب بآياته فدل على أنه أتاهم بآيات الله. الثامنة عشرة أن السبب في ذلك التكذيب هو العمى والجهالة فهي وصفهم لاوصف خصومهم. وأما قصة عاد فنذكر مافيها من الفوائد خاصة. الأولى التبيين أن أعظم التقوى اتقاء الشرك. الثانية وصفه الملاً منهم بالكفر . الثالثة وصفهم نبيهم بالسفاهة التي هي أبلغ من الجهل . الرابعة وصفهم إياه بالكذب . الخامسة استعطافه إياهم بأمانته . السادسة وعظه إياهم بتلك الآية الواضحة العظيمة . السابعة فيه مايدل على أنهم يعلمون ذلك لقوله (واذكروا). الثامنة وعظه إياهم بتذكيرهم نعمة الله باستخلافهم في الأرض بعدقوم نوح.

الناسعة وعظه بزيادة النعمة على أهل زمانهم بزيادتهم في الحلق بسطة. العاشرة ذكر أن ذلك لايدل على الكرامة بل قد يكون السبب للإهانة الحادية عشرة ذكر أن هذا الذي كرهوه هذه الكراهة هو سبب فلاحهم. الثانية عشرة ذكر ما أجابوه به عن هـ ذا الـ كلام الذي هو في غاية الحسن . الثالثة عشرة ذكره أن هذا الخلاف بينه وبينهم في توحيد العبادة لافي أصل العبادة . الرابعة عشرة ذكر أن عمدتهم انباع السواد الأعظم. الخامسة عشرة زيادة العقوبة لهم (فأتنا عاتمدنا). السادسة عشرة ذكر أن الصدق ممدوح عندهم وكذلك الكذب مذموم عندهم . السابعة عشرة ذكر المسألة المهمة وهي إنكاره عليهم الاعتماد على ذلك الدليل مع كونه لم ينزل فيه نص من الله . الثامنة عشرة كونه بين لهم كبر جهالتهم كيف تجاسروا على الجدال بذلك. التاسعة عشرة معرفة الأشياء التي لاحقيقة لها من الحقائق. العشرون كون الشيء معمولا به قرنا بعد قرن من غير نكير لايدل على صحته ، الحادية والعشرون أمره إياهم بانتظار الوعيد. وأماقصة عُود فنذكر مافيها من الزوائد على القصتين أيضًا: الأولى وعظه إياهم بالآية العظيمة . الثانية استعطافهم بذكر ربوبية من جاءت منه لهم . الثالثة ذكر إضافة الناقة إلى الله . الرابعة تفسير البينة لهذا . الخامسة تخصيص الله إياهم بناقته . السادمة العجب العجاب من كراهتهم الأصر المطلوب منهم وهو كف الأذى عن ناقة الله التي فيها من نعم الدين والدنيا لمن قبلها مالايظنه الظانون . السابعة أنه مع هذا توعدهم بالوعيد الشديد إن لم يكفوا عنه الأذى . الثامنة تذكيرهم بنعمة الله عليهم بالقصور في السهل. التاسعة نعمة الله عليهم في هذه القوة العظيمة وهي قدرتهم على بحت الجيال يبوتا . العاشرة تذكيرهم بنعم الله فدل على أنهم يعرفون ذلك . الحادية عشرة وعظه إياهم أن الذي ينهاهم عنه هو الفساد في الأرض ، وهو قبيح بإجماع العقلاء . الثانية عشرة ذكر قبيح جوابهم لهذه الموعظة البليغة التي جمعت لهم خير الدنيا والآخرة . الثالثة عشرة نعته الملا منهم بالكبر. الرابعة عشرة أن الذين استجابوا للحق هم الضعفاء ، وأما الملاء المستكبرون فهذا جوابهم وفعلهم . الخامسةعشرة جمعهم بين هذه الثلاث عقر الناقة والعتو" عن أمر ربهم وقولهم لرسولهم هذا. السادسة عشرة ذكر قولهم (إن كنت من المرسلين) فلم يذكر إنكارهم الرسل من حيث الجملة . السابعة عشرة ذكر توليهم عنهم لم وقع عليهم ما استعجلوه . الثامنة عشرة ذكره أنه لم يبق من الحرص على دنياهم وعلى آخرتهم ممكن . التاسعة عشرة ذكر أن العلة في عـدم

القبول عدم المحبة للناصح لاعدم البيان . وأما قصة لوط فسنذكر أيضا ما فيها من الزيادة على القصص الثلاث: الأولى التصريح أن هذا الفعل لم يفعل قبلهم. الثانية موعظة نبيهم إياهم بذلك فدل على أنه متقرر عندهم أن أول من ابتدع القبيح ليس لغيره . الثالثة تعظيم هذه الفاحشة بمخاطبتهم بالاستفهام . الرابعة تغليظها بالألف واللام، فدل على الفرق بينها وبين الزنا لقوله (إنه كان فاحشة) . الخامسة تدبيههم على مخالفة العقول والشهوات لقوله (أتأنون الرجال شهوة من دون النساء) فتتركون موضع الشهوة مع حسنه عقلا ونقلا وتتبدلون به غير المشتى مع قبحه عقلا ونقلا. السادسة تنبيههم على العلة أنها ليست النهوة بل السرف . السابعة هذا الجواب العجاب تلك النصيحة والبيان بأدلة العقل والنقل . الثامنة إقرارهم أن آل لوط الطيبون وأنهم الخبيثون. التاسعة تصريحهم أن هذا هو الذي نقموه عليهم وجعلوه سبباً لإخراجهم من البلد . العاشرة مافي إهلاك امرأته من الدلالة على التوحيد والدلالة على أن من أحب قوما حشر معهم وإن لم يعمل عملهم . الحادية عشرة ذكر الأمر بالنظر في عاقبة المجرمين. وقوله عز وجل (واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها) فيه مسائل: الأولى معرفة أن لا إله إلا الله كما في قصة آدم وإبليس ويعرف ذلك من عرف أسباب الشرك وهو الغاو في الصالحين والجهل بعظمة الله. الثانية معرفة أن عدا رسول الله يعرفه من عرف عداوة عاماء أهل الكتاب له الثالثة معرفة الدين الصحيح والدين الباطل لأنها نزلت في إبطال دينهم الذي نصروا وتأييد دينه الذي أنكروا. الرابعة معرفة عداوة الشيطان ومعرفة حيله . الخامسة أن من انسلخ من الآيات أدركه اشيطان ومن لم ينسلخ منها حمته منه ثم صار أكثر من انتسب إلى العلم يظن العكس. السادسة خوف الخاتمة كما في حديث ابن مسعود . السابعة عدم الاغترار بغزارة العلم. الثامنة عدم الاغترار : صلاح العمل. التاسعة عدم الاغترار بالكرامات وإجبة الدعاء. العاشرة أن الانسلاخ لايشترط فيه الجهل بالحق أو بغضه . الحادية عشرة أن من أخلد إلى الأرض واتبع هواه لو عرف الحق أحبه ، ولو عرف الباطل أبغضه . الثانية عشرة معرفة الفتنة فإنه لابد منها فليتأهب ويسأل الله العافية لقوله (أحسب الناس أن بتركوا أن يقولوا آمنا وهم لايفتنون)الآيتين . الثالثة عشرة عدم أمن مكر الله . الرابعة عشرة عقوبة العاصي في دينه ودنياه . الخامسة عشرة ذكر مشيئة الله وذكر السبب

من العبد . السادسة عشرة أن محبة الدنيا تكون سببا لردة العالم عن الإسلام . السابعة عشرة تمثيل هذا العالم بالكلب في اللهث على كل حال . الثامنة عشرة أن هذا مثل لكل من كذب بآيات الله فليس مختصا . التاسعة عشرة كونه سبحانه أمر بقص القصص على عباده. العشرون ذكر الحكمة في الأمريه. الحادية والعشرون قوله (ساء مثلا) كقوله ( بئس مثل القوم ) . قوله ( يا أيها الناس إن كنتم في شك من ديني فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم وأمرت أن أكون من المؤمنين وأن أقم وجهك للدين حنيفا ولا تكونن من المشركين ولا تدع من دون الله مالاينفعك ولا يضرك فإن فعلت فإنك إذاً من الظالمين ) فيه ثمان حالات: الأولى ترك عبادة غير الله مطلقا ولو حاوله أبوه وأمه بالطمع الجليل والإخافة الثقيلة كا جرى لسعد مع أمه . الحال الثانية أن كثيراً من الناس إذا عرف الشرك وأبغضه وتركه لايفطن لما يريد الله من قلبه من إجلاله وإعظامه وهيبته فذكر هذه الحال بقوله ( ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم ) . الحال الثالثة إن قدرنا أنه ظن وجود الذكر والفعل منه فلا بد من تصريحه بأنه من هذه الطائفة ولو لم يقض هذا الفرض إلا بالهرب عن بلاد كثير من الطواغيت الذين لايبلغون الغاية فىالعداوة حتى يصرح بأنه من هذه الطائفة المحاربة لهم. الحال الرابعة إن قدرنا أنه ظن وجود هذه الثلاث فقد لايبلغ الجد في العمل بالدين والجد والصدق وهو إقامة الوجه للدين. الحال الخامسة إن قدرنا أنه ظن وجود الحالات الأربع فلا بدله من مذهب ينتسب إليه فأمر أن يكون مذهبه الحنيفية وترك كل مذهب سواها ولوكان صحيحا ففي الحنيفية عنه غنية . الحال السادسة أنا إن قدرنا أنه ظن وجود الحالات الخس فلا بد أن يتبرأ من المشركين فلا يكثر سوادهم . الحال السابعة أنا إن قدرنا أنه ظن وجود الحالات الست فقد يدعو من غير قلبه نبيا أو غيره لشي من مقاصده ، ولو كان دينا يظن أنه إن نطق بذلك من غير قلبه لأجل كذا وكذا خصوصا عند الخوف أنه لايدخل في هذا الحال . الحال الثامنة إن ظن سلامته من ذلك لـكن غيره من إخوانه فعله خوفا أو لغرض من الأغراض هل يصدق الله أن هذا ولو كان أصلح الناس قد صار من الظالمين أو يقول كيف أكفره وهو يحب الدين ويبغض الشرك وما أعز من تخلص من هذا بل ما أعز من يفهمه ، وإن لم يعمل بل ما أعز من لايظنه جنونا . والله أعلم .

#### بسم الله الوحمن الوحيم

ذكر مافي سورة هود من العلوم: الأول علم معرفة الله ذكر أنه حكيم. الثانية أنه خبير . الثالثة أنه قدير . الرابعة أنه ذكر شيئًا من تفصيل العلم في قوله ( ألا إنهم يثنون صدورهم ) الآية . الخامسة ذكر شيئا من تفاصيل القدرة في قوله (ومامن دابة) الآية . السادسة ( خلق السموات والأرض في ستة أيام ) . السابعة كون عرشه على الماء . الثامنة ذكر شيئا من تفصيل الحكمة في قوله ( ليبلوكم أيكم أحسن عملا ) . التاسعة كونه وكيلا على كل شيء . الثاني الإيمـان باليوم الآخر ذكر أنه إليه المرجع . الثاني (ولئن قلت إنكم مبعوثون من بعد الموت). الثالث ذكر الجنة والنار. الرابع ذكر العرض عليه . الخامس كلام الأشهاد . السادس ضل عنهم افتراؤهم . السابع كونهم هم الأخسرون في الآخرة . الثالث تقرير الرسالة : ذكر أولا المسألة الكري . الثانية أنه نذير من الله وبشير لما . الثالثة تقرير صحة رسالته باعتراضهم بقولهم إنها سحر مبين مع موافقتها للعقل . الرابعة تقريرها بقولهم (لولا أنزل عليه كنز) . الخامسة تقريرها بمعرفة العلماء بها . السادسة تقريرها بالتحدى . السابعة تقريرها بأنها الحق من الله . الرابع ذكر الوعد والوعيد: ذكر المتاع الحسن لمن قبله . الثانية ذكرعذاب اليوم الكبيرلمن أبي . الثالثة (يوم يأتبهم ليس مصروفا عنهم). الرابعة وعيد من أراد الدنيا. الخامسة وعيد من افترى عليه . السادسة وعد المؤمنين المخبتين . السابعة وعيد من كفر . الثامنة (أولئك لهم مغفرة ورزق كريم) بالقرآن . الخامس ذكر الأمروالنهي: فذكر النهي عن الشرك والأمربالإخلاص. الثانية الأمربالاستغفار والتوبة. الثالثة الأمر بالمضي على أمر الله بالتحدي . الرابعة نهيه عن المرية فيه . السادس أمور مدحها لنفعلها منها الصبر . الثانية عمل الصالحات . الثالثة مدح العلم الصادر عن اليقين. الرابعة مدح معرفة القرآن. الخامسة ذكر نتيجة الأورين. السادسة الإيمان. السابعة الإخبات إلى الله . السابع أمور كرهها ذكرها لتترك: منها التولى . الثانية ثني الصدر. الثالثة الاعتراض على الحق الصريح. الرابعة استبطاء وعيد الله. الخامسة كون الإنسان يئوسا عند الضراء. السادسة كونه كفورا عندها . الثامنة كونه فرحا عند النعماء فخورا عندها ولوكانت بعد ضراء والتي قبلها ولوكانت بعد سراء. التاسعة (١٧ – تاريخ نجد – أول)

نتيجة معرفة الإيمان. العاشرة فائدة النتيجة . الحادية عشرة كونه يريد الدنيا. الثانية عشرة كونه يفترى على الله الكذب. الثالثة عشرة الصد عن سبيل الله . الرابعة عشرة بغى العوج لها. الثامن النشور ذكر أن الأكثر لايؤمنون به. الثانية ذكر مثل المؤمنين. الثالثة ذكر مثل الكافرين . الرابعة التنبيه على التذكير بالحالين . الحامسة كونهم ما يستطيعون السمع . السادسة الفرق بين العالم والجاهل .

وقوله عز وجل لما ذكر قصة نوح ( تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك ماكنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين) إذا تأمل الإنسان حاله أول ما تعلم من العلوم من أهله ثم تفكر في هذه القصة هل علم منها زيادة على ماعنده ولاعرف مسائل: الأولى عظمة الشرك ولوقصد مافيه صاحبه التقرب إلى الله وذلك مافعل الله بأهل الأرض لما عبدوا ودا وسواعا ويغوث ويعوق ونسرا. الثانية شدة بطشه وعقوبته حيث أرسل الطوفان فأهلك الطيور والدواب وغير ذلك . الثالثة معرفة آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم حيثًا قصه مع كونهم يعلمون أنه لم يأخذ ممن يعلم ما عند أهل الكتاب فلم يستطيعوا أن يردوا عليه مع شدة العداوة . الرابعة التحقيق بكون المخلوق ليس له من الأمر شي ولو كان نبياً ورسلا لسبب مافها من قصة ابن نوح . الخامسة تبيين الله سبحانه الحجم الباطلة والتحذير منها مع أنها عندنا أولى وعند أكثر الناس حجج صحيحة . السادسة تبرؤ الرسل من دعوى أن عندهم خزائن الله أو علم الغيب مع أن الطواغيت في زمننا ادعوا ذلك وصد قوا وعبدوا لأجل ذلك . السابعة التحذير من استحقار الفقراء والضعفاء لقوله ( ولا أقول للذين تزدرى أعينكم لن يؤتبهم الله خيرا الله أعلم عافى أنفسهم إنى إذا لمن الظالمين ) مع أنه سائغ بمن يدعى العلم ويستحسنه الناس منهم. الثامنة وهي من أعظم الفوائد التحذير من الشبهة التي أدخلت أكثر الناس النار وهي السواد الأعظم والنفرة من القليل لقوله (وما آمن معه إلا قليل) . التاسعة معرفة شيء من عظمة الله في تأديبه الرسل لما قال لنوح (إنى أعظك أن تكون من الجاهلين). العاشرة وهي من أهمها أن فيها شاهدا لقول الحسن نضحك ولعلالله اطلع على بعض أعمالنا وقال لاأغفر لكم وذلك من قوله (إنه لن يؤمن من قومك إلامن قد آمن ) مع سخريتهم منه والحادية عشرة التحذير من اتباع رؤساء الدنيا وقبول حججهم لقوله (قال الملام) وهم الأشراف والرؤساء

الثانية عشرة بيان الله تعالى لتلك الحجج ، فقوله (مانراك إلا بشرا مثلنا) فيه القياس الفاسد وقولهم (مانراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا) احتجاج بما ايس حجة ، وقولهم (ومانری لیم علینا منفضل) احتجاج برؤیتهم وهومن أفسد الحجیج وقولهم (ال نظنکم كاذبين ) احتجاج بالظن. الثالثة عشرة أنهم لم يصرحوا بأن هذا الذي عليه نوح وأتباعه أمر الله ثم جاهروا بعصيانه بل قالوا (نظنكم كاذبين) وقالوا (لوشاء الله لأنزل ملائكة) وغير ذلك ، وأنت ترى الدين يكونون من أهل العلم والعبادة كيف يقرون و يجادلون بالكفر (ويحسبون أنهم مهتدون). وقالرضي الله عنه في الكلام على قوله تعالى حكاية عن يوسف (ياصاحي السجن ءأرباب متفرقون) دعاهم يوسف عليه السلام إلى التوحيد بأنواع من الأدلة: أحدها أنه ذكر أن هذا العلم الذي تميز به عليهما وعلى غيرها أنه من تعليم ربه إياه ، فالذي يعطى ويمنع هو الذي يستحق العبادة . الثانية أنه حكيم يضع الأشياء في مواضعها فشرفني بسبيين ترك الشرك وفعل التوحيد . الثالثة أن ذلك الفعل والترك هو ملة الأنبياء . الرابعة أن الشرك لم يرخص فيه لأحد من الأنبياء كما قد يرخص في غيره . الخامسة أنه منفي عما سوى الله فليس يصح منه شي " لغيره ولو علت درجته. السادسة أن الهداية إلى ذلك مجرد منة الله على العبد وهو أفضل النعم . السابعة أن الله إذا يسر لك العلم لذلك فهو من فضله عليك . الثامة أن الإسلام واتباع ملة الأنبياء هو العلم بذلك والعمل به لامجرد العلم . التاسعة أنه ذكر لهم ما يحرضهم على القبول ، وهو أن الداعى من أهل ذلك البيت . العاشرة أن مع هذا البيان الواضح أكثر الناس لايشكر.ثم قرره بالأدلة العقلية وذلك من وجوه : الأول أن الله خير من المخلوقين . والثاني أنه واحد وأولئك أرباب متفرقون . الثالث أنه قهار وهم عاجزون. الرابع العجب العجاب من إعراضكم عنه بإقبال كم على أسماء لاحقيقة لها . الخامس أن تلك الأسماء أنتم ابتدعتموها. السادس نفي الأدلة عنها وهي إنزال الله الحجة بذلك. السابع تقرير القاعدة الكلية أن أمر التشريع من الله لاغيره. الثامن أن الذي له الحريج حكم بهذا أوألزم به واختص به عن جميع ماسواه. التاسع أن هـذا هو الدين الصحيح فقط . العاشر أن مع وضوحه بالنقل والعقل وإجماع الأثمة وغير ذلك لايعلمه إلا قليل. ومن قصة أول سورة الكهف: ذكر ابن عباس أن سبب نزولها أن قريشاً بعثت النضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط

إلى أحبار يهود فقالوا سلوهم عن محد وصفوا لهم صفته فإنهم أهل الكتاب الأول ، ففعلو افقالو اساوه عن ثلاث فإن أخبركم بهن فهو ني مرسل وإلا فهومتقول: سلوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأول فإن لهم حديثاً عجيباً ، وسلوه عن طو"اف بلغ مشارق الأرض ومغاربها ، وسلوه عن الروح فأقبلا فقالا جئناكم بفصل مابينكم وبين محمد. فسألوه عن الثلاث؟ فقال: سأخبركم ولم يستثن فمكث خمس عشرة ليلة لايأتيه جبريل فشق ذلك عليه حتى جاء بالسورة فيها المعاتبة على حزنه عليهم وخبر مسائلهم. ففي الآية مسائل : الأولى حمده نفسه على إنزاله النكتاب الذي هو أكره شي أتاهم في أنفسهم مع كونه أجل ماأعطاهم من النعم. الثانية أن الإنزال على عبده فيه إبطال مذهب النصارى والمشركين ، وفيه نعمة عليهم حيث أنزل على رجل منهم . الثالثة أنزله معتدلاً لاعوج فيه ، ففيه معنى قوله (ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض). الرابعة أن الأعداء والمشبهين لايجدون فيه مغمزا بل ليس فيه إلا ما يكسرهم. وقوله ( لينذر بأسا شديداً من لدنه ) ذكر الفائدة في إنزاله فذكر فوائد: الأولى لينذر عذاب الله فيصير سبباً للسلامة منه . الثانية بشارة من انقاد إليه بالحظ المذكور. الثالثة الإنذار عن الكامة العظمى التي تفو"ه بها من تفوه تقربا إليه بتعظيم الصالحين . الرابعة الدليل على أن كلامهم لم يصدر عن علم لامنهم ولا ممن قبلهم . الخامسة تعظيم الكلمة كما قال تعالى ( تكاد السموات يتفطرن منه ) . السادسة أن الكذب يسمى كذبا ويسمى صاحبه كاذبا ولو ظن أنه صادق ، ويصير من أكبر الكذابين المفترين. وقوله ( فلعلك باخع نفسك على آثارهم ) أى قاتلها أسفاً على هلكتهم، ففيه ماعليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشفقة عليهم وتسلية الله سبحانه له. وقوله (إنا جعلنا ماعلى الأرض زينة لها) فيه مسائل: الأولى التسلية للمؤمن عمن أدبر عنه . الثانية أن حكمة الله التزيين ليبين الأحسن عملا من غيره . الثالثة أن جميعها يصير صعيدا جرزا أى لانبات ينبت فيه. قوله (أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبًا ) يعني أن قصتهم مع كونها عجيبة فيها مسائل جليلة أعظمها الدلالة على التوحيد وبطلان الثمرك والدلالة على نبوته صلى الله عليه وسلم، ومن قبله الدلالة على اليوم الآخر . ففي الآيات المشاهدة من خلق السموات والأرض وغير ذلك ماهو أعجب وأدل على المراد من قصتهم مع إعراضهم عن ذلك . وأما دلالتها على التوحيد

و بطلان الشرك فواضح . وأما دلالتها على النبوات فـكذلك كما جعلها أحيار بهود آية النبوته. وأما دلالنها على اليوم الآخر فمن طول مكثهم لم يتغيروا كما قال تعالى (وكذلك أعثرنا عليهم ليعلموا أن وعد الله حق وأن الساعة لاريب فيها). وقوله (إذ أوى الفتية إلى الكهف ) الآية، فيه مسائل : الأولى كونهم فعلوا ذلك عند الفتنة ، وهذا هو الصواب عند وقوع الفتن الفرار منها . الثانية قولهم (ربنا آتنا من لدنك رحمة) أى من عندك لا بحصلها بأعمالنا ولا بحياتنا . الثالثة قولهم (وهي النا من أمرنا رشدا) طلبوا من الله أن يجعل لهم من ذلك العمل رشداه ع كونه عملاصالحا فما أكثر ما يقصر الإنسان فيه أو يرجع على عقبه أو يشمر له العجب والكبر، وفي الحديث « وماقضيت من قضاء فاجعل عاقبته رشدا ». وقوله تعالى (نحن نقص عليك نبأهم بالحق إنهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى ) إلى قوله ( من أمركم مرفقا ) فيه مسائل: الأولى من آيات النبوة وإليه الإشارة بقوله (الحق). الثانية (إنهم فتية) وهم الشبان وهم أقبل للحق من الشيوخ عكس ما يظن الأكثر. الثالثة قوله (إنهم آمنوا بربهم) فلم يسبقوا إلابالإيمان بالله. الرابعة مافي الإضافة إلى ربهم من تقرير التوحيد . الخامسة في قوله (وزدناهم هدي) أن من ثواب الحسنة الحسنة بعدها ، و «من عمل بما يعلم أورثه الله تعالى علم مالايعلم». السادسة أن المؤمن أحوج إلى أن يربط الله على قلبه ولولاذلك الربط لافنتنوا. السابعة قولهم (ربنا رب السموات والأرض) فهذه الربوبية هي الألوهية. الثامنة المسألة المكبري أن من ذبح لغير الله ودعا غيره فقد كذب بقول: لا إله إلا الله ، وقد دعا إله بن اثنين واتخذ ربين . التاسعة المسألة العظيمة الشكلة على أكثر الناس مع أنه إذا وافقهم بلسانه مع كونه مؤمنا حما كارها لموافقتهم فقد كذب في قوله لاإله إلا الله واتخذ إلهين اثنين وما أكثر الجهل بهدنه والتي قبلها . العاشرة أن ذلك لو يصدر منهم أعنى موافقة الحاكم فيما أراد من ظاهرهم مع كراهتم لذلك في قوله (شططا) والشطط الكفر. الحادية عشرة قوله (لولاياً تون عليهم بسلطان بين)فهذه المسألة مفتاح العلم، وما أكبر فائدتها لمن فهمها . الثانية عشرة قوله ( فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) ففيه أن مثل هذا من افتراء الـكذب على الله وأنه أعظم أنواع الظلم ولوكان صاحبه لايدرى بل قصد رضاء الله. الثالثة عشرة قوله ( وإذ اعتزلتموهم وما يعبدون إلا الله ) فيه اعتزال أهل الشرك واعتزال معبوديهم وأن ذلك لا يجرك إلى ترك مامعهم من

الحق كما قال تعالى (ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لاتعداوا) . الرابعة عشرة قوله تعالى ( فأووا إلى الكهف فيه شدة صلابتهم في دينهم حيث عزموا على ترك الرياسة العظيمة والنعمة العظيمة واستبدلوا بها كهفا في رأس جبل. الخامسة عشرة حسن ظنهم بالله ومعرفتهم عُرة الطاعة ، ولو كان مباديها ذهاب الدنيا حيث قال : (ينشر لكم ربكم من رحمته ويهي الكم من أمركم مرفقا) . السادسة عشرة الدليل على الكلام المشهور أن التعب يثمر الراحة والراحة تثمر التعب. السابعة عشرة عدم الاغترار بصورة العمل الصالح فرب عمل صالح في الظاهر لايشمر خيرا أو عمل صالح يهي الصاحبه مرفقا. العشرون قوله تعالى ( وكذلك بعثناهم ليتساءلوا بينهم ) فيه مسائل: الأولى كما أماتهم سبحانه لحكمة بعثهم لحكمة . الثانية أن الصواب في المسائل المشكلة عدم الجزم بشيء بل قول الله أعلم . فالجهل بها هو العلم . الثالثة التورع في المأكل . الرابعة كتمان السر . الخامسة المسألة العظيمة وهي قولهم (إن يظهروا عليكم يرجموكم أو يعيدوكم فى ملتهم ولن تفلحوا إذا أبدا) عرفوا أنه لابد من أمرين إما الرجم وإما الإعادة في الملة، فإن وافقوا على الثانية لم يفلحوا أبدا ولو كان في قلوبهم محبة الدين وبغض الكفر. وقوله تعالى ( وكذلك أعثرنا عليهم ) فيه مسائل : الأولى أن الإعثار عليهم لحكمة . الثانية معرفة المؤمن إذا أعثر عليه (أن وعد الله حق وأن الساعة لاريب فيها) كما رد سبحانه موسى إلى أمه (لتعلم أن وعد الله حق). فتأمل هذا العلم ماهو . الثالثة أن الساعة آتية لاريب فيها لما وقع بينهم من النزاع، وذلك أن بعض الناس يزعم أن البعت للأرواح خاصة فأعثر عليهم ليكون دليلا على بعث الأجساد . الرابعة أن الذين غلبوا على أمرهم قالوا لنتخذن عليهم مسجدا . فإذا تأملت ماقالوا وأن الذي حملهم عليه محبة الصالحين ثم ذكرت قوله صلى الله عليه وسلم « أولئك إذا مات الرجل الصالح بنوا على قره مسجدا وصوروا فيه تلك الصورأوائك شرار الخلق عند الله يوم القيامة ، عرفت حقيقة الأمر. قوله (سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم) الآية. فيهمسائل: الأولى الإخبار بالغيب. الثانية بيان الجهل والباطل بالتناقض . الثالثة الإنكار على المتكلم بلا علم . الرابعة إسناد الأمر في هـــنه المسائل إلى علم الله سبحانه . الخامسة الرد على أهل الباطل بالإسناد إليه . السادسة أن من العلماء من يعرف عدتهم لكنهم قليل . السابعة النهى عن المراء في شأنهم. الثامنة الاستثناء . التاسعة النهى عن استفتائنا أحدا من هؤلاء فيهم.

العاشرة ( ولا تقولن لشي اني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله ) فيه مسائل : الأولى النهى عن مثل هـذا الكلام . الثانية الرخصة مع الاستثناء . الثالثة الأمر بذكر الله عند النسيان . الرابعة الاستشاءيقع في مثل هذا. الخامسة الدعاء بهذا الدعاء عند النسيان إن صح التمفسير بذلك. وقوله (ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين ) إلى آخر الكلام، فيه مسائل: الأولى النص على مدة لبثهم. الثانية الردعلى المخالف بقوله (الله أعلم بما لبثوا). الثالثة الرد عليه بقوله (له غيب السموات والأرض). الرابعة الرد عليه بقوله (أبصر به وأسمع). الخامسة قولهم (مالهم من دونهمن ولي). السادسة كونهلايشرك في حكمه أحدا. السابعة النهى عن إشراك مخلوق في حكم الله على قراءة الجزم. الثامنة الحث على تلاوة الوحى وإن عارضه شبهة أو شهوة . التاسعة تقريره ذلك بقوله ( لامبدل الحكماته) . العاشرة تقرير ذلك بقوله ( ولن تجد من دونه ملتحدا) . الحادية عشرة الكبيرة وهي أمره نبيه أن يصبر نفسه مع من ذكر ، الثانية عشرة لايضر المؤمن كراهة نفسه لذلك إذا جاهدها. الثالثة عشرة أن بلوغهم هذه الرتبة بسبب فعلهم ماذكر. الرابعة عشرة أن صلاة البردين بإخلاص توصل إلى المراتب العالية. الخامسة عشرة فيه قوله «رب أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره» السادسة عشرة النهى عن طلوع العين عنهم إرادة لمجالسة الأجلاء. السابعة عشرة المسألة الكبرى وهي اختلاف أمر الدنيا والآخرة عند الله. الثامنة عشرة أنه لما ذكر المحوث على مجالستهم ذكر ضدهم . التاسعة عشرة نهيه عن طاعة الضد . العشرون سبب ذلك . الحادية والعشرون ذكر الخصال الثلاث: إغفال الفلب عن ذكر الله . واتباع الهوى، وانفراط الأمر. الثانية والعشرون إثبات القدر، وهو الإغفال. الثالثة والعشرون لايخرجه من الذم أن قلبه يفهم غير ذلك فهما جيدا . الرابعة والعشرون قوله ( وقل الحق من ربكم) الآية.

وأما قصة موسى والخضر عليهما السلام ففيها مسائل: الأولى مايتعلق بجلال الله وعظمته، وفيه مسائل: الأولى سعة العلم بقوله «مانقص علمى وعلمك»، وهذا من أعظم ماسمعنا من عظمة الله . الثانية الأدب مع الله لقوله فعتب الله عليه . الثالثة الأدب معه أيضاً فى قوله ( فأرد ربك أن يبلغا أشدهما ) . الرابعة أيضاً فى قوله ( فأرد ربك أن يبلغا أشدهما ) . الرابعة معرفة أنواع سعة جود الله تعالى ومن ذلك العلم اللدنى . الخامسة الأدب معه تعالى

بمعرفة أن له أسرارا في خلقه تخفي على الأنبياء فلا ينبغي الغفلة عن هـذه المهمة . السادسة الأدب معه في تعليق الوعد بمشيئة الله مع العزم . السابعة معرفة شيء من عظيم قدرة الله من إحياء الموتى وجعله سبيل الحوت في الماء طريقاوغير ذلك، ومعرفة هذا مع الأولى هما اللتان خلق العالم العلوى والسفلي لأجل معرفتنابهما. الثانية مايتعلق بأحوال الأنبياء، وفيه مسائل: الأولى أن النبي يجوز عليه الخطأ. الثانية أنه يجوز عليه النسيان. الثالثة فضل نبينا صلى الله عليه وسلم بعموم الرسالة لقوله موسى بني إسرائيل. الرابعة ماجبل عليه موسى عليه السلام من الشدة في أمر الله. الخامــة أنه لاينكر إصابة الشيطان اللانبياء عالايقدح في النبوة لقوله (نسيا حوتهما) مع قوله (وما أنسانيه إلاالشيطان) . السادسة ماعليه الإنسان من البشرية ولو كان نبيا وذلك من أدلة التوحيدو ذلك من وجوه: منهاقوله (فاستطعما أهلها). الثالث مسائل الأصول وفيه مسائل أعظمها التوحيد ، والحكن سبق آنفا فنقول : الأولى الدليل على اليوم الآخر لأن من أعظم الدلالة إحياء الموتى في دار الدنيا. الثانية إثبات كرامات الأولياء على القول بعدم نبوة الخضر . الثالثة أنه قد يكون عند غير الني صلى الله عليه وسلم ماليس عند الني . الرابعة إذا احتمل الافظ معانى فأظهرها أولاها كما قال الشافعي. الخامسة إثبات الصفات كما هومذهب السلف. الرابعة مافيها من التفسير: الأولى أن المذكور هو الخضر لا كما قال الحر بن قيس . الثانية موسى هو المشهور عليه السلام خلافًا لنوف . الثالثة أن الني صلى الله عليه وسلم فسر لهم ألفاظ القرآن كلها كما بالمها. الرابعة قوله (ألم أقل). الخامسة أن قوله (يأخذ كل سفينة غصبا) المراد سفينة سالمة من العيب. السادسة أن غداءهما هو الحوت. السابعة أن قوله (عجباً) أي لموسى وفتاه. الثامنة لا يجوز تفسير القرآن بما يؤخذ من الإسرائيليات وإن وقع فيه من وقع . التاسعة أن السلف يشدون في ذلك تشديدا عظم لقوله «كذب عدو الله». العاشرة أن الوعد على العمل الصالح ليس مختصا بالآخرة بل يدخل فيه أمور الدنيا حق في الذرية بعد موت العامل. الخامس أدب العالم مع المتعلم ففيه مسائل: الأولى تسمية التلميذ الخادم فتى . الثانية أن تلك الخدمة مماير فع الله بها كما وفع يوشع. الثالثة تعلم العالم ممن دونه . الرابعة اتخاذ ذلك نعمة يبادر إليها لانعمة يبغضها . الخامسة التعلم بعد الرياسة . السادسة الرحلة في طلب العلم . السابعة رحلة الفاضل إلى المفضول . الثامنة ركوب البحر لطلب العلم. التاسعة اشتراط الشيخ على المتعلم. العاشرة الشروط والترام المتعلم المشروط. الحادية عشرة الاعتذار. الذالئة عشرة قبول المتعلم لقوله (هل أنبعك) إلى آخره. الرابعة عشرة قبول نصيحة الشيخ لعلمه منك ما لاتعلمه من نفسك وإن كنت أفضل منه. الحامسة عشرة أن من المسائل مالا يجوز السؤال عنه . السادسة عشرة أن من المسائل ما لا ينبغي المسئول أن يجيب عنه . السابعة عشرة إعفاء المتعلم عما يكره . النامنة عشرة مفارقة المتعلم إذا خالف الشرط. السابعة عشرة احتمال المسائل المسائل ما لا ينبغي المسئول أن يجيب عنه . السابعة عشرة احتمال المساق في طلب العلم لقوله (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) . السادس مافيها من مسائل الفقه: فالأولى عمل الإنسان في مال الغير بغير إذنه إذا خاف عليه المملاك . الثانية من شرط الجواز خوف المملاك بل قد يجوز الإصلاح لقصة الجدار. الثالثة أنه ليس من شرط المسكين في الزكاة أنه لامال له . الرابعة أنه استدل الجدار . الثالثة أنه ليس من شرط المسكين في الزكاة أنه لامال له . الرابعة أنه استدل الحوال وهو جليل عند الله ، وقد قيل :

فإن رددت فما في الرد منقصة عليك قد رد موسى قبل والحفر السابعة أن الإجارة تجوز بغير بعض الشروط التي شرطها بعض الفقها والثامنة أنه يجوز أخذ الأجرة على العمل الذي لا يكلف خلاف ما توهمه بعضهم. التاسعة الترحم على الأنبياء، وأنه لا ينقص من قدرهم بل هومن السنة. العاشرة أن تمنى العلم ليس من التمنى الذموم الحادية عشرة أن السلام ليس من خصائص هذه الأمة والثانية عشرة كيف الجواب إذا سئل أي الناس أعلم والثالثة عشرة خطأ من قال تخلو الأرض من مجتهد الرابعة عشرة التعزى باختيار الله وحسن الظن فيا تكره النفوس والخامسة عشرة الحوف من مكر الله عند النعم والسادسة عشرة قوله (لقدلقينامن سفر نا هذا نصبا) لا يعد من الشكوى والسابعة عشرة الفرق من المسألة المأمور بها والمنهى عنها وإن كان معذورا بل مأجورا. النامنة عشرة سفر الاثنين من غير ثالث للحاجة والناسعة عشرة معدودا بل مأجورا. النامنة عشرة سفر الاثنين من غير ثالث للحاجة والتسون أن الحضر معروف في ذلك الزمان لقوله (لما عرفوه حملوه بلا نول) والمعشرون أن الحضر معروف في ذلك الزمان لقوله (لما عرفوه حملوه بلا نول) والمناسعة عشرة المناسعة عشرة والعشرون شكره نعمة الحلق السابع والمناسعة عشرة والعشرون شكره نعمة الحلق السابع المنشور الجامع والمور المقصة بجملتها من أعجب ماسمع ولا يعرف في نوعها مثلها والمنشور الجامع والمناس به المهم ولا يعرف في نوعها مثلها والمنشور الجامع والمناسعة والمنه به ولا يعرف في نوعها مثلها والمنشور الجامع والمناسعة ولا يعرف في نوعها مثلها والمناس به والمناسعة ولا يعرف في نوعها مثلها والمناسعة والمناسعة والمناسعة ولا يعرف في نوعها مثلها والمناسعة ولا يعرف في نوعها مثلها والمناسعة والمناسعة ولا يعرف في نوعها مثلها والمناسعة والمناسعة والمناسعة والمناسعة والمناسعة والمناسعة ولا يعرف في نوعها مثلها والمناسعة والمناسعة والمناسعة والمناسعة ولا يعرف في نوعها مثلها والمناسعة والمناسعة ولا يعرف في نوعها مثله والمناسعة والمناسة والمناسعة والم

الثانية عين الحياة وما لله من الأسرار في بعض المخلوقات . الثالثة ما ابتلي به موسى عليه السلام مما لايحتمله وعده الصبر وتعليقه بالمشيئة . الرابعة نسيان الفتي الحوت في ذلك اليوم وتلك الليلة ونصف اليوم الثاني ، مع أنه لم يكلف إلا ذلك ومع أنه زادها يحمل على الظهر . الخامسة الأمر العظيم في الماء صار طاقا حتى قيل إن هذا لم يقع إلا له منذ خلقت الدنيا . السادسة أن الشيطان يتسلط تسلطا لا يعرف لكونه تسلط على يوشع بالنسيان العجيب. السابعة الفرق بين العبودية الخاصة والعبودية العامة الثامنة الرد على منكري الأسباب ، لأنه سبحانه قادر على إنجاء السفينة وتثبيت أبوى الغلام وإخراج الكنزله بدون ماجري. الناسعة الرد على من قال إن موسى لا يجور له السكوت عنه لأنه اعتذر من النسيان ولأنه لا يعد من نفسه ترك واجب . العاشرة الحكم بالظاهر لقوله عليه السلام (نفسا زكية) الحادية عشرة تسمية المدينة قرية. الثانية عشرة أن التأويل في كلام الله وكلام العرب غيرمايريد المتأخرون . الثالثة عشرة أن المال قد يكون رحمة وإن كان مكنوزا. الرابعة عشرة فائدة طلب العلم للرشد. الخامسة عشرة نصيحة العالم المتعلم إذا أراد السؤال عما لا يحتمله . السادسة عشرة أن ذلك الممنوع قد يكون أنضل ممن يعرف ذلك. السابعة عشرة أن الكلام يقتصر على المتبوع اقوله ( فانطلقا ) كاقيل (اهبطوا منها جميعا) . وقوله عز وجل ( قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنما إله على إله واحد، فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحًا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) فيها خمس مسائل : الأولى كون الله فرض على نبيه أن يخبرنا عن نفسه الخبر الذي تصديقه (ليسلكمن الأمرشيع) بتوحيد الألوهية وإلا فنوحيد الربوبية لم ينكره الكفار الذين كذبوه وقاتلوه. الثالثة تعظيمه بقوله ( فمن كان برجو لقاء ربه) كما تقول لمن خالفك كلامي مع من يدعى أنه من أمة محد. الرابعة أن من شروط الإيمان بالله واليوم الآخر أن لايشرك بعبادة ربه أحدا ؛ ففيه التصريح بأن الشرك في العبادة ايس في الربوبية ، وفيه الرد على من قال أولئك يستشفهون بالأصنام ونحن نستشفع بالصالحين لأنه قال (ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) فليس بعد هذا بيان ، وافتتح الآية بذكره تراءة الني صلى الله عليه وسلم الذي هو أَقَرِبِ الْحَلَقِ إِلَى الله وسيلة وختمها بقوله «أحدا». اعلم رحمك الله أنه لا يعرف هذه الآية المعرفة التي تنفعه إلا من يميز بين توحيد الربوبية وبين توحيد الألوهية تمييزا

تاما ، وأيضاً يعرف ماعليه غالب الناس: إما طواغيت ينازعون لله في توحيد الربوبية الذي لم يصل شرك الشركين إليه ، وإما مصدق لهم تابع لهم ، وإما رجل شاك لايدرى ما أنزل الله على رسوله ولا يميز بين دين الرسول ودين النصارى والله أعلم. وقوله عز وجل (ياأيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) الآيتين، فيهمسائل: الأولى أن الله أمر الرسل بهذا مع اختلاف أزمنتهم وأمكنتهم فيدل على أنه من عظيم الأمور. الثانية أن الرسل إذا أمروا بذلك فغيرهم أولى بالحاجة إلى ذلك. فأفاد أن هذا يحتاج إليهأعلم الناس حاجة شديدة . الثالثة إذا فرض هذا على الرسل مع اختلاف الأزمنة والأمكنة فكيف بأمة واحدة نبها واحد وكتابها واحد. الرابعةأن خطاب الرسال عام اللهُ مم بدليل قوله (فتقطعوا أمرهم). الخامسة الأمر بالأكل من الطيمات ففيه رد على الغلاة الذين يمتنعون عنها، وفيه رد على الجفاة الذين لايقتصرون عليها. السادسة الأمر بالإصلاح والعمل مع الأكلمن الطيبات، ففيه رد على ثلاث طوائف: أولها الآكلون الطيبات بلا شكر والشكر هو العمل المرضى. وثانها من يعمل العمل غير الخالص مثل المرائي وقاصد الدنيا. وثالثها الذي يعمل مخلصا لكنه على غير الأمر. السابعة المسألة العظيمة التي سبق الكلام لأجلها وهي فرض الاجتماع في المذهب وتحريم الافتراق ، فإذا فرضه على الأنبياء مع اختلاف الأزمنة والأمكنة فكيف بأمة واحدة ونبيها واحد وكتابها واحد ودينها واحد . الثامنة ذكر مسحانه فعلهم الذي صدر منهم بعد ماعرفوا الوصية العظيمة بالاجتماع والنهى عن الافتراق وأنهم تقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون ، فذكر أنهم قابلوا الوصية بعد ماسمعوها عما يضادها غاية المضادة وهو أنهم تركوا الاجتماع وتفرقوا ثم بعد ذلك كل فرقة صنفت لهاكتبا غيركتب الآخرين، ثم قال: كل فرقة فرحت بما تركت من الهدى وفرحت عا ابتدعته من الضلال كا قبل:

حلفت لنا ألا تخوت عهودها فكأنها حلفت أن لاتفي بسم الله الرحمن الرحيم

(طسم تلك آيات الكتاب المبين نتلو عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق الهوم يؤمنون) فيه مسائل: الأولى التنبيه على جلالة القرآن وعظمته. الثانية التنبيه على وضوحه، وقوله «بالحق» فيه علامة النبوة. الثالثة أن العلم بين يعرفه أهل القرآن

والإيمان وإن جهله غيرهم. قوله (إن فرعون علا في الأرض) إلى آخره، فيه ذم العلو" في الأرض. الثانية ذم جعل الرعية شيعا. الثالثة التنبيه على كبر هذا الظلم. الرابعة التسجيل عليه أنه من هذه الطائفة ، فمن أراد من الرؤساء أن يكون منهم مثله فهذا فعله ومن أراد انباع الخلفاء الراشدين فقد مان فعلهم. وقوله (ونريد أن عن على الذين استضعفوا في الأرض) إلى آخره هذه الإرادة القدرية بخلاف قوله ( إنما يريد الله ليذهب عذكم الرجس ) وأمثالها فهي إرادة شرعية . الثانية أن ابتلاءهم بالاستضعاف سبب المنة عليهم وكونهم أعمة وكونهم الوارثين والتمـكين لهم في الأرض وتعريف عدوهم بما يحذره فهذه خمس فوالد نتيجة تلك البلوى . الثالثة تبيين قدرته العظيمة لعباده . الرابعة أن الحذر لايفك من القدر . وقوله ( وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه) إلى آخره هذا وحي إلهام؛ ففيه إثبات كرامات الأولياء . الثانية أنها أمرت بإلقائه في الم وبشرت بأربع. وقوله ( فالتقطه آل فرعون ) فيه حكمة هذا الالتقاط. النانية أنَّ اللام لام العاقبة. الثالثة أن الإنسان قد يختار ما يكون هلا كه فيه. الرابعة أن ذلك القدر بسبب خطيئات سابقة. وقوله ( وقالت امرأة فرعون ) الخ ، فيه أن المرأة الصالحة قد يتزوجها رجل سوء . الثانية قولها (قرة عين لي ولك) فيه محبة الفأل . الثالثة ذكر الترجي . الرابعة عدم الشعور ، وقوله ( وأصبح فؤاد أم موسى فارغا ) الآية . فيه ما ابتليت به . الثانية لولا منة الله عليها بالربط . الثالثة ( لتكون من المؤمنين ) . الرابعة أن الإعان يزيد وينقص ، وقوله ( وقالت لأخته قصيه ) الآية ، فيه أن التوكل واليقين لاينافي السبب . الثانية تسبب الأخت أيضاً . الثالثة عدم شعورهم مع ذكائهم وظهور العلامات ، وقوله ( وحرمنا عليه المراضع) الآية، هذا التحريم قدرى؛ وأما قوله (حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) وأمثالها فتحريم شرعى . الثانية أن هـذ، العلامة الظاهرة في كلامها ولم يفهموه مع فطنتهم ، وقوله ( فرددناه إلى أمه ) إلى آخره ، فيه أن الرد لثلاث فوائد . الثانية تفاوت مراتب العلم لقوله ( ولتعلم ) . الثالثة أن بعض المعرفة لايسمى علما يصح نفيه من وجه وإثباته من وجه . الرابعة المسألة العظيمة الكبيرة تسجيل الله تبارك وتعالى على الأكثر أنهم لايعلمون أن وعده حق، وقوله ( ولما بلغ أشده واستوى ) فيه أن ذلك الإيتاء بعد بلوغ الأشد والاستواء . الثانية الفرق بين العلم والحكم . الثالثة ذكره أنه يفعل ذلك بالمحسنين كما فعل ضده مع الذين كانوا خاطئين. الرابعة ترغيب

عباده في الإحسان. الخامسة أن من جزاء الحسنة الحسنة بعدها . السادسة فيه أسرار الفدر. وقوله (ودخل المدينة) إلى آخره، فيه أن الرجل الصالح قد يسخر له الفاجر وينشأ في حجره . الثانية قد ييسر الكال العظيم بسبب أعظم المكروهات. الثالثة أن قتل الرجل صار ذنباً . الرابعة نسبة ذلك إلى عمل الشيطان . الخامسة قوله ( إنه عدو مضل مبين ) . السادسة ذكر توبته عليه السلام . السابعة ذكر مغفرة الله له . الثامنة ذكر سبب المغفرة . التاسعة شكر نعمة الخلق . العاشرة كون شكرها عدم مظاهرة المجرمين. وقوله ( فأصبح في المدينة ) إلى آخره، فيه أن هذا الخوف غير المذموم في قوله ( ولا يخشون أحدا إلا الله ) . الثانية أن ذلك الترقب لايذم. الثالثة ماجبل عليه صلى الله عليه وسلم من الشدة. الرابعة قوله لذلك الرجل (إنك العوى مبين) أن مثل ذلك لايذم . الخامسة العمل بالقرائن. السادسة الفرق بين الصلاح بالقوة وبين إرادته العساد في الأرضبالتجبر. وقوله ( وجاءرجل ) إلى آخره فيه قوة ملكهم. الثانية ماعليه الرجل من محبة الحق وأهله. الثالثة تأكيده عليه بالأمربالخروج وذكره أنه له من الناصحين بعد الندارة. وقوله (فخرج منها خائفا يترقب) فيه أن ذلك الخوف والترقب لايذم. النانية استغاثته بالله مع فعله السبب. الثالثة أن كراهة الموت لاندم. الرابعة أن الظالم يوصف بالظلم وإن كان في تلك القضية غير ظالم. وقوله (ولما توجه) إلى آخره ؛ فيه أنه توجه من غيرسبب . الثانية سؤاله الله أن يدخله الطرق . الثالثة أن « عسى » في هذا الموضع سؤال .

وقوله (ولما ورد ماءمدين) إلى آخره؛ فيه ماأعطى عليه السلام من القوة الثانية إحسانه إليهما في هذا الحال الثالثة مخاطبة النساء لمثله الرجال السادسة فكرها له السبب أموالهن للحاجة الخامسة قائدها في عدم مزاحمة الرجال السادسة ذكرها له السبب السابعة أن المانع له عدم القوة لا الترف الثامنة سؤاله ربه التاسعة تأدبه في السؤال بذكر حاله الاستعطاف العاشرة أن الشكوى لاتذم وقوله (فاءته إحداها) إلى آخره فيه التنبيه على الحياء الثانية الثناء على المرأة الثالثة إرسالها إلى الرجل المجهول فيه التنبيه على الحياء الثانية الثناء على المرأة الثالمة إرسالها إلى الرجل المجهول للحاجة الرابعة عدم إنكاره للأجرة على العمل الصالح الخامسة قوله (لاتخف) لأنهم ليس لهم سلطان عليهم السادسة كونهم معروفين بالظلم عندهم وقوله (قالت إحداها) إلى آخره، فيه أن المرأة قد تصيب وجه الرأى الثانية ما أعطيت من الذكاء الثالثة الثالثة من الذكاء الثالثة

أن طاعتها في مثل هذا لاتذم. الرابعة الولاية لها ركنان القوة والأمانة فالأمانة ترجع إلى خشية الله والقوة ترجع إلى تنفيذ الحق. الخامسة أن الاحتياط المال لايذم. وقوله (قال إنى أريد) إلى آخره، فيه أن هذه الإجارة صحيحة بخلاف قول كثير من الفقهاء من منعهم الإجارة بالطعام والـكسوة للجهالة . الثانية أن المنفعة يصم جعلها مهرا المرأة خلافًا لمن منع ذلك . الثالثة أن هذه المهنة لانقص فيها ، كيف وقد قال صلى الله عليه وسلم « ما بعث الله نبيا إلا رعى الغنم » . الرابعة أنها صفة كال لا يكمل إلابها. الخامسة أن ذكر مثل هذا في الإجارة وهي قوله (أيما الأجلين قضيت) لايبطل الإجارة . السادسة المسألة الكبيرة الدقيقة وهي قوله صلى الله عليه وسلم «قضى أَطيب الأَجلين» أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قالفعل. السابعة تأكيد العقد بقوله ( والله على مانقول وكيل ). وقوله ( ولما قضى موسى الأجل وسار بأهله ) فيه أنه قام هذه المدة أجرته فيها طعام بطنه وعفة فرجه . الثانية تسمية ذلك النور ناراً . الثالثة هذا الفرج بعد الشدة الذيأفرد بالتضييق ولم يذكروا لهذه نظيرا ولامايقاربها. الرابعة أنهم مع هذه الشدة بالبرد ولا نار معهم. الخامسة أنهم ضلوا الطريق. السادسة جواز مثل هذا السفر للحاجة . السابعة ذكر الموضع الذي ناداه منه . الثامنة إثبات الصفات. التاسعة الرد الواضح على الجهمية في قولهم هذه عبارة. العاشرة تقريبه نجيا ، فذكر النداء والمناجاة لاختصاص موسى بهذه المرتبة ، ولدلك ذكرها إبراهيم عليه السلام إذ طلبت منه الشفاعة . الحادية عشرة كونه أمر بإلقاء العصا فصارت آية . الثانية عشرة كونه أمر بإدخال اليدآية أخرى . الثالثة عشرة كونه ولى مدبرا ولم يعقب . الرابعة عشرة قوله ( أقبل ولاتخف ). الخامسة عشرة تبشيره أنه من الآمنين . السادسة عشرة كونه أمر بضم جناحه من الرهب . السابعة عشرة تسميتها برهانا . الثامنة عشرة كونه من ربك . التاسعة عشرة كونها إلى فرعون العظيمة في هذه الشدة العظيمة . الثانية والعشرون اعتذاره بقتل النفس والخوف منهم . الثالثة والعشرون برثاثة لسانه . الرابعة والعشرون طلبه الاعتضاد بأخيه . الخامسة والعشرون طلبه الرسالة . السادسة والعشرون تعليله بخوف تـكذيبهم . السابعة والعشرون إجابة الله إياه . الثامنة والعشرون تبشيره أنه يجعل لهما سلطانا فلا

يصاون إليهما. التاسعة والعشرون تبشيره بغلبته وغلبة أتباعه وقوله (فلماجاء هم موسى بآياتنا) إلى آخره ، فيه أنه أتاهم بآيات منسوبة إلى الله وأنها بينات. الثانية أنهم قابلوها عما ذكر . الثالثة أنهم احتجوا بقولهم فيها بعدم سماعهم لهذا في آبائهم . الرابعة جواب موسى عليه السلام. وقوله (وقل فرعون يا أيها الملائ) إلى آخره هذا الإنكار الذي هو غاية الـكفر. الثانية قوله لهامان (أوقد لي) كيف اجترأ على الله في قول العاصين. الثالثة استدل بها الأعمة على الحهمية. وقوله (واستكبر هو وجنوده في الأرض) وصفهم بأن فيهم المهلك وأنهم عدموا المنجى ولذلك أخذهم بما ذكر . الثانية أمرالمؤمن بالنظر في عاقبتهم . الثالثة أنه أتى بلفظ الظالمين ليبين أن ذلك مختص بهم. وقوله ( وجعلناهم أَعْمَة يدعون إلى النار) هذا الجعل القدرى، وأما قوله (ماجعل الله من بحيرة) ومثاله فهذا الجمل الشرعى . الثانية أن معرفة هذا يوجب الحرص على النظر في الأعمة إذا كان منهم من جعله الله يدعو إلى النار ومنهم من قال فيــ ( وجعلناهم أعمة بهدون بأمرنا). الثالثة ذكر مالهم في القيامة. الرابعة ما ألقي على ألسنة الناس في الدنيا. الخامسة ( ما لهم في الآخرة ) وأما الزيادة التي في سورة طه ، فالأولى استفهام التقرير الدال على عظمة القصة والتحريض على إفهامها . الثانية (أوأجد على النار هدى) دليل على أنه ضل الطريق . الثالثة أمر بخلع النعلين . الرابعة إخباره أنه بذلك الوادى . الخامسة الإخبار بأنه مطهر. السادسة تبشيره بأن الله اختاره . السابعة أمره بالاستاع الثامنة أن أول ذلك المسائل على الإطلاق التوحيدوهو إفراده بالعبادة. التاسعة أمره إقامة الصلاة . العاشرة تعليل ذلك . الحادية عشرة وقت الإقامة . الثانية عشرة قوله (إن الساعة آتية) إلى آخره ، لما ذكر الإيمان بالله ذكر الإيمان باليوم الآخر . الرابعة عشرة أن علته الإيمان . الخامسة عشرة مبالغته سبحانه في إخفائها . السادسة عشرة الحكمة في إقامتها. السابعة عشرة تحذيره من صاحب السوء. وقوله (وما تلك بيمينك ياموسي ) إلى آخره فيه سؤاله عنها وهو أعلم . الثانية جوابه عليه السلام . الثالثة أمره بأخذها ولا يخاف فإنه سيعيدها . الرابعة أن ذلك من الآيات الكبرى الخامسة تعليله الدهاب إلى فرعون بطغيانه . السادسة سؤاله عليه السلام . السابعة أنه لم يسأل حل لسانه بل عقدة منه . الثامنة أن مراده ليفقهو اكلامه . التاسعة أنه علمه ماسأله لأجل أن يسبحاه ويذكراه كثيرا. العاشرة تعليله بقوله (إنك كنت بنا بصيرا)

الحادية عشرة إجابة سؤاله . الثانية عشرة ذكر منته عليه من قبل ثمانية أمور . الثالثة عشرة نههما أن لا ينيا في ذكره . الرابعة عشرة رفقه سبحانه ومحسته للرفق . الخامسة عشرة شكواها إلى الله تعالى الرفق . السادسة عشرة الفرق بين التذكر والخشية . السابعة عشرة شكواهما. وقوله (فأتياه فقولا إنا رسولا ربك ) إلى آخره فيه من الرفق والتلطف أمور: أحدها ( إنا رسولا ربك ) فإن أطعت ما أطعت إلا هو . الثانية ( فأرسل معنا بني إسرائيل ولا تعذبهم ) فالمطلوب أن يرسل جيرانه ورعيته ولا يعذبهم . الثالثة (قد جئناك بآية من ربك ) فربك قد قطع عذرك . الرابعة إضافته إلى الله . الخامسة ( والسلام على من اتبع الهدى ) أي هذا هو الذي فيه السلامة الى هي مطاوبة لكل أحد خصوصا الملوك . السادسة (إما قد أوحى إلينا أن العذاب ) أي كما دللناك على أمور السلامة دللناك على طريق الهلاك . السابعة لم يقولا إن العذاب لك إذا توليت بل كلام عام . الثامنة ذكر سبب العذاب . التاسعة الفرق بين التكذيب والتولى . وقوله (قال فمن ربكا ياموسي) إلى آخره هـذا جواب اللعين بهذا الـكلام اللين. الثانية جواب موسى عليه السلام الجواب الباهر. الثالثة التفكر في الخلق والهداية . الرابعة جواب اللعين عن هذه . الحامسة جواب موسى عليه السلام عن شبهته ، وهي أن العلم أجل " الفوائد عند المناظرة . السادسة ذكر العلم والكتاب، ولأن ذلك الكتاب ليس لخوف نسيان أو خطأ . الثامنة الاستدلال بالآيات الأرضية والسماوية . التاسعة ذكر إسباغ نعمته . العاشرة ذكر أن في ذلك لآيات لكن لهذه الطائفة . الحادية عشرة لما ذكر الأرض ذكر ما جرى لنا وما يجرى انا فيها. وقوله ( ولقد أريناه آياتنا كلها فكذب وأبي ) فيه الفرق بين التكذيب والإباء. الثانية ما أكثر الله له ولقومه من الآيات. الثالثة مكابرته في تسمية ذلك سحرا. الرابعة رميه موسى بنية طلب الملك. الخامسة معارضة آيات الله بالسحر. السادسة اهتمامه بذلك الموعد . السابعة دعاء الإنصاف بقوله سوى . الثامنة إجابة موسى إياه . التاسعة ذكر جميع كيده قبل إنيانه . العاشرة وعظه إياهم . الحادية عشرة كونه يقول ( لاتفتروا على الله كذبا ) . الثانية عشرة قوله ( وقد خاب من افترى ) كان جامعة . الثالثة عشرة سرهم بينهم بما ظنوه في موسى وأخيه . الرابعة عشرة اغترارهم بطريقتهم . الخامسة عشرة ذكرهم الاجتماع والإثيان صفا .

السادسة عشرة قوله (وقد أفلح اليوم من استعلى). السابعة عشرة دعواهم الإنصاف في الحصومة. الثامنة عشرة احتضار إلقائهم أولا. التاسعة عشرة هذا السحر العظيم. العشرون إيجاس الحيفة في مثل هذا غير مذموم. الحادبة والعشرون بشارة الله إياه الثانية والعشرون ما فعلت العصا. الرابعة والتشرون القاعدة السكلية فما فعلوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أى . والشرون القاعدة السكلية فما فعلوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أى . الحامسة والعشرون مافعل السحرة من سرعة انقيادهم لما عرفوه من فعلهم وقولهم . السادسة والعشرون كون الإيمان برب هارون وموسى . السابعة والعشرون قولهم وما ذكر أنه يفعل بهم . الثامنة والعشرون جوابهم لهذا الطاغى العادر وهى سبع عمل كل جملة مستقلة .

وفي سورة الأعراف من الزيادة قوله عليه السلام (حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق) . الثانية استعظام الله سحرهم . الثالثة قوله ( فوقع الحق) الآيتين . الرابعة قوله لهم ( إن هذا لمسكر مكر عوه في المدينة ) لهذا . الخامسة قولهم ( إنا الرابعة قوله لهم ( إنا منقلبون ) . السادسة قولهم ( وما تنقم منا ) إلى آخره . السابعة سؤالهم الله عنه المسألة . الثامنة كلام الملا أ . التاسعة جوابه لهم . العاشرة إخبار الله أنه أخذهم بالسنين ونقص من الممرات . الحادية عشرة ذكر الحكمة في ذلك . الثانية عشرة أنهم لم يفهموا مراد الله بالحسنة والسيئة التي تأتيهم بل عكسوا الأمر . الثالثة عشرة قوله ( ألا إنما طأرهم عند الله ) . الرابعة عشرة كون الأكثر لا يعلمون هذه المسألة . الحامسة عشرة شدة عنادهم السادسة عشرة ( وكانوا قوما مجرمين ) . التاسعة عشرة كونهم مع ذلك استكبروا . الثامنة عشرة ( وكانوا قوما مجرمين ) . التاسعة عشرة كلامهم لموسي لما وقع عليهم الرجز . العشرون نكثهم ما قالوا . الحادية والعشرون فكره فضله على الضعفاء . الرابعة والعشرون ذكره السبب . الثالثة والعشرون ذكره فضله على الضعفاء . الرابعة والعشرون أن ذلك سبب صبرهم . الحامسة والعشرون . كدم ما استعملوا وما كانوا وما كانوا يعرشون .

وأما مافى سورة الشعراء من الزيادة . فقوله (ألم نربك فينا وليدا) .الثانية جواب موسى عليه السلام. الثالثة قوله (وما رب العالمين) الرابعة جواب موسى عليه السلام. الخامسة قوله (لمن حوله) . السادسة جواب موسى عليه السلام . السابعة قوله (إن رسولكم) إلى آخره . الثامنة جواب موسى عليه السلام . التاسعة كونه فزع (إن رسولكم) إلى آخره . الثامنة جواب موسى عليه السلام . التاسعة كونه فزع (إن رسولكم) عليه السلام . التاسعة كونه فزع

إلى القدرة لما يهرته الحجة. العاشرة جواب موسى عليه السلام. الحادية عشرة أتته الآيات. الثانية عشرة قوله ( هل أنتم مجتمعون ) . الثالثة عشرة توسلهم بعزة فرعون . الرابعة عشرة قولهم ( لاضير ) . الخامسة عشرة قولهم (إنا نطمع) الآية . السادسة عشرة كونه أمره أن يسرى بهم . السابعة عشرة كونه ذكر لهم أنهم متبعون . الثامنة عشرة إرساله في المدائن حاشرين . التاسعة عشرة ذكره لرعيته لما حشرهم . العشرون إتباعهم إياهم مشرقين . الحادية والعشرون ذكره المقام والنعيم والكنوز والجنات التي سلبوها. الثانية والعشرون كونه أورث الجميع بني إسرائيل. الثالثة والعثمرون كون اتباعهم مشرقين . الرابعة والعشرون قوله (لما تراءى الجمهان) الخامسة والعشرون جواب موسى عليه السلام لهم . السادسة والعشرون ذكره أنه أمره أن يضربه بعصاه فكان ماكان . السابعة والعشرون ذكره نجاة هؤلاء وهلاك هؤلاء . الثامنة والعشرون تنبيه العباد على فائدة القصة . التاسعة والعشرون هــــذا المحب المحاب عدم إيمان الأكثر مع ذلك . الثلاثون أنه هو العزيز الرحيم . وأما ما في سورة النمل من الزيادة فقوله (أن بورك من في النارومن حولها) . الثانية تسبيحه في هذا المقام. الثالثة قوله (إني لا يُخاف لدى المرسلون). الرابعة الاستثناء. الخامسة ذكره أن اليد في جملة تسع آيات. السادسة جحدهم الآيات مع اليقين. السابعة أن سببه الظلم والعلو.

وأما مافى سورة يونس من الزيادة فقول موسى (أتقولون للحق لما جوعم) إلى آخره . الثانية قوله (أتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا) . الثالثة (وتكون الحالكبرياء فى الأرض) . الرابعة قوله (ماجئتم به السحر) . الخامسة القاعدة الكلية (إنالته لايصلح عمل المفسدين) . السادسة كونه يحق الحق بكلماته السابعة (ولو كره المجرمون) . الثامنة ما آمن لموسى إلا من ذكر . التاسعة أنه على خوف من فرعون وملئه . العاشرة وصف فرعون بالعلو والإسراف . الحادية عشرة نصيحة موسى . الثانية عشرة التوكل من لوازم الإسلام والإيمان . الثالثة عشرة جوابهم وقبولهم النصح الرابعة عشرة دعاؤهم ومافيه من الفوائد . الخامسة عشرة قوله (أن تبوآ لقوم كما) إلى آخره . السادسة عشرة كون الؤمن داع . السابعة عشرة قوله في هذا المقام (فاستقيا) إلى آخره . الثامنة عشرة كلام فرعون عند الغرق . التاسعة عشرة ما أجيب به . العشرون ذكر غفلة الجميع عن آياته .

وفى سورة هود قوله (وما أمر فرعون برشيد). الثانيــة كونه يوم القيامة يقدمهم ويوردهم النار.

وفى سورة الإسراء ذكرأن التسع آيات كلهابينات. الثانية أمره نبيه عليه الصلاة والسلام بسؤال بنى إسرائيل . الثالثة قول فرعون له . الرابعة جوابه . الخامسة أنه عوقب بنقيض قصده . السادسة قوله ( وقلنا من بعده لبنى إسرائيل ) إلى آخره . وفى سورة الحجج ( وكذب موسى فأمليت للكافرين ) إلى آخره .

وفي سورة الصافات كون فعل فرعون معهم كرب عظيم . وفي سورة المؤمن قوله ( بآياتها وسلطان مبين) . الثانية إلى الثلاثة . الثالثة جوابهم له . الرابعة ماقالوه لما جاءهم الحق من عند الله . الحامسة أن ذلك الكيد في ضلال مبين . السادسة قوله ( ذروني أقتل موسى ) الآية . السابعة قول موسى . الثامنة كلام المؤمن وما فيه من الفوائد . التاسعة جواب فرعون . العاشرة قول المؤمن الثاني وما فيه من الأصول ووصف القيامة و تذكيرهم برسالة يوسف ومافعلوا . الحادية عشرة قوله (لعلى . أبلغ الأسباب) إلى آخره . الثانية عشرة كون كيد فرعون في تباب . الثالثة عشرة قول المؤمن الثالث وما فيه من المعارف . الرابعة عشرة وقاية الله له مكرهم . الخامسة عشرة كونهم يعرضون على النار . السادسة عشرة استدلال العلماء على عذاب القر

وفى سورة الزخرف مقابلتهم آيات الله بالضحك منها . الثانية قوله (وما نريهم من آية) إلى آخره . الثالثة قوله (لعلهم يرجعون) . الرابعة خطبة فرعون وما فيها من استدلاله على النفى والإثبات . الخامسة قوله (فاستخف قومه) إلى آخره . السادسة قوله ( فجعلناهم سلفا ) إلى آخره .

وفى سورة الدخان قوله (أن أدوا إلى عباد الله) . الثانية وصفه نفسه بالأمانة الثالثة نهيه إياهم عن العلو على الله . الرابعة قوله (وإنى عدت بربى وربكم) إلى آخره الخامسة قوله (واترك البحررهوا) السابعة (فما بكت عليهم السهاء والأرض) . الثامنة عدم الإنظار ، التاسعة أن فعله لهم عذاب مهين ، وفي سورة المؤمنين كونهم كلهم قوما عالين . الثانية حجتهم على عدم الإيمان لهما . الثالثة التنبيه على أنهم من جملة من أهلك وليس مختصا بهم .

وفى سورة الداريات ( فتولى بركنه ) الثانية قوله ( ساحر أو مجنون ) . وفى سورة القمر تـكذيبهم بالآيات كلها . الثانية تـكذيبهم بالنذير . الثالثة ذكر

العبرة لهذه الأمة فيهم. وفي سورة المزمل المسألة الكبيرة لهذه الأمة. وفي النازعات قوله (إلى أن تزكى) إلى آخره . الثانية قوله (ثم أدبر يسعى فحثر فنادى) . الثالثة الكلمة العظيمة . الرابعة الجمع بين الآخرة والأولى . الحامسة (إن في ذلك لعبرة لمن يخشى) .

#### بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى ( قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لأبن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الحاسرين) إلى قوله ( سبحانه وتعالى عما يشركون ) فيه مسائل : الأولى الجواب عن قول المشركين هذا في الأصنام. وأما الصالحون فلا. قوله ( قل أفغير الله ) عام فيه ماسوى الله. الثانية أن المسلم إذا أطاع من أشار عليه في الظاهر كفر ولو كان باطنه يعتقد الإيمان فانهم لم يريدوا من الني صلى الله عليه وسلم تغيير عقيدته ، ففيه بيان لما يكثر وقوعه عمن ينتسب إلى الإسلام في إظهار الموافقة المشركين خوفًا منهم ويظن أنه لايكفر إذا كان قلبه كارها . الثانية أن الجهل وسخافة العقل موافقتهم في الظاهر ، وأن العقل والمهم الذكي هو النصريح بمخالفتهم ولو ذهب مالك خلافا لما عليه أهل الجهل من اعتقاد أن بذل دينك لأجل مالك هو العقل وذلك في آخر الآية (أيها الجاهلون) وأما الآية الثانية ففيها مسائل: الأولى شدة الحاجة إلى تعلم التوحيد. فإذا كان الأنبياء يحتاجون إلى ذلك ويحرصون عليه فيكيف بغيرهم ، ففيها رد على الجهال الذين يعتقدون أنهم عرفوه فلا يحتاجون إلى تعلمه . الثانية المسألة الكبرى وهي كشف الشبهة لعلماء المشركين الذين يقولون هـ ذا شرك ولكن لايكفر من فعله لـ كونه يؤدى الأركان الحمسة ، فإذا كان الأنبياء لو يفعلونه كفروا فكيف بغيرهم . الثالثة أن الذي يكفر المسلم ليس عقيدة الفلب خاصة ، فإن هذا الذي ذكرهم الله لم يريدوا منه صلى الله عليه وسلم تغيير العقيدة كما تقدم بل إذا أطاع المسلم من أشار عليه بموافقتهم لأجل ماله أو بلده أو أهله مع كونه يعرف كفرهم ويبغضهم فهذا كافر إلا من أكره . وأما الآية الثالثة فني الصحييح « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأها على المنبر وقال إن الله يقبض يوم القيامة الأرضين وتكون السموات بيمينه ثم ذكر تمجيد الرب تبارك وتعالى نفسه وأنه يقول أنا الجبار أنا المتكبر أنا الملك العزيز أنا الكريم. قال ابن عمر

فرجف برسول الله صلى اللهعليه وسلم حتى قلمنا ليخر"ن به» و فيها ثلاث مسائل أيضاً : الأولى التنبيه على سبب الشرك وهو أن المشرك بان له شيء من جلالة الأنبياء والصالحين ولم يعرف الله سبحانه وتعالى وإلا لو عرفه لكفاه وشفاه من المخلوق وهــنا معنى قوله ( وما قدروا الله حق قدره ) الآية . المسألة الثانية ماذكر الله تمارك وتعالى من عظمته وجلاله أنه يوم الفيامة يفعل هذا ، وهذا قدر ما يحتمله العقول وإلا فعظمة الله وجلاله أجل من أن يحيط بهاعقل كاقال: «ما السموات السبع والأرضون السبع في كف الرحمن إلا كخردلة في كف أحدكم» فمن هذا بعض عظمته وجلاله كيف يجعل في رتبته مخلوق لاعلك لنفسه نفعا ولا ضرا. هذا هو أظلم الظلم وأقبيح الجهل كما قال العبد الصالح لابنه (يابني لاتشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم) . الثالثة أن آخر الآية وهو قوله (سبحانه وتعالى عما يشركون) بنبهك على الحكمة على أنه سبحانه يغفر الكبار ولا يغفر الشرك وتزرع بغض الشرك وأهله ومعاداتهم في قلك وذلك أن أكبر مسبة بعض الصحابة مثل أبي بكر وعمر ولم يجعل في منزلته بعض ملوك زماننا مثل سلمان أو غيره مع كون الكل منهم آدمي ، والكل ينتسب إلى دين محمد والكل يأتى بالشهادتين والكل يصوم رمضان ويصلى. فإذا كان من أقبح المسبة في زماننا لأبي بكر أن يسوى بينه وبين بعض الملوك في زماننا فكيف يجعل المخاوق من الماء المهين ولو كان نبيا بعض حقوق من هذا بعض عظمته وجلالهمن كونه مدعى كا بدعى ويخاف كا يخاف ويعتمد عليه كا يعتمد عايه، هذا أعظم الظلم وأفيح السبة لرب العالمين وذلك معنى قوله في آخر الآية (سبحانه وتعالى عما يشركون) ولكن رحم الله من تنبه للكلام وهوالمعنى الذي نزلت فيه هذه الآيات من كون المسلم يوافقهم في شيء من دينهم الظاهر مع كون القلب بخلاف ذلك فإن هذا هو الذي أرادوا من النبي صلى الله عليه وسلم فافهمه فهما حسمًا لعلك تعرف شيئاً من دين إبراهيم عليه السلام الذي بادر أباه وقومه بالعداوة عنده والله أعلم. وهذه مسائل مستنبطة من قوله تعالى ( وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا ) قال الشيخ رحمه الله فيها عشر درجات. الدرجة الأولى تصديق القلب أن دعوة غيره باطل ، وقد خالف فيها من خالف آخر ما وجدت .

بسم الله الرحمن الرحيم

هذه مسائل مستنبطة من سورة اقرأ : الأولى الأمر بالقراءة . الثانية الجمع بين التوكل والسبب خلافا لغلاة المتفقهة وغلاة المتصوفة . الثالثة السر الذي في الإضافة

فى قوله (باسم ربك) المقتضى للتوكل . الرابعة وصفه سبحانه بالخلق الذى هو أظهر آياته . الخامسة ذكر خلقه الإنسان خاصة . السادسة كونه من علق . السابعة تمكرير الأمر بالقراءة . الثامنة الوصف بأنه الأكرم . التاسعة ذكر التعليم بالقلم الذى هو فى المرتبة الرابعة . العاشرة تعليم الإنسان خاصة مالم يعلم . الحادية عشرة أن الذكر بالقلب واللسان أفضل من الذكر بالقلب وحده . الثانية عشرة الحث على التواضع لقوله (من علق) . الثانية عشرة معنى اعرف نفسك تعرف ربك . الرابعة عشرة الجمع بين العلم والإيمان مكانهما من ابتغاهما وجدهما إلى يوم القيامة . الخامسة عشرة الجمع بين الحلق والتعليم . السادسة عشرة الدلالة على النبوة . الثامنة عشرة الرد على الجهمية . الحالق والتعليم . السادسة عشرة الدلالة على النبوة . الثامنة عشرة الرد على الجهمية . التاسعة عشرة أن الاستحالة تطهر ، العشرون الرد على الفدرية . الحادية والعشرون الرد على الجبرية . الثانية والعشرون أن العبرة بكال النهاية لابنقص البداية . الثالثة والعشرون ذكر شرف العلم . وأما آخرها ففيه مسائل :

الأولى أن الغني من أسباب الطغيان . الثانية أنه ينشأ عن رؤية الغني لاعن الغني . الثالثة التنبيه على الفرق بين طلب العلم وطلب المال. الرابعة أن هذا وصف الإنسان فإن خرج عن طبعه فبفضل الله وبرحمته . الخامسة الإيمان باليوم الآخر . السادسة الوعظ بذلك اليوم عن الطغيان . السابعة تسلية المطغى عليه بذلك . الثامنة كونه إلى رب محد ففيه الجزاء على الأعمال . التاسعة تقرير النمرع بالعقل لقوله (أرأيت). العاشرة كون ذلك النهى عن آثار الطغيان . الحادية عشرة تقرير ذلك بتصوير الحادثة أنه نهى عبداً صلى لربه . الثانية عشرة التوقف عن مالايعلم وإلا فلا ياوم إلا نفسه . الثالثة عشرة أن ذلك عام فيمن تنكر عليه فما يفعله وفما يأس به غيره . الرابعة عشرة الاستدلال على الناهي واستجهاله بقوله (ألم يعلم بأن الله يرى) . الخامسة عشرة الاستدلال بالقاعدة الحكلية على المسائل الجزئية . السادسة عشرة أن العلم بذلك ليس هو الإقرار . السابعة عشرة أن العلم بالأسماء والصفات أجل العلوم . الثامنة عشرة الدلالة على التوحيد . التاسعة عشرة الدلالة على النبوة . العشرون أن السورة فيها ذكر الإيمان بالأصول الخمسة . الحادية والعشرون كون العقوبة قد تعجل في الدنيا . الثانية والعشرون مايرجي للحق من نصر الله للضعفاء على الأفوياء . الثالثة والعشرون أن المال والفوة قد يكونان سببا اشر الدنيا والآخرة . الرابعة والعشرون أن بعض أعداء الله قد يكشف له فيرى بعينه من الآيات مالا يراه المؤمن كالسامرى .

الخامسةوالعشرون الجمع بين قوله (كاذبة خاطئة) فوصفه بفسادالفول والعمل السادسة والعشرون أنه لو دعا ناديه أو دنا من الني صلى الله عليه وسلم لعوجل ولكن رفع عنه ذلك لكونه ترك مافي نفسه . السابعة والعشرون النهي عن طاعة مثل هـذا . الثامنة والعشرون أنه ختمها بالسجود الذيهو أشرف أفعال الصلاة وافتتحها بالقراءة التي هي أشرف أقوالها. التاسعة والعشرون الأمر بالاقتراب من الله، ففيه معنى «أقربما يكون العبد من ربه وهو ساجد». الثلاثون تسلية المحق إذا سلط عليه مثل هذاو أمر وبالصلاة. وأما قوله تعالى (ياأيها المدرر) الآيات، ففيه مسائل: الأولى الدعوة إلى الله لايقتصر على نفسه . الثانية خطابه بالمدثر . الثالثة أن الداعي يبدأ بنفسه فيصلح عيوبها . الرابعة تعظيم الله سبحانه علما وعملا . الحامسة هجران الرجز . السادسة قوله ( ولا عنن تستكثر ) . السابعة قوله ( ولربك فاصبر ) فأمره بالطريق إلى القوة على ماتقدم فهو الصبر خالص ؟ ففيها آداب الداعي لأن الخلل يدخل على رؤساء الدين من ترك هذه الوصايا أو بعضها ، فمنها الحرص على الدنيا فنهى عنه بقوله ( ولا تمنن تستكثر) ومنها عدم الجد فنيه عليه بقوله ( يا أيها المدثر ) ومنها رؤية الناس فيه العيوب المنفرة لهم عن الدين كما هو الواقع ، ومنها النقصير في تعظيم العلم الذي هو من التقصير في تعظيم الله ، ومنها عدم الصبر على مشاق الدعوة ، ومنها عدم الإخلاص ، ومنها عدم هجران الرجز والتقصير في ذلك وهو من أضرها على الإنسان وهو من تطهير الثياب لحكن إفراده بالذكر كنظائره. فأول اقرأ فيه الأمر بالعمل به. الثانية أول اقرأ فيه معرفة الله ، وأول المدثر فيه الأدب مع الله . الثالثة أول اقرأ فيه الاستعانة وأول المدُّر فيه الصبر . الرابعة أول اقرأ فيه الإخلاص والاستعانة وأول المدُّر فيه إخلاص الصبر . الخامسة أول اقرأ فيه الاستعانة وأول المدثر فيه العبادات . السادسة أول اقرأ فيه فضله عليك وأول المدثر فيه حقه عليك . السابعة أول اقرأ فيه أدب المتعلم وأول المدثر فيه أدب العالم . الثامنة أول اقرأ فيه معرفة الله ومعرفة النفس وأول المدار فيه الأمر والنهي . الناسعة أول اقرأ فيه معرفتك بنفسك وبربك وأول المدثر فيه العمل المختص والمتعدى . العاشرة أول اقرأ فيه أصل الأسماء والصفات وها العلم والقدرة وأول المدثر فيه أصل الأمر والنهى وهو الأمر بالتوحيد والنهى عن الشرك الحادية عشرة في أول اقرأ ذكر العلم الذي لايستقيم العمل إلا به وأول المدثر فيه ذكر الصبر الذي لايستقيم العمل إلا به . الثانية عشرة في أول اقرأ ذكر التوكل وأنه

يفتح المغلق وأول المدثر فيه الصبر الذي يفتحه . الثالثة عشرة في أول اقرأ العمل المختص وأول المدثر فيه العمل المتعدى. الرابعة عشرة في اقرأ ست مسائل من الحبر وأول المدثر ست مسائل من الإنشاء . الخامسة عشرة في أول اقرأ ذكر بدء الحلق وأول المدثر ذكر الحكمة فيه . السادسة عشرة في أول اقرأ ذكر أصل الإنسان وأول المدثر فيه كاله . السابعة عشرة في أول اقرأ الربوبية العامة وأول المدثر الربوبية الخاصة . الثامنة عشرة في أول اقرأ شاهد لقوله «اعقلها وتوكل»وفيأول المدثر الصبر الذى هو من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد . التاسعة عشرة في أول اقرأ ابتدأ النبوة وأول المدثر ابتدأ الرسالة. العشرون في السور تين شاهد لقوله العلم قبل القول والعمل. ومن اقرأ إلى آخره أن قريشا صريح آل إبراهم وأيضا ولاة البيت الحرام وأيضا خصوا بنعم مثل الرحلتين ودفع الفيل. وأما أهل الكتاب فأهل العلم وذرية الأنبياء وجرى من الكل على رسالة الله ماجرى . الثانية أن هذا من الرئيسين أبي لهب وأبي جهل ذكر عنهما ماذكر . الثالثة أن أهل الكتاب لم يتهرقوا إلا من بعد ماجاءهم العلم بغيا بينهم . الرابعة أنهم لم يؤمروا إلا بما تعرفه العقول وبما ينبغى للعاقل أن يلتزمه ولا يبغى به بدلا لحسنه وسهولته . الخامسة أن الذي استدلوابه من أشق الأشياء وأكثرها عذابا وينبغي للعاقل البعد عنه لقبحه وصعوبته. السادسة أن مع سهولة الذي تركوا وحسنه وقبح الذي انتقلوا إليه ومشقته أشربوه في قلوبهم فلم ينتقلوا عنه إلا بعد كذا وكذا . السابعة أنه سبحانه توعد بالنار الذين كفروا من أهل الكتاب ومن العامة وقدم أهل الكتاب في الذكر . الثامنة أن العامة أشر بواحب دينهم وصبروا على المشقة فيهمع أنهم لايعرفون جنة ولا نارا وهذا من العجائب . التاسعة التنبيه على كبر النعمة بإنزال الكتاب بذكر الليلة التي أنزل فيها . العاشرة أن له سبحانه خشائص من الأزمنة كما له من الأمكنة . الحادية عشرة أن الأعمال تتضاعف وإن تساوت في الظاهر بما يجل عنه الوصف. الثانية عشرة عطف الروح على الملائكة . الثالثة عشرة أن خشية الله جامعة للدين كله . الرابعة عشرة النص على العبادة بالإخلاص . الخامسة عشرة ذكر الحنفاء . السادسة عشرة عطف العبادتين على ذلك . السابعة عشرة نصه أنه دين القيمة . الثامنة عشرة بان أن من ساء عمله شر من الجعلان ولو علم . التاسعة عشرة كون الضد خير البرية . العثهرون الآية الجامعة الفاذة . الحادية والعشرون ذكر شيء من تفاصيل القيمة من شهادة الأرض وغير ذلك . الثانية والعشرون معاملة الإنسان ربه لقوله (اكنود) . الثالثة والعشرون كونه شاهدا لذلك . الرابعة والعشرون نعته بشدة حب المال . الخامسة والعشرون مافيها من ذكر الحساب والحوض والميزان ورؤية النار في الموقف. السادسة والعشرون إخلاص الصلاة . السابعة والعشرون إخلاص النحر . الثامنة والعشرون الأمر بختم العمل بالتسبيح والاستغفار . التاسعة والعثمرون الأمربالتصريح للكفار بالبراءة من معبوديهم . الثلاثون التصريح لهم ببراءتهم من عبادة الله . الحادية والثلاثون التصريح لهم بالبراءة من معبوديهم . الثانية والثلاثون النصريح لهم بالرضا بالله وبالإسلام دينا وبحمد نبيا . الثالثة والثلاثون بيان العقيدة السلفية . الرابعة والثلاثون البراءة من عقيدة المتكلمين . الخامسة والثلاثون الأمر بالاستعاذة مما ذكر في سورة الفلق. السادسة والثلاثون الأمر بالاستعادة من الشيطان. السابعة والثلاثون التنبيه على شدة الحاجة إلى ذلك لكونه أفرد له سورة وختم بها المصحف. الثامنة والثلاثون النهى عن الهمز واللمز . التاسعة والثلاثون النهى عن الاغترار بالمال . الأربعون النهى عن دع اليتيم . الحادية والأربعون النهى عن عدم الحض على طعام المسكين. الثانية والأربعون الهي عن السهو عن الصلاة. الثالثة والأربعون النهي عن الرياء . الرابعة والأربعون الهي عن البخل . الخامسة والأربعون النهي عن شنآنه صلى الله عليه وسلم . السادسة والأربعون الاعتبار بأبي لهب في كون المال والولد وشرف البيت والسيادة يعطاه من هومن أكفر الماس. السابعة والأربعون النهي عن حمل الحطب. الثامنة والأربعون الهي عن النميمة. الناسعة والأربعون النهي عن الحسد. الخمسون النهى عن النفث في العقد . الحادية والخمسون النهي عن الوسوسة فى صدور الناس. الثانية والخسون الإخبار برؤية الجحيم ثم رؤيتها. الثالثة والخسون السؤال عن النعيم . الرابعة والخسون خسران الإنسان إلا المستثنى وفيها ذكر البار ذات اللهب وصليها واطلاعها على الأفئدة وكونها مؤصدة، وفيها من الأعمال المدوحة الإيمان والعمل الصالح والتواصى بالحق والنواصي بالصبر والحث على الشكر بذكر الرحلتين؛ وفيها أن النعم إذا كانت خاصة فلها شكر خاص، والحث على الاعتبار بأيام الله بقصة الفيل، وفيها من القصص قصة الفيلواار حلتين وقصة أبى لهب وقصة سحر اليهود وفيها من الوعظ العجب العجاب . وأما أدلة التوحيد فني مواضع ، وأما أدلة النبوات ففي مواضع . وقال رحمه الله ورضى عنه قصة سبب نزول تبت إلى آخرها ففيها مسائل: الأولى ما فيها من دلائل الإلهية . الثانية ما فيها من دلائل النبوة . الثالثة ما فيها من فضائل الرسول صلى الله عليه وسلم وقوله الحق الذي لايقدر غيره يقوله . الرابعة أن هذا هو العقل والصواب أعنى صعود الجبل والصياح في هذه السألة ولوعد، أ كثر الناس سفها بل جنونا . الخامسة شدة الخطر العطيم فيمن عذل من فعل ذلك . السادسة لعل السكلمة التي لايلقي لها بالا يكتب الله له مها سخطه إلى يوم يلقاه ولعله يعتقدها نصيحة أو صلة رحم. السابعة مراقبة العواقب في إعطاء الله نعم الدنيا من المال والولد والبيت الرفيع والرياسة . الثامنة تعظيم أمر النميمة . التاسعة أن الولد من الكسب، ففيه دليل على أن أطيب ما أكلتم من كسبكم وأن أولادكم من كسبكم. العاشرة أن الله سبحانه لم ينزل هذا إلا مصلحة للائمة إلى يوم القيامة ، والله سبحانه وتعالى أعلم وصلى الله على محمد وآله وصحبه . قال رحمه الله في تفسير سورة الإخلاص عن عبد الله بن حبيب قال : « خرجنا في ليلة مطرمظامة فطلبت الني صلى الله عليه وسلم ايتملى لنا فأدركناه فقال: قل فلم أقل شيئاً ،قال: قلت يارسول الله ماأقول؟قال قل هو الله أحد والمعودتين حين عمى وحين تصبح ثلاث مرات تمكفك من كل شيء» قال الترمذي حديث حسن صحيح والأحد الذي لانظير له، والصمد الذي تصمد الخلائق كلها إليه في جميع الحاجات، وهو الكامل في صفات السودد؛ فقوله أحد نفي للنظير والأمثال ، وقوله الصمد إثبات صفات الكمال ؛ وقوله ( لم يلد ولم يولد ) نفي للصاحبة والعيال (ولم يكن له كفوا أحد) نفي للشركاء لذي الجلال.

> تفسير سورة الفلق بسم الله الرحمن الرحيم

(قل أعوذ برب الفلق من شر ماخلق ومن شر غاسق إذا وقب ومن شر النفائات في العقد ومن شر حاسد إذا حسد) فمعنى أعوذ أعتصم وألتجى وأتحرز، وتضمنت هذه الكلمة مستعاذا به ومستعاذا منه ومستعيذا به فأما المستعاذ به فهو الله وحد، رب الفلق الذى لايستعاذ إلا به ، وقد أخبر الله عمن استعاذ بخلقه أن استعاذته زادته رهقا ، وهو الطغيان فقال : (وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا) والفلق هو بياض الصبح إذا انفلق من الليل وهو

من أعظم آيات الله الدالة على وحدانيته . وأما المستعيد فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل من اتبعه إلى يوم القيامة . وأما المستعاذ منه فهو أربعة أنواع : الأول قوله ( من شر ماخلق ) وهذا يعم شرور الأولى والآخرة وشرور الدين والدنيا . والثانى قوله (ومن شر غاسق إذا وقب) والغاسق الليل «إذا وقب» أى أظلم ودخل فى كل شى وهو محل تسلط الأرواح الخبيثة . الثالث ( شر النفائات فى العقد ) وهذا من شر السحر ، فإن النفائات السواحر التى يعقدن الخيوط وينفئن على كل عقدة حتى ينعقد مايريد من السحر ،والنفائات مؤنث أى الأرواح والأنفس لأن تأثير السحر إنماهو من جهة الأنفس الخبيثة . الرابع شر الحاسد إذا حسدوهذا يعم إبليس وذريته لأنهم أعظم الحساد لبنى آدم أيضاً ، وقوله (إذا حسد) لأن الحاسد إذا أخنى الحسد ولم يعامل أخاه إلا بما يحبه الله لم يضره فلم يضر المحسود .

تفسير سورة الناس بسم الله الرحمن الرحيم

وأما قوله (قل أعوذ برب الناس) فقد تضمنت أيضا ذكر ثلاثة أمور: الأول الاستعاذة وقد تقدمت. الثانى المستعاذبه. والثالث المستعاذ منه. فأما المستعاذبه فهو الله وحده لاشريك له رب الناس الذى خلقهم ويرزقهم ودبرهم وأوصل إليهم مصالحهم ومنع عنهم مضارهم (ملك الناس) أى المتصرف فيهم وهم عبيده ومماليك المدبر لهم ومنع عنهم مضارهم (ملك الناس) أى المتصرف فيهم وهم عبيده ومماليك المدبر لهم كا يشاء الذى له القدرة والسلطان عليهم، فليس لهم ملك يهربون إليه إذا دهمهم أمر سواه يخفض ويرفع ويصل ويقطع ويعطى ويمنع (إله الناس) أى معبودهم الذى لامعبود لهم غيره فلا يدعى ولا يرجى ولا يخلق إلا هو ، خلقهم وصورهم وأنعم عليهم وحماهم مما يضمه اللهميد والمعبود لهم غيره فلا يدعى ولا يرجى ولا يخلق الاهو ، فلقهم وصرفهم كا يشاء عليهم وحماهم مما يضمة الحكمة واستعبدهم بإلهيته الجامعة لصفات المكال كلها . وأما المستعاذ منه فهو الوسواس وهو الحق الالقاء في النفس إما بصوت ختى لا يسمعه إلا من ألق إليه، الوسواس وهو الحنوس الرجوع إلى وراء ، وهذان وصفان لموصوف محذوف وهو وأما الحنوس الجنوس الرجوع إلى وراء ، وهذان وصفان لموصوف محذوف وهو الشيطان ، وذلك أن العبد إذا غفل جثم على قلبه وبذر فيه الوساوس التي هى أصل الشيطان ، وذلك أن العبد إذا غفل جثم على قلبه وبذر فيه الوساوس التي هى أصل الشيطان ، وذلك أن العبد ربه واستعاذ به خنس . قال قتادة الخناس الحية يضعه على ثمرة القلب الكلب . فإذا ذكر العبد ربه واستعاذ به خنس . قال قتادة الخناس الحية يضعه على ثمرة القلب الكلب . فإذا ذكر العبد ربه واستعاذ به خنس . قال قتادة الخناس الحية يضعه على ثمرة القلب الكلب . فإذا ذكر العبد ربه واستعاذ به خنس . قال قتادة الحناس الحية يضعه على ثمرة القلب

عنيه ويحدثه ، فإذا ذكر الله خنس وجاء بناؤه على الفعل الذي يتكرر منه فإنه كلا ذكر الله انخنس ، وإذا غفل عاد ، وقوله (من الجنة والناس) يعنى أن الوسواس نوعان إنس وجن ، فإن الوسوسة الإلقاء الخنى ، لحن إلقاء الإنس بواسطة الأذن ، والجنى لا يحتاح إليها ونظير اشتراكهما في الوسوسة اشتراكهما في الوحى الشيطاني في قوله (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك مافعلوه فذرهم وما يفترون) والله أعلم .

삼 상 삼

هذا آخر ما وجدنا من كلام الشيخ محد عبد الوهاب رحمه الله ورضى عنه عنه وكرمه آمين .

والحمد لله أولا وآخرا وظاهرا وباطنا ، وصلى الله على عد وعلى آله وصحبه وسلم .

-+>+>+0+<<---

تم الجزء الأول ، ويليه : الجزء الثانى وأوله : كتاب الغزوات البيانية والفتوحات الربانية

### فهاسترس

## الجزء الأول من تاريخ نجد

#### المسمى : روضة الأفكار والأفهام

الصفحة الموضوع

٢ مقدمة الكتاب.

- الفصل الأول في بيان ما جرى في تلك الأزمان من الشرك وغيره
   فى نجد والحساء وغيرهما.
  - ١٤ فوائد: الأولى في بيان ما يجب على كل مسلم فعله .
- ۱۷ الفائدة الثانية في بيان ما قاله ابن تيمية في كتابه في بيان الاختلاف الذي أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم.
  - ١٨ الفائدة الثالثة في بيان أن الله لا يجمع هذه الأمة على ضلالة .
  - ٢٢ و الرابعة في بيان غربة الإسلام التي وعد بوقوعها خير الأنام.
- ٢٥ الفصل الثانى فى نسب الشيخ ، ومبدأ أمره وما جرى عليه فى قيامه بتلك الدءوة.
- ٠٥ خاتمة في وفاة الشيخ ، والرسالة التي كتبها لعبد الله بن عبد اللطيف
   الأحسائي .
  - 71 فصل في بيان الرسالة التي ألفها الشييخ لعامة المسلمين.
    - ٧٢ بيان التوحيد الذي دعت إليه الرسل.
- ٧٤ بيان أن العلماء من قديم الزمان كانوا ينكرون ما حدث في هذه الأمة من تعظيم القبور وبناء المشاهد والمساجد عليها الخ.

الموضــوع

الصفحة

٨٧ بيان ماقاله الشيخ تتى الدين من أنه لايسأل إلا الله تعالى بأسمائه وصفاته.

٩١ ماقاله ان القيم في قوله عليه الصلاة والسلام ، لا تتخذوا قبري عيدا، الخ .

٥٥ الفصل الثالث في بيان بعض الرسائل التي أرسلها إلى بعض البلدان.

١٣٨ الرسالة التي كتبها الشيخ إلى سليمان بن سحيم.

١٤٥ رسالته إلى أهل الرياض.

١٥١ ، إلى فاضل آل مزيد رئيس بادية الشام.

١٧٥ الفصل الرابع في المسائلُ التي سئل فيها فأجاب عنها.

٢٢٢ الفصل الخامس في كلامه عن آيات متفرقة من القرآن.

٢٦٢ المسائل التي في قصة موسى والخضر عليهما السلام.

## كلمة الناشر

# بني الله الرجمز الرحب

الحمد لله مسهل الصعاب، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله والأصحاب و بعدد نه مسهل الصعاب، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله والأصحاب و بعدد فإنى لما رأيت تواريخ نجد قليلة الوجود، عزمت بحول الله تعالى على أن أنشرها لأبناء وطنى راجيا من الله المعونة والتوفيق.

وقد اخترت أن تطبع في:

« شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابى الحلي وأولاده بمصر »

لعلمي بعنايتهم بالتصحيح والإتقان آخذين بقوله صلى الله عليه وسلم: «رحم الله امرأ صنع صنعة فأتقنها».

ولا يفوتني أن أذكر جملة مر. مطبوعاتنا التي طبعت في السنوات ١٣٦٥ – ١٣٦٨، وهي: –

- ١ ــ إبطال التنديد باختصار شرح التوحيد .
  - ٧ القول السديد في مقاصد النوحيد.
- ٣ ــ الأصول الثلاثة وأدلتها ، وشروط الصلاة ، والأربع قواعد .
  - ع \_ الدين وشروط الصلاة.
  - ٥ دعاء ختم القرآن العظيم.
  - 7 استنشاق نسيم الأنس من نفحات رياض القدس.
    - ٧ التطفلات الأدبية.

- ٨ رسالة الأدعية التي تقال في الطواف والسعى . . . الخ
  - ٩ تحفة الناسك في أحكام المناسك.
- ١٠ حاشية على الأربعين النووية، ومعها المتن المذكور، وقد ألحقت
  بثمانية أحاديث من شرح ابن راجب.

والمصاحف بأنواعها، والكتب الدينية، والأدبية، والتاريخية، والدواوين الشعرية وغير ذلك .

شعارنا الصدق والأمانة والتضحية في سبيل نهوض الوطن. نربح قليلا انكسب كثيرا .

الناشر عبر المحسى بن عماله أبا بطبي صاحب المسكتبة الأهلية الرياض من نجد

المستخار والأفعام منعاد عزوات ذوط الإسلام الشيخ الإمام وعلم المداة الإعلام الشيخ الإمام وعلم المداة الإعلام حسين بن غنام

رحمه الله رحمة واسعة وأسكنه بفضله دار كرامته ومشائخه والمسلمين آمين



الطبعة الأولى ١٣٦٨ هـ - ١٩٤٩ م

على نفقة الشيخ عبد المحسن بن عثمان أبابطين صاحب المكتبة الأهلية - بالرياض نجد

المراجع المحالية الم

# المرابع المالي المرابع

## كتاب الغزوات البيانية والفتوحات الربانية وذكر السبب الذي حمل على ذلك فنقول:

لم يزل الشيخ رحمه الله مقما في بلد العيينة على الحالة الموصوفة والطريقة المعروفة ، يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، ويعلم الناس دينهم وعيت ماقدر عليه من البدع ، ويقيم الحدود ويأمر الوالى بإقامتها ؛ وفي تلك الأيام جرت قضية استنكرتها قلوب أهل الزيغ والجهل والردى الذين لم يستنشقوا من عرف الشريعة ريح الهدى وهي: أن امرأة من أهل العيينة زنت فأقرت على نفسها بالزنا وتكرر ذلك منها أربعا، فأعرض الشيخ عنها ثم أقرت وعادت إلى الإقرار مرارا فسأل عن عقلها فأخبر بتمامه وصحته فأمهلها أياما رجاء أن ترجع عن الإقرار إلى الإنكار ، فلم تزل مستمرة على إقرارها بذلك فكانت أقرت أربع مرات في أيام متواليات. فأمر الشيخ رحمه الله الوالي برجمها لـكونها قد أحصنت ، وبذلك الإقرار قد صرحت وأعلنت . فأمر الشيخ عند ذلك أن تشد عليها ثيابها وترجم بالحجارة على الوجه المشروع ؛ فخرج الوالى عثمان وجماعة من المسامين فرجموها حتى ماتت ، وكان أول من رجمها عثمان المذكور ، فلما ماتت أمر أن يغسلوها وأن تكفن ويصلى عليها . فلما جرت هـذه القضية كثر القيل والقال من أهل البدع والضلال ، وطارت قلوبهم خوفا وفزعا ، وانخلعت ألبابهم رهبا وجزعا ، وداخلهم من حصول تلك القضية السوية ، والخصلة المرضية السنية ، والفعلة المحمودة السنية مالم يعاينوا قبله مثله حزن ، ولم يعرج على أسماعهم في سابق الزمن ، وذلك لما ألفوه من الضلال والشرك ، وما عاشوا فيه من الفواحش والإوك ، كيف وقد أتاهم مالم يحتسبوا ودهمهم مالم يرتقبوا وطاف بهم مالم يسعهم منه أن يهربوا، ومجت الأسماع ونفرت تلك الطباع ماليس لهم به دفاع مع كونه الحكم المشروع بالسنة والإجماع . فيالله العجب كيف تنكر القلوب والعقول سنة

الرسول وتطاولت ألسنة العلماء على من نصر الشريعة وحميت، ولكن الحب يعمى ويصم لم يكن لهم عدول ولا إباء عن سنة الأسلاف والآباء ، وكذلك شأن النفوس إلى الباطل تميل ، ولا يجد وازعا من نفسه إلى الحق إلا القليل. فنحمد الله المولى الجليل أن جعل الشيخ من هذا القبيل ، وبنصر السنة كفيل . ثم إن الشيخ لما أعياهم رد ما قاله من تلك المسائل الجليلة عدلوا إلى ردها بالمكر والحيلة فشكوه إلى شيخهم الظالم سلمان آل محمد رئيس بني خاله والحسا ، وكان قبحه الله مغرما بالزنا مجاهرا به غير مختف بذلك ، وحكاياته في ذلك مشهورة ، وقصصه فيه غير محصورة، فأغروه به وصاحوا عنده وقالوا إن هذا يريد أن يخرجكم من ملككم ، ويسمى في قطع ماأنتم عليه من الأمور ويحسم مادة الأمكاس والعشور . فلما خو"فوه بزوال محبوبه وتفويت مطلوبه كتب إلى عثمان المذكور يأمره بقتله أو إجلائه عن وطنه وألزم عليه في ذلك غاية الإلزام ، وشدد عليه في حصول القصد والمرام ، وصرح له في المكتوب بأنك إن لم تفعل المطاوب فما لك عندى مستباح ، وليس علينافي ذلك من جناح ، فآثر الدنيا على الدين وسلك منهج المبطلين ، وأمر الشيخ بالخروج ولم يكن إلى قتله سلم ولاعروج، وذلك لمااقتضته الحكمة الإلهية والعناية الصمدانية من إحياء دارس السنة المحمدية والآثار السلفية، فخرج الشيخ إلى بلد الدرعية والسدة المرعية المحروسة إن شاء الله من كل بلية ، فنزل على عبدالله بن سويلم تلك الليلة فأقام عنده ذلك اليوم . ثم بعده انتقل إلى تلميذه الشيخ أحمد بن سويلم . فلما سمع بذلك الأمير عد بن سعود أسكنه الله دار الخلود ، قام من فوره مسرعا إليه ومعه إخوته ثنيان ومشارى ، فأتاه في بيت أحمد بن سويلم فسلم عليه وبادره بالقبول والتقبيل، وأبدى له غاية الإكرام والتبجيل، وأخبره أنه يمنعه بما يمنع به نساءه وأولاده من جميع من عاداه وكاده ، إلا أنه طلب من الشيخ رحمه الله العهد والميثاق أن لايرحل عن بلده إلى سائر الآفاق ، وهذا من عناية الله تعالى بهذا الرجل وتوفيقه وإهدائه إلى سبيل الخير وطريقه و ( ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ) وكان الأمير عد بن سعود في جاهليته بحسن السيرة معروفا ، وبالوفاء وحسن المعاملة موصوفا ، مشهوراً بذلك دون من هنالك . فعند ذلك أعطاه الشيخ عقد المرام أن لا يخرج عنه إلى بلاد ، وبعد ذلك قام يدعو الناس إلى ماخلقوا لأجله ويحث على ذلك بخيله ورجله حسب الاستطاعة لايفتر عن ذلك ساعة ،

وكذلك قام معه وزراؤه وأعوانه وأنصاره من أهل الدرعية وإخوانه . ومن مشاهيرهم ثنیان بن سعود ومشاری بن سعود وفرحان بن سعود والشیخ أحمد بن سویلم والشيخ عيسى بن قاسم ومحمد الحزيمي وعبد الله بن دغيثر وسلمان الوشيقري وحمد ابن حسين وأخوه مجد وغيرهم ؛ فجردوا للدعوة أمضى سنان ، وأرخوا فيذلك العنان من غير تراخ ولانوان ، وشهروا سيف العزم وباتر الهمةوالحزم ، جزاهم الله خيراً . وكانت هذه الأمور المذكورة والأفعال المقررة المسطورة في حدود سنة سبع وخمسين بعد المائتين والألف من الهجرة النبوية. فلما استقر" به الفرار في محروسة تلك الديار وساعده على إعلان تلك الدعوة الملك القهار ومن ذكر ناهم آنفا من الأخيار حشرهم الله في زمرة الأبرار ، بقي رحمة الله عليه وأجزل ثوابه لديه قريباً من سنتين من غير شك ولامين يناصح الناس ، ويكشف عن الحق حجب الالتباس ، ويشيد السنة النبوية بأقوى أساس . وفي خلال هذه المدة أقبل إلى الدرعية للهجرة من أحسن الله قصدهم : منهم عبدالله بن محسن وإخوته زيد وسلطان المعامرة وعبد إلله بن غنام وأخوه موسى، وهاجر مع هؤلاء خلق كثير. وبعد أيام قليلة لم يجدعثان من القدوم على الشيخ وابن سعود من حيلة لما رأى من جماعته وشاهده، وعلم أن الله رفع للدين مصاعده . فأقبل إليهم وقدم عليهم وحاول الشيخ في الرجوع إلى بلده فأحال الأمر على مجمد بن سعود فأبي ولم يسعفه بالمقصود ، فرجع على عقبه ولم يفز بغاية طلبه . فأضمر العداوة والشر وجد في الغدر والمكر. وفي أثناء تلك المدة أيضاً ناصح الشيخ والأمير محمد بن سعود دهام بن دواس رئيس البلدة المعروفة بالرياض، فاجتهدوا في ذلك غاية الاجتهاد . فلم يكن له إلى قبول الحق ارتياض ، بل أعرض عنه نهاية الإعراض واعتاض الدنياعن الآخرة وبئس الاعتياض، وحمله على ذلك البغي والحسد اللذان قلّ أن يخلو منهما جسد وينجو منهما أحد ، وإلا فهو قد أقر بأن هذا هو الدين وأن مايدعو إليه هو الحق المبين، وقد صح النقل عنه والنطق بذلك منه ، ولكن حقت عليه كلة العذاب وسبق له ذلك في أم الـكتاب، فأبطن عداوة هذا الدين ، وأظهر موالاة المبطلين ، وكان هذا الدين قد فشا في بلده ودخل فيه كثير منهم ، فإذا رأى من جماعته من يحب هذا الدين ويفشيه أخذ يصادره ويؤذيه ، وإذا رأى عدوا يقربه ويؤويه ، فجعل يتزايد في العداوة ويتظاهر بقمع الحق لما كتب له من الشقاوة، ويعلن

بالقبائح الشنيعة والفضائح الفظيعة ، إذ كانت من أخلاقه القديمة وأفعاله القبيحة الدميمة. وكان أبوه رئيساً في بلد منفوحة متغلبا عليها فقتل أناسا من جماعته من المزاريع ظلماً وعدواناً ، فبقى بعد ذلك زمانا ثم مات . وتؤلى بعده ابنه محمد ، فقام عليه ابن عمه زامل بن فارس هو وبعض أهل منفوحة فقتلوه وأجلوا إخوانه ، ومن جملتهم دهام وإخوته عبد الله وتركى ومشلب وفهد ، فاستوطنوا الرياض وكان واليها إذ ذاك زيد بن موسى أبا زرعة . فلما قتل زيد المذكور على غير سبب مأثور ، وكان الذي قتله أحد بني عمه ، وكان معتوه العقل صعد إليه وهو نائم في علية له فذبحه بسكين معه . فلما قتله جاءه عبد لزيد يقال له خميس فقتله ورماه من رأس العلية ، فتغلب العبد المذكور على بلد الرياض ، وكان أولاد زيد إذ ذاك صغارا وزعم أنه قابض لهم حتى يتأهلوا لذلك. فأقام والياً عليها مدة يسيرة نحو ثلاث سنين ثم هرب خميس من الرياض خوفا من أهلها لأمور جرت منه . فأقام في الحاير مدة ثم أتى منفوحة فأقام بها مدة ، ثم عدا عليه رجل من أهلها كان قتل أباه زمن رياسته على الرياض فقتله ثم بقيت الرياض مدة يسيرة بلا رئيس ، وكان دهام بن دواس مدة تغلب خميس على الرياض خادما له . فلما بقيت الرياض بعد هروب خميس بلا رئيس ترأس فيها دهام ابن دواس بشبهة أن ابن زيد أبا زرعة هوابن أخت دهام، فزعم أنه يكون نائبا عنه في ذلك حتى يكبر ويعقل ثم بعد ذلك يتخلى له عن الولاية ويتصل ، وهيهات الرجوع عن الأخلاق والطباع وردع النفوس المجبولة على البغي والأطماع، فجرى مع ابن أخته على عادنه وسنته وعامله بما رسخ فيه من جوره وسطوته ، فأجلاه عن البلاد وأخلفه ذلك الميعاد، فبعد صدور هذه القضية واشتهاره بهذه الفعلة الردية كرهه أهل الرياض وسعوا فيعزله إذ لم يكن لهم حيلة إلى قتله ، فاجتمعوا عليه وأحاطوا بقصره وحصروه فيه ؛ وكانوا عامة وغوغاء ليس لهم رئيس يرجعون إلى أمره ولا مصدر يصدرون عن رأيه وفكرته . فأرسل أخاه مشلباً راكبا فرسا إلى محمد بن سعود أمير الدرعية يطلب منه النجدة والنصرة على تلك الرعية ، ويتضرع أن يعينه على دفع تلك البلية فعند ذلك قام له محمد بالنصرة أتم قيام ، وأرسل إليه من الجنود فئام ورئيسهم مشارى بن سعود ، فبلغ دهام بمجيئهم المرام والمقصود، فخرج من قصره مع تلك الجنود وقتلوا من أهل الرياض ثلاثة أو أربعة رجال ثم فروا بالا توان ولا إمهال ، فبعدها

قر" ملکه فیها ، وأقام رئیسها ووالیها وأقام مشاری عنده شهورا ، ولم یتوقع ماصدر من الخبيث من الشرور، فاستفحل أمره وتعاظم فجره ونكره وتزايد على الرعية شره وتوالى عليهم ضره وتظاهر بأمور، وأعلن بفجور تحاكى الأفعال النمرودية والقضايا الفرعونية : فمنها أنه غضب يوما على امرأة فأمر بفمها أن يخاط ويتكرر في شفتها تردد المخاط. ومنها أنه غضب يوما على رجل فقطع من فخذه قطعة وقال: لابد أن يسيغها مضغة مضغة فحاول الرجل المعذب بعد أن لم يجدله مهربا أن يأكلها بعــد أن تشوى فلم يسعفه بذلك فأكلها نعوذ بالله من البلوى . ومنها أنه غضب يوما على رجل مسجون ذكر له أنه فك بأسنانه الحديد ، فأمر بمقمعة من حديد فضربت بها أسنانه فتساقطت في مرة بلا ترديد. ومنها أنه غضب على رجل آخر فأمر بقطع لسانه فقطعه بعض أغوانه ، وله قضايامثل هذه كثيرة ، ونظائر محققة شهيرة، فلم يزل في تلك الحال وأهل بلده يعانون منه التنكيل والوبال، ثم لما من الله تعالى بظهور هذا الدين ولمعت شوارق الحق المبين و نادي منادي المولى الكريم (إنك لعلى هدى مستقيم) دعى دهام إلى هذا الحق الواضح والبرهان الساطع اللائع، فأبى ونفر وأعرض واستكبر بل صد الخلق عن الدخول فيه وحذار، وأخذ يسعى لأهله بالمكائد ويترصد في عداوتهم المراصد ويستليح كل معاند وجاحد. فأول ماتظاهر في هذا الدين بالعداوة والحرابة وجمع لذلك أعوانه وأحزابه أخزاه الله تعالى وجعل النار مآبه أنه خان أهــل منفوحة وهم إذ ذاك قد دخلوا في هذا الدين ، واللأمير محمد بن سعود من المتبعين ، وهو إذ ذاك مظهر لمحمد بن سعود الصداقة والاتفاق ، ولم يتبين منه قبل هذه الخيانة شقاق . وحاصل ما جرى منه ، وصفة ماصدر عنه أنه عدا عليهم صباحا ومعه بعض البوادي فرقان من آل ظفير وأهل منفوحة على غرة وغفلة ، لم يتبين من العداوة لهم شيء ، فكمن لهم في أحد دور البلد ليلا وأمر البوادي والحيل أن تغير على بعض الزروع والنخيل الحي يخرج أهل البلد فيعقبهم الكمين على البيوت. فلما أصبح الصباح وغارت الخيل والبادية على النخيل وفزع أهل البلد عليهم ، ولم يبق في البلاد أحد من المقاتلة ، خرج الكمين ودهام معهم فلم يخطئوا قصر الإمارة فصعدوه وقهروا البلد وأقاموا في ذلك ساعة . فلما علم بذلك من خرج رجع على عقبه وانزعج وهموا بالرحيل والنقلة بلا تثبيط ولامهلة حتى إن الله أعقبهم بالنصر والفرج. فانشرح

صدر كل موحد وابتهج . وسبب ذلك أن على بن مزروع وطائفة معه من أهل الدين ثبت الله أقدامهم وأعانهم وأعظم إكرامهم صعدوا بعض البيوت المشرفة على قصر الإمارة ، وبقوا يرمونهم منه حتى قتلوا منهم أناسا . فلما أعيتهم الحيل وضاقت عليهم السبل ، وتحققوا أنهم إن بقوا ساعة هلكوا ، بعد ماجزموا أنهم ولوها وملكوا ، رموا بأنفسهم من وراء الجدار إذلم يكن لهم على معاينة الحمام اصطبار ، فهربوا وقد لبثوا ثياب الخزى والخيانة والعار ، وتردوا برداء الردى والشنار ، وصاروا عقى من ثاواهم وأخفاهم عنده في تلك الدار . شناعة السمعة ، وحلول الدمار ، وقتل من أشرارهم ورؤسائهم وفجارهم درعالصمعر وخضير الصمعر وزهمول الفضلي ،وغيرهم نحو الأحد عشر ، وأصيب دهام صوابين وقتل حصانه وقطعت أصابع رجله وهرب هو ومن معه يعض أنامله من شؤم فعله ، ويتجرع حرارة الجرح والصلف ، ويتحسى مرارة الندم والأسف . ثم لما تظاهر بعداوة الدين وعداوة بن سعود وتمزى بذلك وعيز ، وسو"ل له الشيطان أنه لاسياسة قد أحرز حاربه ابن سعود . فلما تيقن ذلك حمله الشيطان من التيه والطغيان على نذر جزور لتاج بن شمسان إن قطع ابن سعود على الفوارة عادين على بلادى . فلما بلغ ابن سعود وإخوانه المسلمين ذلك تعاهدوا على أن أول عدوة يعدونها عليه تكون في قصره فوفوا بذلك الوعد ، وبذلوا لتحقيقه الجهد فأتوا إلى باب القلعة التي فها قصره فشذبوا الباب بالمنشار ، ودخلوا بيت ناصر بن معمر وتركى بن دواس ، فعقروا فيهما إبلا كثيرة ورموه بالرصاص وهو في عليته ثم خرجوا سالمين ولله الحمد ، ثم بعد ذلك بيسير عدا ابن دواس على العمارية فقتل عبد الله بن على وعقروا إبله. فلما بلغ ابن سعود ذلك جمع أهل الدرعية وأهل عرقة فرأى أنه يرصدهم ، ويكمن لهم في فيضة لبن لأنها طريقهم الذي يرجعون منها ، وكان ابن دواس قد كمن فيها ورصد هو وإخوانه خوفا على عدوته أن يسد عليهم الطريق، ولم يشعر بذلك ابن سعود وجماعته حتى توافى الفريقان في الغيضة ، واقتتلوا ساعة ثم انهزم دهام وجماعته والمسلمون بأثرهم ، حتى طلعت عليهم عدوة ابن دواس التي صدرت من العمارية ، فلم يشعر المسلمون إلا وهم خلفهم فانكسروا ، ولم يقتل إلا رجلان أو ثلاثة منهم أكرمهم الله بالشهادة ورجع كل منهم وقصد بلاده . ثم بعدها بمدة يسيرة جرت واقعة مذكورة شهيرة تدعى وقعة الشياب لأنه قد قتل منها شياب من آل ابن شمس من أهل الرياض. وصفتها أن عثمان بن معمر مع جماعته من أهل العيينة ومحمد بن سعود مع جماعته من أهل الدرعية ساروا جميعا إلى أهل الرياض ، فلما قربوا من البلد أغار بعضهم على نواحيها وكمن بعضهم . فخرج دهام مع أهــل الرياض فالتقوا بمكان يسمى الوشام خارج السور . فلما خرج الكمين عليهم انهزموا ولم يأل أحد على أحد ، بل كل منهم عربد وشرد ، وقتل منهم نحو العشرة من المشهورين: منهم أحمد بن على بن ناصر وشايبان من آل شمس . ثم بعدها الوقعة الماة بوقعة العبيد ، وذلك أن ابن سعود خرج في أهل الدرعية وقرأها خاصة ، وصار على أهل الرياض وعبأ كمينه في جرف يقال له جرف عبيان ، ثم أغار على البلد فخرج الن دواس ومن معه من المقاتلة خارج السور . فلما التقي الفريقان خرج الكمين فرجع دهام ومن معه مكسورا، وقتل منهم نحو العشرة غالبهم عبيد، ولهذا سميت بهم الوقعة بلا ترديد ، وتسمى أيضاً وقعة غيبة لأن القتلي بقوا فيها أياما بلا دفن . وكفي بذلك مصيبة ، وبقى دهام بعدها متحسراً ، وفي أعره متندما متحيراً إلا أنه للحرب في تهيو واستعداد ، وفي التأهب الملاقاة وجمع الأمداد طلباً المقاضاة والأخذ بالثأر ليشقي الفؤاد. فأجمع أمره وصمم رأيه وفكره أن يأتي إلى الدرعية ويغير وبجعل الكمين فَمَا خَفِي مِن الحِفير، فِمِم الحَاضرة والبادية فأصبحت خيله على البلاد عادية ، فخرجوا إليه سرا ولم تأل المقاتلة غير القتال دفاعا . بل باعوا النفوس دفعاً عن الحرم حتى كشفه الله تعالى فانهزم ، غير أن المسلمين لما ظهر عليهم الكمين ولى غالبهم مدبرين وقتل خمسة من المسلمين ومن مشاهيرهم فيصل بن الأمير عد بن سعود وأخوه سعود ابن الأمير عد ، وكان الأمير محمد رحمة الله عليه حين خرج ورأى أن الغارة لم تفد ولم تعرج على نقش أحد أشار برأى مبارك ميمون ، وهو أنهم إلى بلادهم يرجعون ولا يناشبونهم القتال خوفًا من الـكمين بالرجال ، ولـكن كان ذلك في الـكتاب مسطوراً وكان أمر الله قدرا مقدورا . وبعد هذه شمر الأمير عد للحرب ساعده ولم تـكن همته عن القتال قاعدة ، بلكانت إلى ذرى المعالى صاعدة ، وفي هذه الواقعة من الفوائد النافعة والمصالح الجامعة لمحمد والمسلمين مالا بحد " ولا نعده تحريرا ، (وعسى أن تكرهوا شيئاً و يجعل الله فيه خيراكثيرا) ، وكانت هذه الوقائع المسطرة والأفعال القررة في حدود السنة التاسعة والخسين بعد المائة والألف. ثم دخلت سنة الستين بعد المائة والألف ، وفيها وقعة تسمى وقعة دلقة . وذلك أن أهل العيينة وأهل حريملا وأهل الدرعية وقراها وأهل منفوحة خرجوا في ربيع الأول يريدون الرياض ومصادمة أهلها فيها ، فانفلت رجل من أهل حريم يقال له أبو شيبة من آل داود فأنذر دهاما وجماعته ، فلم يأتهم المسلمون إلا وهم مستعدون للقتال فصبحهم المسلمون فيجوف البلدفلذا سميت وقعة دلقة فاقتتلوا فيهافتالا شديداً وحمي القتل عند باب القصر والتقى دهام بن دواس مع حمد بن عد بن منيس وكان فاتكا وتقاتلا راجلين ، فضرب حمد بن محد دهاما ضربات بالسيف في جسده ورأسه حتى أتى موسى ابن عيسى الحريص إلى حمد بن عد من خلفه فقتله وصار سبباً لسلامة دهام بعد أن أشرف على الحمام ، ثم لم يكن جزاؤه له مع فعله فيه الجميل إلا المعاقبة والتنكيل ، وذلك أن موسى بن عيسى بان له الإسلام وأراد الهجرة فذكر ذلك لدهام فأمر بقطع يده ورجله فقطعتا ونفاه إلى الدرعية فلم يبرح إلا ثلاثة أيام فمات ، وقتل في ذلك اليوم من أهل الرياض عد بن سوداء وسرحان البكائ وابن مسيفر وثمانية غيرهم . وأما الجراحات فَ كُثيرة ، واستثمهد من السلمين حمد بن عدو حمود بن حسين بن داود وسلمان الزير وحسن الشميري وغيرهم ، وكانت تلك الغزوة من غير رضاء عثمان بن محمر ومشورته لما يتهمونه من النفاق وموالاته لأهل الباطل خفية إلا أن هذه الوقعة زادنه رجسا إلى رجسه وخبث بها دغل نفسه ، نم لما رجع كل إلى بلده وآب إلى مسكنه ومعهده وم أهل حريملا على العيينة طلب عثمان بن معمر من أمير حريملا محد بن مبارك العهد والميثاق على الإخاء والصافاة والاتفاق ، وذلك لما أبطن من الشركما كان شأن ذوى النفاق مع أن قلبه قد ملى من الرعب والوجل وخالطه الخوف والذل والخجل ؟ ثم إن عنمان غشيه الندم وجلله الفشل حيث لم يكن مع الفزاة قد عزم وخشى وقوع الاذلال والإهانة وتصديق ما يرمى به من النفاق والخيامة ، فأرسل إلى الشيخ وإلى الأمير محد بن سعود يستشفع إليه بكل صديق وودود في قبول العذر والاعتذار والصفح عن التخلف الذي صار فقبلا منهجلي عذره رجاء منهما أن لا يوو إلى مكره ثم إنه قدم إليهم ووفد عليهم ومعه وجوه أهل حريملا والعيينة وعاهد الشيخ وجد بن سعود على الجهاد والقيام بالنصرة والاستعداد ولو إلى أية بلاد فتوهموا فيــه الصدق والوفاء وغاب عنهم ماكمن بقلبه واختني ، فعندها رأسوه وكبروء ورفعوه على المسلمين

وأمروه وصار ابن سعود له منقاداً ولأمره طالباً مرتاداً ولا يخالفه ولا يشاققه بل يتابعه ويوافقه في السفر والبلاد والغزو والجهاد ، وكان من أعظم ما على عثمان به نقم وأوضح مارمى به واتهم،أنه أرسل إلى إبراهيم بن سلمان أمير ثرمدا وأمره أن يركب إلى دهام مع جماعته ويسوسه ويزين له الاتفاق مع عنمان والقدوم عليه إلى العيينة ويتفو"ه في المجالس والمحافل أنه لمنهج الإصلاح مائل ولتكثير سواد المسلمين فاعل والله أعلم أنه خائن خاتل، فحسن له تلك الأفعال وقدم إبراهيم مع دهام بلا إمهال فاجتمعوا عند عثمان في ذلك المحكان وكان ذلك من غير مشورة للشيخ وابن سعود ولا غيرهما من الأعيان فصار سببا لماناله من الدلوالهوان فين علم بذلك أهل البلد ورأوا دهاما إليه قصد شق علمم ذلك وعابوه ، ولكنهم من الفتك به هابوه ، وذلك أنهم عرفوا مراده وقصده وتحققوا ما بذل فيه طاقته وجهده لما يشاهدونه منه ويأثرون عنه من موالاته أهل الضلال والمبطلين وإبعاده عن حزب الموحدين ، فاجتمع أهل البلد جميعا وساروا إليه سريعا، فلما اجتمعواعنده ورأىماأصابهم من الكابة والشدة مو"ه عليهم مطاوبه وقصده ، وقال هم ليس لى مراد إلا الإرسال الشيخ من تلك البلاد حتى يحضر عقد الصاح ويتم بمجيئه المرام والصلح ويدخل دهام في دائرة الإسلام ويحكم عليه العهد غاية الإحكام ، فاطمأنت نفوس القوم لأجل قوله ذلك اليوم ؟ ثم إنه أرسل إلى الشيخ تلك الليلة وأعملوا في قدومه الحيلة يحثه على المجيء والحضور ويستدعيه إلى ما دبره من الأمور ، وقد ألق الله في روع الشيخ خيانته وتحقق أنه لم يوف أمانته بل حكى أن الشيخ جاءه النذير يحذره عن الجضور والمسير، وأبدى غاية الامتناع واعتذر عن الموافاة والاجتماع، فلما أخبرهم الرسول بعدم القدوم والمثول عرف المسلمون من أهل البلد ما أعمله عثمان من المسكر واجتهد فحصروا ابن دواس في قصر عثمان وهموا به إذا خرج بلا استئذان فلما جن الظلام خرج دهام هاربا ولبلده طالبا وللهوان والخزى كاسبا ، وكان صدور هذا الأمر منه والتفوه بالمكر عنه قبل أن يأتى إلى الشيخ والأمير محمد ويأخذ منهما العهد المجدد، فلما تحقق عبمان من جماعته الغيظ والغضب خاف من وقوع الشقاق وارتقب وأخذ يصانعهم ويرضيهم بقوله ويعتذر إليهم محاصدر عن فعله لعلهم إلى ما كانوا من محبته يرجعون ، وماربك بغافل عما يعمل الظالمون ؛ ثم لما أبطل الله تعالى كيدهم وما أرادوا وعلموا أنهم تضمخوا بقذر

الخيانة وما أفادوا، ووصل إبراهيم بن سلمان إلى ثرمدا تدرع اباس الحرابة وارتدى وتنصل عن الدين واعتدى وفارق منهج الحق والهدى وبادر المسلمين بالحرب وابتدا. ثم دخلت السنة الحادية والستون بعد المائة والألف وفيها جرت وقعة تسمى وقعة البنية وذلك أن عنمان بن معمر لما أعطى العهد وأمر كا ذكرنا سار عن معه من أهل العيينة وأهل حريملا ومجد بن سعود وأهل الدرعية وقراها وأهل ضرما إلى الرياض فأتوها من شرقيها يمشون في وادى الوتر حق نزلوا بين العود والبنية ، فلم يجر ذلك اليوم قتال إلا أن رجالامن المسلمين تراموا مع أهل البلد من بعيد ، فقتل من أهل الرياض سلمان بن حبيب وأناس معه وأصيب منهم كثير ودخل قلوبهم من الرعب أمر كبير واستشهد من المسلمين عبدالله بن عبيكة وابن عقيل ، فلما كان آخر اليوم سار المسلمون إلى منفوحة وأقاموا بها ثلاثة أيام يتداولون الرأى ويبرمونه غاية الإبرام حتى انتظم الرأى واتفق واجتمع الفكر وانتسق على المسير إلى الرياض والمكابرة ومنازلتهم بالجمد والمصابرة ، فتعبأ المسلمون للقتال وافترقوا فرقتين للمحال فعمدت فرقة إلى صياح فدخاوه وقت الصباح فاستولوا علىمافيه من الأموال وذلك بعد شدة القتال وقتل من مشاهير همموسى بن عبد القادر والفرقة الأخرىساروا إلى أهل حريملا وأهل عرقة فعمدوا إلى مقرن فدخلوها حتى وصلوا إلى الظهيرة وكان جملة أهل البلد قد اجتمعوا فيهاعند قصر دهام بن دواس فاقتتلوا مليا ، ثم خرج من ذكرنا من المسامين بعد ما اجتمع عليهم أهل البلد منهزمين وقتل من المسلمين خمسة وعشرون رجلا فخرجوا مسرعين،ثم إن دهاما وقومه لما فرغوا من قتال تلك الطائفة أسرعوا في المسير إلى صياح وكان من وايها من المسامين إذ ذاك في البيوت والنخيل متفرقين فدهمهم فيها دهام وأكرم الله بالشهادة من قرسب له الحمام وجاءهم بمن معه بغتة وكان افتراقهم ذلك اليوم فلتة فقتل منهم عشرين وكان جملة من استشهد ذلك اليوم خمسة وأربعين، ثم لما ظهر المسلمون على البلاد اجتمعوا خارجها فهدموا جدران البنية، وهدموا تلك المربعة المبنية فلهذا سميت بهذا الاسم ووسمت بهذا الوسم ثم رجع كل إلى بلاده ووطن أهله وأولاده ، وفي السنة المسطورة جرت وقعة تسمى وقعة الحزيزة وسميت بذلك لكون القتال في مكان يقال له الحزيزة وذلك أن عثمان بن معمر سار بأهل العيينة وحريملا وعبد العزيزبن عد بأهل الدرعية وقراها وأهل ضرما ، فساروا

جميعاً وأميرهم عثمان بن معمر حتى نزلو ابصياح، فلم يكن لأهله عن الحروج من براح، فخرجوا إليهم سراعا وراموا عن البلد دفاعا فاقتتاوا قتالاشديدا وقتل من أهل الرياض ستة تقريباً لأتحديدا ، وقتل من أهل العيينة نحو عشرة رجال ومن أهل الدرعية ومنفوحة ستة بلا إشكال، وقطعوا من الثمار المعلقة أربعة من النخيل محققة ثم رجعوا إلى بلدانهم وساروا إلى أوطانهم . وفي السنة المسطورة أيضا جرت وقعـة عظيمة تسمى وقعة البطين الحكون الواقعة والقتال صدر في مكان يقال له البطين وذلك أن عمان بن معمر سار بأهل العيينة وحريملا وعبدالعزيز حرسه الله تعالى بأهل الدرعية وقراها وأهل ضرما والأمير على الجميع عثمان فساروا إلى ترمدا فنزلوا بها ليلاحق انفلق الصبح وبدا وقد جعل المسلمون لهمخارج البلد كمينا يكون لهم إذا نشب القتال معينا ، فلما أصبح الصباح واتضح النور ولاح خرج أهل البلد إليهم وأقبلوا للقتال عليهم وتناشبت الرجال وضاق مجال القتال خرج إذ ذاك عليهم الكمين فولى الكفار مدبرين ومنح الله تعالى المسلمين أكتافهم وقتل أشرافهم وكانت القتلي نحو السبعين على سبيل التحقيق لا التخمين ، ثم بعد ذلك التجئوا إلى قصر يسمى قصر الحر"يص فتحصنوا فيه وخلت البلاد من المقاتلة فأشار عبدالعزيز وجماعة معه على عثمان بدخول البلد والمعاجلة فأبى عثمان من ذلك وكانت منه مكيدة ومخاتلة ، فعند ذلك استطال عليه عبد العزيز بالكلام ووغه ولامه غاية الملام ثم إن عبد العزيز حفظه الله تعالى نهض مريدا دخول البلاد من غير توقف ولا استرداد وأمر بذلك جميع أتباعه فبادروا لامتثال أمره واتباعه ولكن كان الذي معه ذلك اليوم نزر يسير ومع عثمان الجم الغفير . ثم إن عثمان بن معمر بعد تلك المراجعة وصدور تلك المنازعة ارتحل راجعا إلى بلاده وبقي عبد العزيز متحيرا بين الدخول فيفوز بمراده أواللحوق بعثمان فيوافقه في ارتياده حتى اختار الله تعالى له ما اختار فجدفي لحوقه فلم يأته إلا آخر النهار وأعظم ما صرف رأى عبد العزيز عن دخول البلاد قلة من بقي معه من الأجناد فأشار عليه وجوه من بقي معه أن يلحق بعثمان فلحق به وتبعه إلا أن الأحوال متغايرة والقلوب بينهما متنافرة فلما أضاء صبح الليلة وأسفر جمع عبد العزيز حرسه الله تعالى جميع الغنيمة وأحضر ونادى بالرحيل فيقومه وثور وأخذ سائرا على طريق الخبرة لما أجمع على المفارقة أمره وقال لا بد من إحضارها عند الشيخ وابن معود حتى يقمهاها على

المنهج المحمود فقدم بها عليهم وأحضرها لديهم . وفي تلك السنة أيضا غزا المسلمون ثرمدا من ثانية ، ولم تكن همتهم عن الجهاد وانية والأمير عليهم عبان ، ولم يخرج من أهل البالد للقتال إنسان فدم المسلمون المزارع إذ لم يحل دونها من مدافع ، ثم انقلبوا مسرعين وإلى بلدهم راجعين . وفيها أيضا غزا المسلمون ثادق فلما وصلوا إلى قرب تلك المرافق وكان وصولهم ليلا وعبئوا الجيش واستعد الكمين حتى ينشب القتال ويستبين فلما خرج المقاتلة ظهر الكمين بالمعاجلة فأخذوا عند ذلك منهج الفرار ولم يكن لهم على لقاء المسلمين من قرار ، وقتل منهم عند الانكسار عد بن سلامة وستة معه وأخذوا جميع الغنم المرتبعة . ثم دخلت السنة الثانية والستون بعد المائة والألف وفيها وقعة تسمى الحبونية سميت بذلك لأن القتال بها صار وهدم مابها من جدار ، وذلك أن المسلمين ساروا إلى الرياض وأميرهم محمد بن سعود رحمه الله تعالى ، فلم يصلوا إليها إلاوضوء الصبح قد انتشر وخرج أهل البلد إذ لم يأتهم ما يوجب الحذر هذا وجيش المسلمين قد استعلى على تلك البروج ، فلم يكن لأهل البلد إليها من عروج وأخذوا يترامون معهم بالرصاص ، ولكن ليس إلى المقاربة من سبيل ولا مناص ، وقد قتل بينهم رجال في ذلك المجال فقتل من المسلمين ثلاثة عبد الله بن شوذب وعبد الله بن حمود وغنام بن دعيج وقتل من أهل الرياض سبعة منهم عبدالله ابن سبيت ، فلما غربت الشمس ذلك اليومسار المسلمون إلىمنفوحة ، وقد وقعت في هذه السنة وقعات كثيرة لكنها صغار فلهذا لم يكن لنا إلى تعدادها اعتبار. ثم دخات السنة الثالثة والستون بعد المائة والألف وفيها مقتل عنمان بن معمر جزاء لما أبطنه وأضمر وذلك أنه لما تزايد شره على أهل النوحيد وأخذ يعمل في إذلالهم بلا ترديد وظهر المسلمين بغضه وبدا لهم منه هجرانه ورفضه وتبين لهم موالاته لأهل الباطل وماربك عما أراده بغافل وتحقيق تقريبه للمنافقين واستئلافه واشتهر شقاقه للمسلمين واختلافه وكانت حاله بذلك شهيرا ( ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ماتولى ونصله جهنم وساءت مصيراً) فلما تحقق الشيخ عنه ما ذكر وتيقن ما سطر وجاءه أهل البلاد كافة وشكوا إليه خشية الغدر والمخافة وتثبيت في تسطير هذه الانقال وتحرير ما يرميبه من سيء الأفعال وتحقق ماله أنمي وخشى على المسلمين وقوع مابه رمى قال لمن قدم إليه ووفد عليه من أهل العيينة أريد

منكم البيعة على دين الله ورسوله وعلى مو الاةمن والاه ومعاداة من حاربه أو ناوأه ولو أنه أميركم عثمان فأعطوه على ذلك صفقة الإيمان فتتابعوا على البيعة أفواجا فملي قلب عثمان من ذلك رعباً والزعاجا ؟ فعند ذلك زاد ما به من الغل والحقد وزين له الشيطان أنه لايفوز بالقصد حتى يفتك بأهل الإيمان ويجلى من يسلم لأقصى البلدان فينجلى مابقلبه من الهم والأحزان، فأرسل لابن سويط وإبراهيم بن سلمان يحتمم ويدعوهم إلى المجيء عنده والاجتماع حتى ينفذ ما عزم عليه بالمسلمين من الايقاع ، فلما تحقق أهل الإسلام ماعزم عليه من ذلك المرام وأبرز الملك العلام لذوى الألباب من الأنام مصداق قوله ( إن الله عزيز ذو انتقام ) فتعاطى الأيمان على قتله من أهل التوحيد أناس أرادوا بذلك القربة وإراحة الناس وإزاحة ما عزم عليه من إيقاع النقمة والباس ومن مشاهيرهم حمد بن راشد وإبراهيم بنزيد فأبطل الله بهم ذلك المركر والكيد ، فلما انقضت صلاة الجمعة وخرج سرعان الناس مسرعين قتلوه في مسجده ومصلاه وأريح المسلمون من أذاه فلم ينتض لذلك سنان بل لم تنتطح لمقتله عنزان بل أغمدت والله المحمود قواضب الفتنة وأخمدت لواهب المينة واطمأنت المسلمون (أم أبرموا أمرا فإنا مبرمون \_ ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم لايشعرون ) ) فلما قدم إلى الدرعية بتحقيق هذه الفضية وأسرع بذلك إلى الشيخ والأمير محمد البشير عجل الشيخ إلى العيينة المسير ، وذلك لما خشيه من الاختلاف وعدم الموافقة والائتلاف ، وقدم عليهم ثالث يوم فهدأت لقدمه نفوس القوم وتجاذبوا عنان الرأى والمشورة والقضية فىذلك مشهورة في الترئيس والتأمير وتفويض الرياسة والتدبير ، والكل عما يوافق مراده مشير ، إلا أن أهل التوحيد والإيمان ، لاسها من باشر أو سعى في قتل عثمان ، حاولوا أن لايؤم من حمولة ابن معمر ولا يولى عليهم منهم إنسان ، خشية أن ينالهم منه ذل وهوان، فلم يوافقهم الشيخ في مرادهم ، ولم يعرج على اجتهادهم ، بل أبي وأعرض عن ذلك ، وجنح إلى تمهيد المسالك وإيضاح المحجة للسالك ، فرأس عليهم مشارى بن معمر وكبره فيهم وأمر ، وكان ذلك منتصف رجب ، كما حققه من حسب . وفي هذه السنة أيضاً ، وقعة تسمى وقعة البطحاء ، وذلك أن المسلمين عدوا على الرياض ليلا فدخاوا البلاد ، واستحر الفتال والجلاد عند باب المروة بعد مادخاوها هُوه ، فلما تراجع على المسلمين الإفزاع نهين غالبهم إلى الخروج والإسراع ، ودارت

رحى الحروب على سبعة ، وحصلت لهم من الله إعانة ومنعة ، منهم على بن عيسى الدروع ، وسلمان بن موسى الباهلي ، ومحمد بن حسن الهلالي ، وعلى بن عبمان أبن ريس ، وعبد الله بن سلمان الهلالي وإبراهيم الحر ، فاقتتلوا أشد الفتال مع ضيق المعترك والمجال؟ فقتل تلك الساعة من مشركة تلك الجماعة: ناصر بن معمر وجنيدل وحمسة أخر ، ولم يقتل من المسلمين إلا عبد الله بن سلمان ، وسلمان بن جابر من الأولين . وفيها أيضاً جرت وقعة تسمى وقعة الوطية ، وكانت من أعظم قضية ، وذلك أن المسلمين غزوا وأميرهم عبد العزيز حفظه الله وساروا إلى ثرمدا سريعا ، هجاءهم الندير ، فاجتمعوا مع أهل وثيثا ومراة جميعا ، فلم يأتهم الجيش والأجناد إلا وهم في أتم الاستعداد ، وتأهب للجلاد ، وقدبرزوا خارجالبلاد ، ولـكن المسامون قد أعدوا لهم كميا ، فلما استمر القتال مليا خرج عليهم ذلك الكمين ، فانهزموا مدبرين ، وقتل منهم خمسة وعشرون ، منهم أمير وثيثة على بنزامل ، وسيهان وكشير من تلك الشجعان . ثم دخلت السنة الرابعة والستون بعد المائة والألف ، وفيها عدا المسلمون على الرياض فاقتتلوا داخل البلدحتي ذهب الصبر والجلد . وتلاحقت أهل البلاد على المسلمين فخرجوا بعد القتال منهزمين ، وقد قتل أناس من المشركين وقتل نحو الثمانية من المسلمين ، منهم على بن عيسى الدروع خانه القضاء، فلم يفر الماكثرت عليه الجموع رحمه الله ، وكان من الفتاك والشجعان المشهورين بالعلو على الأقران والصبر عند الطعان في ذلك الوقت والزمان. وفيها ارتد إبراهيم بن محمد ابن عبد الرحمن أمير ضرما ، ورجع عن الإسلام وخان وقتل من أشراف جماعته وقومه لشؤم فعله ولؤمه عمر الفقيه ورشيد العيزار وابن عيسى لسكونهم من أهل الإسلام والدين ، وفي الدنيا من أهل الثروة والتم كين ، فأخذ مالهم بعد قتلهم أجمعين ، فلم يقم بعد هذه الفعلة سوى أربعة شهور في المهلة حتى قتل هو وأولاده عيدان وسلطان وأناس غيرهم من الأعوان المشهورين بالتعدى والطغيان ، وهرب من سلم إلى سائر البلدان. وصفة ما صدر أن آل سيف السيايرة صقر وإخوانه وإبراهيم ابن سلطان آل ذباح ، تعاهدوا وتعاطوا الأيمان على الفتك به لما ارتد وخان فأتوه مع جماعته وهم في المجلس قعود ، فقتلوهم وفازوا بالمقصود ، ثم بعد هـذه القصة المسطورة ، ولى الأمير محمد بن سعود عبد الرحمن إمارة ضرما المذكورة ، وفيها غزا المسلمون الزلفي وأميرهم إذ ذاك عبد العزيز، فلما وصلوا الحساحم عبد العزيز حفظه الله فأمر على الغزو عبد الله بن عبد الرحمن وانقاب راجعًا فأغار الغزو على الزلني وأخذ غناكثيرة ثم رجع . ثم دخلت السنة الخامسة والستون بعد المائة والألف ، وفيها جرت خيانة أهل رغبة ، لأهل سدير والوشم ، وذلك أن أهل سدير والوشم وجرواد معهم آل ظفير وحزبوا على أهل رغبة ، وهم إذ ذاك قد دخلوا في الإسلام وجرت عليهم الأحكام فحصروهم في البلد أيام ؛ ثم إن بعض أهل البلاد جنحوا إلى طريق الفساد وأدخلوا تلك الأحزاب والأجناد وحقن الله دماء أهل التوحيد من ذوى الإفساد ، إلا أنهم أخذوا جميع أموال البلاد وصب الله على أهلها سوط عذاب إن ربك لبالمرصاد ، فأصبحوا بعد حلول هذه المصايب عليهم والنقم يعضون أنامل الأسف والندم ، على ما حل بهم ودهم . وفيها أيضاً حزب أهل الضلال ، أهل الوشم ، وأهل سدير ، وأهل الجنوب ، وآل ظفير وجلوية ضرما ، فساروا إلى ضرما وحصروا أهلها أياما ، وعزموا أن يطيلوا مها مقاما ، وفي مدة هذه الإقامة كل شد للقتال ساعده ، وشدد سهامه حتى إنهم في بعض أيام الحصار نصبوا السلالم على رفيع ذلك الجدار وأرخصوا في نيل مطلوبهم غالى الأعمار طلبا للفوز بالمني والأوطار وأخذا بأنفةالثار، فصعد منهم السور من قرب أجله من الحضور، وكانوا نحو الثلاثين ، فلم يرجع منهم أحد ، وقتل غيرهم خلق كثير يزيدون على العشرين في العدد ، وغالب القتلي من أهل الحريق ، ومنهم حمد بن عثمان الهزاني على التحقيق؛ ثم رجعوا بعد ذلك خاسرين ومن مرادهم خائبين . وفيها غزا المسلمون الخرج وأميرهم في تلك الغزوة ، مشارى بن معمر فأغار على الدلم وأخذوا جميع سوايم الغنم ثم انقلبوا راجعين ولبلدانهم طالبين ، فاقتنى طلب أهل الخرج آثارهم بعد ما يحقق عدتهم وعرف أخبارهم فوقعت فى عفجة الحاير الموافاة وحصلت المصادمة والملاقاة فأناخ لهم المسلمون وكلهم الموت مستوطنون ، لأن عددهم على الأربعين لايزيد ، والفزع فوق المائة بالتوكيد، فوطنوا نفوسا عن الفرار أبية ، وأخلصوا عند ذلك النية لخالق البرية ، وصبروا عند هـذه البلية ، فجرى القتال من بعيد والكل يرمى بالبنادق ويجيد ، فاما رأى المسامون ذاك لا بجدى ولا يفيد ، نهضوا عليهم للاختلاط وعاجلوهم لقصد الارتباط ؟ فلما عاينوا من المسلمين الموت عرفوا أن لامنجا سوى

الهروب والفوت ، فكل منهم امتطى راحلته ونادوا إنر الهروب والفرار ، ولم يكن لهم على ملاقاة المسلمين اصطبار ، وقتل المسلمون منهم قريبا من الثلاثين رجلا ، منهم شريقان قرب له الأجل وأخذوا كثيرا من الركائب والسلاح ، وبدا للمسلمين في ذلك الطلب الفلاح ، وكان خيرة لهم وصلاح كما قيل :

الصبر كالصبر من في مذاقته لكن عواقبه أحلى من العسل وأعلى من ذلك وأرفع وأعلى منه وأنفع قوله تعالى : ( إن الله مع الصابرين ) . وفيها غزا المسلمون وأميرهم عبد العزيز متع الله به المسلمين وأغاروا على فريق بدو يقال له دهمان ، فأخذوهم أجمعين ، وقتل من المسلمين اثنان : على بن عثمان ابن ريس وابن جرى عمران . وفيها وقعت من أهل حريملا الردة والافتتان ، واجتمع على ذلك كل إنسان من أهل الفساد والمصيان ، وتمالئوا على قتل من عندهم من أهل التوحيد والإيمان، وحملهم على ذلك الشيطان وزين لهم ما كانوا عليه سابقًا من البغى والطغيان ، وزخرف لهم سنهم القديمة في غابر الزمان ، وأظهر لهم أن شوارق الدين والإيمان تعقبها الذلة والهوان ، فصار كل منهم إلى الفتنة ظمآن ، وإلى لقاء الردة ولهان ، فلهذا أوضحوا سبيل الفتنة والردة ، وأخذوا في تهيئة أسبابها المعدة وأقاموا جهرا أعوجها ، وشادوا طريقهاونهجها . وتبينت لها منهم أسباب ، وتوهم المسلمون منهم قبل وقوعها فتح باب ، وعرفوا أنهم على الدين ليسوا بماكثين ، بل ناقضين للعهد ناكثين ، واستنشق الشيخ من أخيه سلمان أنه لأسباب الردة معوان ، وأنه يلتي إلى الرؤساء وخاصة من الجلساء شبها كثيرة ، وإنما دعاه إلى هذا الحسد لأخيه والغيرة ، فلا جل إلقائه عليهم الشبهة وترويجه عليهم بما خنى علينا واشتبه كاتبه الشيخ وناصحه ، بل أنبه وكافحه وحذره شؤم العاقبة، وبين له أنه لايدرك مطالبه ، فلم تجده النصائح والإندار ، ولم يجنح إلى منهج الاعتبار ومحجة الاستبصار والطمأنينة والسكني في تلك الديار ، بل طلب واختار ركوب كواهل الأخطار ، وكان سلمان قبل أن يطير من الردة اللهب حين عذله الشيخ وعتب ، أرسل إلى الشيخ رسالة حبر فيها كلامه ومقاله وزخرف فيها أقواله ـ ولكنها للعهد قد تضمنت ، ولعقد الإيمان قد حوت وأحكمت \_ أنه إن وقع من أهل حريملا ارتداد لايقيم يوما في تلك البلاد؛ فلم يف بذلك الوعد بل أخلف الميثاق والعهد وآثر السكنى والبقاء أيام الفتنة والشقاء، كيف لا وهو أبو عدرها، والباعث على تأسيس (۲ - تاریخ نجد - ثان)

أمرها والداعي إلى تأسيس قبيحها ونكرها ، وصفة ما جرى وصدر وظهر منهم وبدر، أن كبار القرية الذين تعاهدوا على الفرية عزلوا محمد بن عبدالله بن مبارك وكان هو الأمير وولى التنفيذ والتدبير ، وأصابه منهم إنسان يسمى ابن وحشان ثم أجلوه مع أولاده عن مسكنيه وبلاده وفر غيره من أهل الدين إلى بلدان السلمين: منهم عدوان بن مبارك ، وابنه مبارك بن عدوان ، وعنمان بن عبدالله أخو الأمير وعلى بن حسن وناصر بن جذيع وغيرهم ، فأتوا إلى الشيخ وإلى الأمير محمد ابن سعود فأخبروهم بذلك الأمر المشهود وشرحوا لهم تلك الأفعال وبينوا لهم من نهد فيها من الرجال ثم بعد ذلك بأيام قلائل أرسلوا حمولة الأمير وعصابته إليــه الرسائل وزينوا له المجيء والقدوم وحسنوا له الإقبال والهجوم ووعدوه بعد الوصول المساعدة على المأمول والقيام معه والتبيين ورده في منصبه والتمكين ، فاستشار الشيخ فى ذلك والأمير ، ولم يكن أحد منهما بذلك مشير ، وقالا إن كان لابد أنت فاعل فإنى لمدك معك جاعل يكون لك عونا على من هو خاتل ، فأبي عن المراد وأقبل عن معه من العباد حتى دخل تلك البلاد ، وكان دخونه في غسق الدجى ، فلم يشعر به جماعته إلا حين توغل وفجاً ، فلما تلا لأ من الفجر نوره وولى من الظلام ديجوره تبين عند أهل البلد مجيئه وحضوره ، فلم يكن لهم عليه بد من القيام. فأقبل عليه منهم فئام وجرعوه كأس الحمام وكتب له الشهادة ومن معه الملك العلام إلا مبارك بن عدوان ، فهرب وأعجزهم في الطلب ، وكان جملة المقتولين تمانية ، كانت مناياهم دانية ، ولم يحصل من رفاقته النصرة له والنجدة ولم ينحوا حراده وقصده ، بل خذلوه وتركوه مع من جاء وحده ، ولا ينفع الحذر إذا حمّ القدر (وان يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها) بل ينقطع أمدها وأملها، ثم بعد ذلك اجتهدوا في أسباب الحرابة وأعدوا للحرب عدته وأسبابه، وانتفخ منهم السحر لما جرى وصدر ، ولم يكن لهم عزم ولا هم بعد إتيانهم تلك المدلهمة إلا البناء على البلاد والتسوير مخافة الخراب والتدمير ، ثم أرسلوا إلى مشارى ابن معمر أن يدخل معهم في هذا الأمر المقرر ، فأعرض عن ذلك وأنكر ، وبقوا على ذلك الحصار ومكابدة الأضرار بقية تلك السنة لاتخالط أجفانهم في الدجي سنة ، وكانت تلك القضية في شوال من غير شبهة ولا إشكال . ثم دخلت السنة السادسة والستون بعد المائة والألف ، فعدا أهل حريملا على أهل الدرعية فلم يحصلوا من

ذلك بالأمنية ، ثم عدا المسلمون عليهم مرات وكروا عليهم في بلادهم كرات ؛ وفي أواخر تلك السنة ارتد أهل منفوحة عن الدين ونبذوا عهد المسلمين وطردوا محمد بن صالح إمام المصلين (والله لايهدي كيد الخائنين). فلما وقعت هذه الواقعة خرج مهاجرا من نفسه إلى الحق وازعة ، وإلى الدين نازعة،وللباطل وأهله رادعة ، وللشيطان قامعة ، وفي أسباب الخير طامعة ؟ وكان من خرج منهم في يوم سبعين ثم بعده تلاحق أناس منهم مسترسلين. ثم دخلت السنة السابعة والستون بعد المائة والألف وفيها طلب دهام ، من الأمير محمد بن سعود الدخول في الذمام، وأن تجرى عليه وعلى بلاده أحكام الإسلام، ويقوم بتلك الوظائف والأحكام ، وقصده بذلك الخديعة وإحكام حبلها أشد الاحكام ، فطلب منه خيلا وسلاحا ، فلم ير بذلك بأسا ولا جناحا ، ورغب في منهاج الإصلاح فبذل ماطلب ، وجنح للهدية ورغب، واستدعى من الشيخ رجلا إماما يطيل عنده مقاما، وينشر في بلده للرعية أحكاما، فأرسل إليه عيسى بن قاسم فكان بشرائع الإسلام حاكم وبتعليم التوحيد ، قائم يقوم بذلك ويقعدويدل على الله تعالى ويرشد ، ويجد حسب طاقته وبجهد ، فانتفع به من أهل الرياض جماعة حصاوا من التوحيد على بضاعة ، وصارت لهم فيه قدم ولهذاهاجروا لما نبذ دهام العهد وخرم ، وسيآتي ذكرهم في محله عند يحرير الارتدادونقله.وفيها جمع الشيخ أهل الإسلام من جميع البلدان وبين المواعظ في الحكام غاية البيان ، لما تظاهر من تظاهر بالردة والخدلان، وأوضح ما يجرى على أهل التوحيد من فجار العبيد ( وما نقموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد)وكشف لهم معانى آيات القرآن، وما ذكر في محكم التبيان، وكلهم لقوله رحمه الله منصتون ، ولما يلقيه من الحكم والمواعظ يسمعون ، ويتاوا عليهم ما به ينتفعون (الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لايفتنون) وبشرهم بالنصر والظفر وحصول المني وقضاء الوطر إن برحواعلى الدينواستقاموا ، ولم يبرحوا عنه بل ثبتواعليه وداموا وأمرهم بالرجوع إلى الله والتوبةوصدق النيةوالأوبة وتصدقوا بصدقات كثيرة وسألوا الله النصر وتيسيره . وفيها مقتل أولاد سيف السيايرة صقر وإخوانه لما قاموا مع الباطل وأعوانه وهموا بقتل الأمير فأخبره بذلك النذير ، فبادر إلى قتلهم خشية فعلهم ، فبادر بذلك وأسرع وقتلهم بغوره أجمع ، ولم يعاود على قتلهم أحد بل جد في ساعته واجتهد؛ وفيها مقتل سلمان بن خويطر . وسبب ذلك أنه قدم بلدة حريملا خفية وهم إذ ذاك بلد حرب ، فكتب معه سلمان بن عبد الوهاب إلى أهل العيينة كتابا وذكر فيه شبها عز خرفة ، وأقاويل مغيرة محرفة ، وأحاديث أوهى من نسج العنكبوت ، وأمره أن يقرأها في المحافل والبيوت، وألتى في قلوب آناس من أهل العيينة شبها مضرة شينة عبرت قلوب من لم يتحقق بالإيمان ، ولم يعرف مصادر الكلام بالإيقان ، فكان يفعل ما به أمر ، فلما تحقق حاله واختبر أمر الشيخ به أن يقتل فقتل وامتثل أمره وقبل ، ثم إن سلمان على حالته لم يزل يرسل الشبه في الكتب لأهل العيينة مع من خرج منهم ودخل ، ويبذل في ذلك الجد في العمل. ثم إن الشيخ أرسل لأهل العيينة رسالة أبطل فيها ما موه به سلمان وما قاله وعظل فيها كلامه وأقواله ، نحا فيها منه ج الصدق وبين واضح الثواب والحق ، فهي تجر زخر تياره وطمي وسحاب همل ودقه ، وهمي زين فلكها بنجوم الحق الزواهر وأشحن فلكها بعلوم التوحيد الزواخر ، تلين قلوب السامعين لقولها ويصغي لها أهل الهدى بمسامع دلايلها محروسة عن كل معارض وآياتها محفوظة عن كل مدافع وهذا فصلها بحروفها .

## فص\_\_\_ل

قال الشيخ رحمه الله: بسم الله الرحمن الرحيم . روى مسلم في صحيحه عن عمرو ابن عبسة السلمى رضى الله عنه قال: «كنت وأنا في الجاهلية أظن أن الناس على ضلالة وأنهم ليسوا على شيء وهم يعبدون الأوثان ، قال فسمعت برجل في مكة يخبر أخبارا فقعدت على راحلتى حتى قدمت عليه ، فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخفيا جرآء عليه قومه فتلطفت حتى دخلت عليه بمكة فقلت وما أنت ؟ فقال أنا نبى ، قلت وما نبى ؟ قال أرسلنى الله . فقلت بأى شيء أرسلك ؟ قال أرسلنى بصلة الأرحام وكسر الأوثان ، وأن يوحد الله لايشرك به شيئا ، فقلت ومن معك على هذا ؟ قال حر وعبد ، قال ومعه يومئذ أبو بكر وبلال . فقلت إنى متبعك ، فقال إنك لا تستطيع وعبد ، قال ومعه يومئذ أبو بكر وبلال . فقلت إنى متبعك ، فقال إنك لا تستطيع ظهرت فأتنى . قال فذهبت إلى أهلى وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وكنت في أهلى ، جُعلت أخبر الأخبار وأسأل الناس حين قدم المدينة حتى قدم وكنت في أهلى بثرب من أهل المدينة . فقات ما فعل هذا الرجل الذي قدم المدينة ؟ فقالوا: الناس إليه سراعا وقد أرادةومه قتله فلم يستطيعواذلك ، فقدمت المدينة المدينة ؟ فقالوا: الناس إليه سراعا وقد أرادةومه قتله فلم يستطيعواذلك ، فقدمت المدينة المدينة ؟ فقالوا: الناس إليه سراعا وقد أرادةومه قتله فلم يستطيعواذلك ، فقدمت المدينة المدينة ؟ فقالوا: الناس إليه سراعا وقد أرادةومه قتله فلم يستطيعواذلك ، فقدمت المدينة المدينة ؟ فقالوا: الناس إليه سراعا وقد أرادةومه قتله فلم يستطيعواذلك ، فقدمت المدينة المدينة ؟

فقلت يارسول الله أتعرفنى ؟ قال أنت الذى لقيتنى بمكة ؟ قال : فقلت يا نبى الله أخبرنى عن الصلاة ، قال صل صلاة الصبح ثم اقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس وحتى ترتفع فإنها تطلع حين تطلع بين قرنى شيطان وهى حينئذ يسجد لها الكفار ثم صل فإن الصلاة مشهودة محضورة حتى يستقل الظل بالرمح ثم اقصر عن الصلاة فإنها حينئذ تسجر جهنم فإذا أقبل الني فإن الصلاة محضورة حتى تعرب الشمس فإنها تغرب بين محضورة حتى تصلى العصر ثم اقصر عن الصلاة حتى تغرب الشمس فإنها تغرب بين قرنى شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار» وذكر الحديث.

قال أبو العباس رحمه الله : فقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة وقت طلوع الشمس ووقت الغروب بأنها تطلع وتغرب بين قرنى شيطان وأنه حينئذ يسجد لها الكفار ومعلوم أن المؤمن لا يقصد السجود إلا لله ، وأكثر الناس قد لا يعلمون أن طاوعها وغروبها بين قرني شيطان ولا أن الكفار يسجدون لها ، ثم إنه صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة في هذا الوقت حسما لمادة المشابهة . ومن هذا الباب أنه كان إذا صلى إلى عود أو عمود جعله على حاجبه الأيمن ولم يصمد إليه صمدا ولهذا نهى عن الصلاة إلى ما عبد من دون الله في الجملة ، ولهذا ينهى عن السجود لله بين يدى الرجل لما فيه من مشابهة السجود لغير الله انتهى كالامه . فليتأمل المؤمن الماصح لنفسه ما في هذا الحديث من العبر فإن الله سبحانه وتعالى يقص علينا أخبار الأنبياء وأتباعهم ليكون المؤمن من المستأخرين عبرة فيقيس حاله بحالهم، وقص قصص الكفار والمنافقين لتجتنب و يجتنب من تلبس بها أيضا ؛ فما فيه من الاعتبار أن هذا الأعرابي الجاهل لما ذكر له أن رجلا بمكة يتكلم بالدين بما يخالف الناس لم يصبر حتى ركب راحلته فقدم عليه وعلم ما عنده لما في قلبه من محبة الدين والخير ، وهذا فسر به قوله تعالى : ( ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم ) أي حرصاً على تعلم الدين لأسمعهم أى أفهمهم ، فهذا يدل على أن عدم الفهم في أكثر الناس اليوم عدل منه سبحانه لما يعلم ما في قلوبهم من عدم الحرص على الدين ، فتبين أن من أعظم الأسباب الموجبة لكون الإنسان من شر الدواب هو عدم الحرص على التعليم ، وإذا كان هذا الجاهل يطلب هذا الطلب فما عذر من ادعى اتباع الأنبيا، وبلغه عنهم ما بلغه وعنده من يعرض عليه التعليم ولا يرفع بذلك رأسا، فإن حضر أو استمع

فكا قال تعالى : ( ما يأتهم من ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون . لاهية قاوبهم) . وفيه من العبر أيضا أنه لما قال أرسلني الله قال بأى شي أرسلك قال بكذا وكذا فتبين أن زبدة الرسالة الإلهية والدعوة النبوية هي توحيد الله بعبادته وحده لاشريك له وكسر الأوثان، ومعلوم أن كسرها لايستقيم إلا بشدة العداوة وتجريدالسيف فتأمل زيدة الرسالة ؟ وفيه أيضا أنه فهم المراد من التوحيد وفهم أنه أمركبير غريب ولأجل هذا قال من معك على هذا قال حر وعبد، فأجابه أن جميع العلماء الملوك والعامة مخالفون له ولم يتبعه علىذلك إلا من ذكر ، فهذا أوضح دليل على أن الحق قد يكون أقل القليل وأن الباطل قد علا الأرض، ولله در الفضيل ابن عياض رحمه الله حيث يقول: لا تستوحش من الحق لقلة السالكين ولا تغتر بالباطل لكثرة الهالكين ، وأحسن منه قوله تعالى ( ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا فريقا من المؤمنين) . وفي الصحيحين «إن بعث النار من كل ألف تسعة وتسعون وتسعائة ، وفي الجنة واحد من كل ألف . ولما بكوا من هذا لما سمعوه قال صلى الله عليه وسلم: إنها لم تكن نبوة قط إلا كان بين يديها جاهلية فيؤخذ العدد من الجاهلية فإن تمت وإلا أكلت من المنافقين» قال الترمذي حسن صحيح. صلى الله عليه وسلم إذ ذاك ثم ضم إليه الحديث الآخر الذي في صحيح مسلم أيضا أنه قال صلى الله عليه وسلم «بدا الإسلامغريبا وسيعود غريبا كابدا» تبين له الأمران هداه الله والزاحت عنه الحجة الفرعونية . (فما بال القرون الأولى)والحجة القرشية ( ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة ) وقال أبو العباس رحمه الله تعالى في اقتضاء الصراط المستقبم في الـكلام على قوله تعالى ( وما أهل به لغير الله ) وأيضا فإن قوله ( وما أهل لغير الله به ) ظاهره أنه ما ذبح لغير الله سواء لفظ به أولم يلفظ ، و تحريم هذا أظهر من تحريم ماذبح للحم ، وقال فيه بسم المسيح ونحوه كما أن ماذبحناه متقربين به إلى الله كان أزكى مما ذبحناه للحم وقلنا عليه بسم الله فإن عبادة الله بالصلاة له والنسك له أعظم من الاستعانة باسمه في فواتح الأمور والعبادة لغير الله أعظم كفرا من الاستعانة بغير الله ، فلو ذبح لغير الله متقربا إليه لحرم وإن قال فيه باسم الله كما يفعله طائفة من منافق هذه الأمة وإن كان هؤلاء مهدين لا تباح ذبيحتهم بحال الكن يجتمع

فى الذبيحة مانعان ، ومن هذا مايفعل بمكة وغيرها من الذبح للجن انتهى كلام الشيخ ، وهو الذي ينسب إليه بعض أعداء الدين أنه لا يكفر المعين . فانظر رحمك الله إلى تمكيره من ذبح لغير الله من هذه الأمة وتصريحه أن المنافق يصير مرتدا بذلك وهذا في المعين إذ لايتصور أن تحرم إلا ذبيحة معين وقال أيضا في الكتاب الذكور وكانت الطواغيت الكبار التي تشد إليها الرحال ثلاثة اللات والعزى ومناة ، وكل واحد منها لمصر من أمصار العرب فكانت اللات لأهل الطائف وذكر وا أنه في الأصل كان رجلا صالحا يلت السويق للحاج فلما مات عكفوا على قبره . وأما العزى فكانت لأهل مكة قريبا من عرفات ، وكانت شجرة يذبحون عندها ويدعون . وأما مناة فكانت لأهل الدينة ، وكانت حذو قديد من ناحية الساحل ، ومن أراد أن يعلم كيف كانت أحوال الشركين في عبادة أوثانهم و بعرف حقيقة الشرك الذي ذمه الله وأنواعه حتى يتبين له تأويل القرآن فلينظر إلى سيرة النبي صلى الله عليه وسلم وأحوال العرب يتبين له تأويل القرآن فلينظر إلى سيرة النبي صلى الله عليه وسلم وأحوال العرب يتبين له تأويل القرآن فلينظر إلى سيرة النبي صلى الله عليه وسلم وأحوال العرب

ولما كان لأهل الشرك شجرة يعلقون عليها أسلحتهم ويسمونها ذات أنواط فقال بعض الناس يارسول الله اجعل لنا ذات أنواط فقال الله أكبر إنها السنن « لنركبن سنن من كان قبلكم » فأنكر صلى الله عليه وسلم مجرد مشابهتهم الكفار في اتخاذ شجرة يعكفون عليها معلقين عليها سلاحهم فكيف بما هو أطم من ذلك من الشرك بعينه إلى أن قال : ثمن ذلك عدة أمكنة بدمشق مثل مسجد يقال له مسجد الكف الذي فيه تمثال كف يقال إنه كف على بن أبي طالب حتى هدم الله ذلك الوثن . وهذه الأمكنة كثيرة موجودة في أكثر البلاد ، وفي الحجاز منها مواقع ؛ ثم ذكر كلاما في نهيه صلى الله عليه وسلم عن الصلاة عند القبور فقال العلة لما يفضى إليه ذلك من الشرك وذكر ذلك الشافعى وغيره ، وكذلك الأئمة من أصحاب أحمد ومالك كأبي بكر ولا يغوث ويعوق ونسرا ، وقد أضاو اكثيرا ) ذكر ابن عباس وغيره من السلف أن هذه أسماء قوم صالحين كانوا في قوم نوح ، فلما ماتوا عكفوا على قبورهم وصوروا مات هذه أسماء قوم صالحين كانوا في قوم نوح ، فلما ماتوا عكفوا على قبورهم وصوروا كابن جرير وغيره ومما المعلم المعلم الأمد فعيدوهم ، ذكر هذا البخارى في صحيحه وأهل التفسير كابن جرير وغيره وما بيين صحة هذه العلة أنه لعن من يتخذ قبور الأنبياء مساجد ،

ومعلوم أن قبور الأنبياء لايكون ترابها نجسا ، وقال فى نفسه « اللهم لا تجعل قبرى وثنا يعبد» فعلم أن نهيه عن ذلك كنهيه عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها ، فسد الذريعة لئلا يصلى فى هذه الساعة وإن كان المصلى لا يصلى إلا لله ولا يدعو إلا إياه لئلا يفضى ذلك إلى دعائها والصلاة عندها وكلا الأمرين قد وقع ، فإن من الناس من يسجد للشمس وغيرها من الكواكب ويدعوها بأنواع الأدعية ، وهذا من أعظم أسباب الشرك الذى ضل به كثير من الأولين والآخرين حتى شاع ذلك فى كثير من ينتسب إلى الإسلام ، وصنف فيه بعض المشركين كتابا على مذهب المشركين مثل أبى معشر البلخى وثابت بن قرة وأمثالهما ممن دخل فى الشرك وآمن بالجبت والطاغوت وهم ينتسبون إلى الكتاب كما قال تعالى (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب) انتهى كلام الشيخ رحمه الله تعالى .

فانظر رحمك الله إلى هذا الإمام الذى نسب عنه من أزاع قلبه عدم تكفير المعين كيف ذكر عن مثل الفخر الرازى وهو من أكابر أعمة الشافعية ، ومثل أبي معشر وهو من المشهورين الصنفين وغيرها أنهم كفروا وارتدوا عن الإسلام والفخر هو الذى ذكره الشيخ في الرد على المتكلمين لما ذكر تصنيفه الذى ذكر هنا قال وهذه ردة صريحة باتفاق المسلمين وسيأتي كلامه إن شاء الله تعالى ، وتأمل ماذكر أيضا في اللات والعزى ومناة ، وجعله بعينه هذا الذى يفعل بدمشق وغيرها ، وتأمل قوله على حديث ذات أنواط هذا قوله في مجرد مشابهتهم في انخاذ شجرة فكيف بما هو أطم من ذلك من الشرك بعينه فهل للزائع بعد هذا متعلق بشيء من هذا كلام الإمام ، وأنا أذكر لفظه الذى احتجوا به على زيغهم . قال رحمه الله أنا من أعظم الناس نهيا عن أن ينسب معين إلى تكفير أو تبديع أو تفسيق أو معصية إلا إذا علم أنه قد قامت الحجة الرسالية التي من خالفها كان كافرا تارة وفاسقا أخرى انتهى كلامه .

وهذا صفة كلامه في المسألة في كل موضع وقفنا عليه من كلامه لايذكر عدم تكفير المعين إلا ويصله بما يزيل الإشكال أن المراد بالتوقيف عن تكفيره قبل أن تبلغه الحجة ، وإذا بلغته حكم عليه بما تقضيه تلك المسئلة من تكفير أو تفسيق أو عصيان ، وصرح رضى الله عنه أيضا أن كلامه أيضا في غير المسائل الظاهرة ، فقال

في الرد على المتكلمين لما ذكر أن بعض أعمّهم توجد منهم الردة عن الإسلام كثيراً قال وهذا إذا كان في المقالات الحفية فقد يقال إنه مخطئ طال لم تقم عليه الحجة التي يكفر تاركها ، لـكن يصدر هذا منهم في أمور يعلم الخاصة والعامة من المسلمين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بها وكفر من خالفها مثل عبادة الله وحده لا شريك له ، ونهيه عن عبادة أحد سواه من الملائكة والنبيين وغيرهم فإن هـذا أظهر شعائر الإسلام ، ومثل إيجابه للصلوات الحمس وتعظيم شأنها ، ومثل تحريم الفواحش والزنا والخمر والميسر ثم تجدكثيراً من رءوسهم وقعوا فيها فكانوام تدين ، وأبلغ من ذلك أن منهم من صنف في دين المشركين كما فعل أبو عبدالله الرازى يعني الفخر الرازى قال وهذه ردة صريحة ، فتأمل هذا وتأمل مافيه من تفصيل الشبهة التي يذكرها أعداء الله ، لـ كمن من يرد الله فتنته فلن علك له من الله شيئا ، على أن الذي نعتقده وندين الله به وترجو أنه يثبتنا عليه أنه لو يغلط أو أجل منه في هذه المسألة وهي مسألة المسلم إذا أشرك بعد بلوغ الحجة أو المسلم الذي يفضل هذا على الموحدين أو يزعم أنه على حق أو غير ذلك من الكفر الصريح الظاهر الذي بينه الله ورسوله وبينه علماء الأمة أنا نؤمن بما جاءنا عن الله وعن رسوله ولو غلط من غلط ، ف كيف والحمد لله ونحن لانعلم عن واحد من العلماء خلافا في هذه المسألة ، وإنما يلجأ من شاق فيها إلى حجة فرعون (فما بال القرون الأولى) أو حجة قريش(ماسمعنا بهذا في الملة الآخرة إن هذا إلا اختلاق . وأنزل عليه الذكر من بيننا.) .

وقال الشيخ رحمه الله في الرسالة السنية لما ذكر حديث الخوارج ومروقهم من الدين ، وأمره صلى الله عليه وسلم بقتالهم . قال فإذا كان على عهد الذي صلى الله عليه وسلم وخلفائه ممن انتسب إلى الإسلام من مرق منه مع عبادته العظيمة حتى أمر صلى الله عليه وسلم بقتالهم ، فيعلم أن المنتسب إلى الإسلام أو السنة في هذه الأزمان قد عرق أيضا من الإسلام ، وذلك بأسباب منها الغلو الذي ذمه الله في كتابه حيث قال عرق أيضا من الإسلام ، وذلك بأسباب منها الغلو الذي ذمه الله في كتابه حيث قال (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم) الآية ، وعلى بن أبي طالب رضى الله عنه حرق الغالية من الرافضة فأمم بأخاديد خدت لهم عند باب كندة فقذفهم فيها واتفق الصحابة على قتلهم لكن ابن عباس كان مذهبه أن يقتلوا بالسيف بلا تحريق ، وهو قول على قتلهم لكن ابن عباس كان مذهبه أن يقتلوا بالسيف بلا تحريق ، وهو قول أكثر الصحابة وقصتهم معروفة عند العلماء ، وكذلك الغلو في بعض المشايخ بل الغلو

فى على بن أبى طالب ، بل الغلو فى المسيح ونحوه ؟ فكل من غلا فى نبى أو رجل صالح وجعل فيه نوعا من الإلهية مثل أن يقول ياسيدى فلان انصرنى أو أغثني أو ارزقني أو اجبرني وأنا في حسبك ونحو هذه الأقوال فكل هذا شرك وضلال يستتاب صاحبه فإن تاب وإلا قتل فإن الله إنما أرسل الرسل وأنزل الكتب ليعبد وحده لايجعل معه إله آخر (والذين يدعون مع الله إلها آخر) مثل المسيح والملائكة والأصنام لم يكونوا يعتقدون أنها تخلق الخلائق وتنزل المطر وتنبت النبات ، وإنماكانوا يعبدونهم أو يعبدون قبورهم أو صورهم ويقولون (مانعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلني ... ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ) فبعث الله رسوله ينهى أن يدعى أحد من دونه لادعاء عبادة ولادعاء استفائة . وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا علكون كشف الضرعنكم ولا تحويلا. أو لئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب) الآية . قال طائفة من السلف كان أقوام يدعون المسيح وعزيرا والملائكة ثم ذكر رحمه الله آيات ، ثم قال عبادة الله وحده لاشريك له هي أصل الدين وهي أصل التوحيد الذي بعث به الرسل وأنزل الـكتب قال تعالى ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا آن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) وقال (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحى إليه أنه لاإله إلا أنا فاعبدون ) . وكان صلى الله عليه وسلم يحقق التوحيد ويعلمه أمته حتى قال له رجل «ماشاءالله وشئت قال أجعلتني للهندا؟ بل ماشاء الله وحده » ونهى عن الحلف بغير الله ، وقال « من حلف بغير الله فقد أشرك » ، وقال في مرض موته «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» يحذر مما فعلوا ، وقال « اللهم لآنجمل قبرى وثنا يعبد » وقال « لاتتخذوا قبرى عيدا ، ولا بيوتكم قبورا ، وصلوا على حيثًا كنتم فإن صلاتكم تبلغني » ولهذا اتفق أئمة الإسلام على أنه لايشرع بناء مسجد على القبور ولا الصلاة عندها ، وذلك لأن من أكبر أسباب عبادة الأوثان كان تعظيم القبور ، ولهذا اتفق العلماء على أنه من سلم على النبي صلى الله عليه وسلم عند قبره أنه لايتمسح بحجرته ولا يقبلها لأنه إنما يكون لأركان بيت الله فلا يشبه بيت المخلوق ببيت الخالق ، كل هذا لتحقيق التوحيد الذي هو أصل الدين ورأسه الذي لايقيل الله عملا إلا به ويغفر اصاحبه ولا يغفر لمن تركه كما قال تعالى ( إن الله لايغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، ومن يشرك بالله فقد افترى إنما عظما ) .

ولهذا كانت كلة التوحيد أفضل الكلام وأعظمه ؛ فأعظم آية في القرآن آية الكرسي ( الله لا إله إلا هو الحي القيوم) وقال صلى الله عليه وسلم « من كان آخر كلامه من الدنيا لاإله إلا الله دخل الجنة » والإله هو الذي يأله القلب عبادة له واستغاثة له ورجاء له وخشية وإجلالا انتهى كلامه . فتأمل أول الكلام وآخره فيمن دعا نبيا أو وليا مثل أن يقول: ياسيدي فلان أغثني ونحوه أنه يستتاب فإن تاب وإلا قتل هل يكون هذا إلا في المعين والله المستعان . وتأمل كلامه في اللات والعزى ومناة وما ذكر بعده يتبين لك الأمر إن شاء الله تعالى ، وقال ابن القيم رحمه الله في شرح المنازل في باب التوبة : وأما الشرك فهو توعان : أكبر وأصغر . فالأ كبر لا يغفره الله إلا بالتوبة منه وهو أن يتخذ من دون الله ندا يحبه كما يحب الله، بل أكثرهم يحبون آلهتهم أعظم من محبتهم لله ويغضبون لمتنقص معبودهم من المشايخ أعظم مما يغضبون إذا انتقص أحد رب العالمين ، وقد شاهدنا هذا نحن وغيرنا جهرة ، وترى أحدهم قد اتخذ ذكر معبوده على لسانه إن قام و إن قعد و إن عثر و إن استوحش لاينكار ذلك ، ويزعم أنه باب حاجته إلى الله وشفيعه عنده وهكذا كان عباد الأصنام سواء ، وهذا القدر هو الذي قام بقلوبهم وتوارثه المشركون بحسب اختلاف آلهتهم فأولئك كانت آلهتهم من الحجر وغيرها اتخذها من البشر قال الله تعالى حاكيا عن أسلاف هؤلاء (والذين اتخذوا من دونه أولياء مانعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زافي إن الله يحكم بينهم فيا هم فيه يختلفون إن الله لايهدى من هو كاذب كفار ) . فهذا حال من اتخذ من دونه وليا يزعم أنه يقربه إلى الله تعالى ، وما أعز من تخلص من هذا بل ماأعز من لا يعادى من أنكره ، والذي قام بقلوب هؤلاء المسركين وأسلافهم أن آلهم تشفع لهم عند الله وهذا عين الشرك ، وقد أنكر الله ذلك عليهم في كتابه وأبطله وأخبر أن الشفاعة كلها له ، ثم ذكر الشيخ رحمه الله فصلا طويلا في تقرير هـذا الشرك الأكبر، ولكن تأمل قوله: وما أعز من تخلص من هذا بل ما أعز من لا يعادى من أنكره يبين لك بطلان الشبهة التي أدلى بها الملحدون، وزعم أن كلام الشيخ في هذا الفصل أعنى الفصل الأول في الشرك الأكبر على الآية التي في سورة سبأ (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض) وتكلم عليها ، ثم قال والقرآن مملوء من أمثالها ولكن أكثر الناس لايشعر بدخول

الواقع تحته ويظنه في قوم قد خلوا ولم يعقبوا وارثا وهذا هو الذي يحول بين القلب وبين فهم القرآن ، كما قال عمر بن الحطاب: إنما تنقض عرى الإسلام عروة عروة إذا نشى في الإسلام من لايعرف الجاهلية . وهذا لأنه إذا لم يعرف الشرك وما عابه القرآن وما ذمه وقع فيه وأفره ، وهو لايعرف أنه الذي كان عليه أهل الجاهلية فتنتقض بذلك عرى الإسلام ويعود المعروف منكرا والمنكر معروفا والبدعة سنة والسنة بدعة، ويكفر الرجل بمحض الإيمان وتجريد التوحيد، ويبد ع بتجريد متابعة الرسول ، ومفارقة الأهواء والبدع ، ومن له بصيرة وقلب حى يرى ذلك عيانا، والله المستعان .

## فصـــــل

وأما الشرك الأصغر فليسير الرياء والحلف بغير الله وقول هذا من الله ومنك وأنا بالله وبك مالى إلا الله وأنت وأنا متوكل على الله وعليك ولولا أنت لم يكن كذا وكذا، وقد يكون هذا شركا أكبر بحسب حال قائله وقصده. ثم قال الشيخ رحمه الله بعد ماذكر الشرك الأكبر والأصغر: ومن أنواع الشرك سجود المريد للشيخ. ومن أنواعه التوبة للشيخ فإنها شرك عظيم . ومن أنواعه النذر لغير الله وابتغاء الرزق من عند غيره والتوكل على غير الله والعمل لغير الله والإنابة والخضوع والذل لغير الله وإضافة نعمه لغيره . ومن أنواعه طلب الحوائجمن عند الموتى والاستغاثة بهم والتوجه إليهم ، وهذا أصل شرك العالم فإن الميت قد انقطع عمـــله وهو لايملك انفسه نفعاً ولا ضرا فضلا عمن استغاث به أو سأله أنه يشفع إلى الله ، وهذا من جهله بالشافع والمشفوع عنده ، فإن الله تعالى لايشفع عنده أحد إلا بإذنه ، والله لم بجعل سؤال غيره صبباً لإذنه ، وإنما السبب لإذنه كال التوحيد ؛ فجاء هذا المشرك بسبب يمنع الإذن والميت محتاج إلى من يدعو له كما أو صانا النبي صلى الله عليه وسلم إذا زرنا قبور المسلمين أن نترحم عليهم ، ونسأل الله لهم العافية والمغفرة فعكس المشركون هذا وزاروهم زيارة العبادة وجعلوا قبورهم أوثانا تعبد فجمعوا بين الشرك بالمعبود وتغيير دينه ومعاداة أهل التوحيد ونسبتهم إلى تنقص الأموات ، وهم قد تنقصوا الخالق بالشرك وأوليائه الموحدين بذمهم ومعاداتهم وتنقصوا من أشركوا به غاية التنقص إذ ظنوا أنهم

راضون منهم بهدا وأنهم أمروهم به وهؤلاء أعداء الرسل في كل زمان ومكان ، وما أكثر المستجيبين لهم ، ولله در خليله إبراهم حيث يقول (واجنبني وبني أن نعبد الأصنام . رب إنهن أضللن كثيرا من الناس ) وما نجا من شرك هذا الشرك الأكبر إلا من جرد توحيده لله وعادى المشركين في الله وتقرب بمقتهم إلى الله انتهى كلامه . والمراد من هذا أن بعض الملحدين نسب إلى الشيخ أن هذا شرك أصغر وشبهته أنه ذكره في الفصل الثاني الذي ذكر في أوله الأصغر ، وأنت رحمك الله تجد الـكلام من أوله إلى آخره في الفصل الأول والثاني صريحًا لا يحتمل التأويل من وجوه كثيرة آن دعاء الموتى والنذر لهم ليشفهوا له عند الله هو الشرك الأكبر الذي بعث عليه الني صلى الله عليه وسلم فكفر من لم يتب منه وقاتله وعاداه ، وآخر ما صرح به قوله آ نفا وما نجا من شرك هـ ذا الشرك الأكبر إلا من عادى المشركين إلى آخره : فتأمل أن الإسلام لا يصح إلا بمعاداة أهل هذا الشرك فإن لم يعادهم فهو منهم وإن لم يفعله . وقد ذكر في الإقناع عن الشيخ تقي الدين أن من دعا على بن أبي طالب فهو كافر، ومن شك في كفره فهو كافر، فإذا كان هذا حال من شك في كفره مع عداوته له ومقته له فكيف بمن يعتقد أنه مسلم ولم يعاده فكيف بمن أحبه فكيف بمن جادل عنه وعن طريقته ؟ وتعذر أنا لانقدر على التجارة وطلب الرزق إلا بذلك وقد قال تعالى ( وقالوا إن نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا ) ، فإذا كان هذا قول الله تعالى فيمن تعذر عن التبيين في العمل ومعاداة المشركين بالخوف على أهله وعياله فكيف بمن اعتذر في ذلك بتحصيل التجارة ، ولكن الأمر كما تقدم عن عمر إذا نشآ في الإسلام من لايعرف الجاهلية فلهذا لم يفهم به معنى القرآن وأنه أشر وأفسد من الذين قالوا إن نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا ، ومع هذا فكلام هؤلاء الكفار نفاق وإلا فهم يعتقدون أن أهل التوحيد ضالون مضلون وأن عبدة الأوثان أهل الحق والصواب كا صرح به إمامهم في الرسالة التي أتتكم قبل هذه خطه بيده ، ويقول بيني وبينكم أهل هذه الأقطار وهم خير أمة أخرجت للناس وهم كذا وكذا ؟ فإذا كان يريد التحاكم إليهم ويصفهم بأنهم خير أمة أخرجت لاناس فكيف يصفهم أيضا بااشرك ومخالطتهم للحاجة ، وما أحسن قول أصدق القائلين (والسماء ذات الحبك إنكم افي قول مختلف. يؤفك عنه من أفك \_ بلكذبوا بالحق لما جاءهم فهم في أمر

مريج) فرحم الله امرأ نظر لنفسه وتفكر فما جاء به عهد صلى الله عليه وسلم من عند الله بمعاداة من أشرك بالله من قريب أو بعيد و تكفيرهم وقتالهم حتى يكون الدين كله لله وعلم بما حكم محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن أشرك باللهمع ادعائه الاسلام وماحكم به في ذلك الخلفاء الراشدون كم بن أبي طالب وغيره لما حر قهم بالنار مع أن غيرهم من أهل الأوثان الذين لم يدخلوا في الإسلام لايقتلون بالتحريق والله الموفق. وقال أبو العباس بن تيمية في الرد على المتكلمين لما ذكر أحوال بعض أعمّهم قال وكل شرك في العالم إنما حدث برأى جنسهم فهم الآمرون بالشرك والفاعلون له ، ومن لم يأمر منهم بالشرك فلم ينه عنه بل يقر هؤلاء وهؤلاء وإن رجح الموحدين ترجيحا فقد يرجح غيره المشركين ، وقد يعرض عن الأمرين جميعا ، فتدبر هذا فإنه نافع جداً ولهذا كان رؤوسهم المتقدمون والمتأخرون يأمرون بالشرك، وكذلك الذين كانوا فى ملة الإسلام لاينهون عن الشرك ويوجبون التوحيد بليسو غون الشرك أو يأمرون أو لا يوجبون التوحيد ، وقد رأيت من مصنفاتهم في عبادة الملائكة وعبادة الأنفس المفارقة أنفس الأنبياء وغيرهم ماهو أصل الشرك وهمإذا ادعوا التوحيد فإنما توحيدهم بالقول لابالعبادة والعمل والتوحيد الذي جاءت به الرسل لابد فيه من التوحيد بإخلاص الدين لله وعبادته وحده لاشريك له وهذا شيء لايعرفونه ، فلو كانوا موحدين بالقول والكلام لكان معهم التوحيد دون العمل وذلك لا يكني في السعادة والنجاة بل لابد أن يعبد الله ويتخذه إلها دون ما سواه ، وهو معنى قوله لا إله إلا الله انتهى كلام الشيخ ؛ فتأمل حمك الله هذا الكلام فإنه مثل ما قال الشيخ فيه نافع جداً ومن أكبر ما فيه من الفوائد أنه يبين لك حال من أقر بهذا الدين وشهد أنه الحق وأن الشرك هو الباطل ، وقال بلسانه ما أريد منه ولكمنه لايدين بذلك إما بغضاله أو عدم محبته كما هو حال المنافقين الذين هم بين أظهرنا ، وإما إيثارا لدنيا مثل تجارة وغيرها فيدخلون في الإسلام ثم يخرجون منه كما قال الله تعالى ( ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا) الآية ، وقال ( من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ) وقوله ( ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة ) . فإذا قال هؤلاء بآلسنتهم نشهد أن هذا دين الله ورسوله ونشهد أن المخالف له باطل وأنه الشرك بالله غر هذا الكلامضيف البصيرة، وأعظم من هذا وأطم أن أهل حريملا ومن وراءهم يصرحون بمسبة الدين وأن الحق ما عليه أكثر الناس ويستدلون بالكثرة على حسن ماهم عليه من الدين ويفعلون ويقولون ما هو من أكبر الردة وأخسها فإذا قالوا التوحيد حق والشرك باطل وأيضا لم يحدثوا فى بلدهم أوثانا جادل الملحد عنهم وقال إنهم يقرون أن هذا شرك وأن التوحيد هو الحق ولا يضرهم عنده ماهم عليه من السب لدين الله وبغى العوج له ومدح الشرك وذبهم دونه بالمال واليد واللسان والله المستعان. وقال أبو العباس أيضا في الكلام على كفر مانع الزكاة والصحابة لايقولون هل أنت مقر بوجوبها أوجاحد لها هذا لم يعهد عن الخلفاء والصحابة بل قال الصديق العمر رضى الله عنهما: والله لو منعوني عناقا كانوايؤدونها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها ، فجعل المبيح للقتال مجردالمنع لاجحد الوجوب ، وقد روى أن طوائف كانوا يقرون بالوجوب لكن بخلوا بها ومع هذا فسيرة الخلفاء فيهم جميعهم سيرة واحدة وهي قتل مقاتلتهم وسي ذراريهم وغنيمة أموالهم والشهادة على قتلاهم بالنار وسموهم جميعهم أهل الردة وكان من أعظم فضائل الصديق عندهم أن ثبته الله عند قتالهم ولم يتوقف كما توقف غيره فناظرهم حتى رجوا إلى قوله . وأما قتال المقرين بنبوة مسيامة فهؤلاء لم يقع بينهم نزاع في قتالهم انتهى ، فتأمل كلامه في تكفير المعين والشهادة عليه إذا قتل بالنار وسي حريمه وأولاده عند منع الزكاة فهذا الذي ينسبون عنه أعداء الدين عدم تكفير المعين. قال رحمه الله بعد ذلك وكفر هؤلاء وإدخالهم في أهل الردة قد ثبت باتفاق الصحابة المستند إلى نصوص الكتاب والسنة انتهى كلامه . ومن أعظم ما يجلو الإشكال في مسألة التكفير والقتال عند من قصده اتباع الحق إجماع الصحابة على قتال مانع الزكاة وإدخالهم في أهل الردة وسي ذراريهم وفعلهم فيهم ماصح عنهم، وهو أول قتال وقع في الإسلام على من ادعى أنه من المسلمين ، فهذه أول واقعة وقعت في الإسلام على هذا النوع أعنى المدعين للإسلام وهي أوضح الواقعات التي وقعت من العلماء علمهم من عصر الصحابة إلى وقتنا هذا وقال الإمام أبوالوفاء بن عقيل لماصعبت التكاليف على الجهال والطغام عداو اعن أوضاع الشرع إلى تعظيم أوضاع وضعوها لأنفسهم فسهلت عليهم إذ لم يدخلوا بها تحت أمرغيرهم وهم عندى كفاربهذه الأوضاع مثل تعظيم القبور وخطاب الموتى بالحوائج وكتب الرقاع فيها يامولاى افعل بي كذا وكذا وإلقاء الخرق على الشجر اقتداء بمن عبد اللات والعزى انتهى كلامه؛ والمراد منه قولة وهم عندي كفار بهذه الأوضاع . وقال أيضا لقد عظم الله الحيوان لاسها ابن آدم حيث أباحه الشرك عند الإكراه ، فمن قدم حرمة نفك على حرمته حتى أباحك أن تتوقى عن نفسك بذكره بما لاينبغي له سبحانه لحقيق أن تعظم شعائره ، وتوقر أوامره وزواجره ، وعصم عرضك بإيجاب الحد بقذفك ، وعصم مالك بقطع يد مسلم في سرقته ، وأسقط شطر الصلاة لأجل مشقتك ، وأقام مسح الحف مقام مسح الرجل إشفاقا عليك من مشقة الخلع واللبس ، وأباحك الميتة سدا لرمقك وحفظا اصحتك ، وزجرك عن مضارك مجدعاجل ووعيدآجل وخرق العوائد لأجلك ، وأنزل الكتب إليك ، أيحسن بك مع هذا الإكرام أن ترى على مانهاك منهمكا وعما أمرك مرتكبا ، وعن داعيه معرضا ولداعي عدوك فيه مطيعا ، يعظمك وهو هو وتهمل أمره وأنت أنت هو حط رتب عباده لأجلك ، وأهبط إلى الأرض من امتنع من سجدة يسجدها لك ! هل عاديت خادما طالت خدمته لك لترك صلاة ؟ هل نفيته من دارك للا خلال بفرضأو لارتكاب نهى ؟ فإن لم تعترف اعتراف العبيد الموالى فلا أقل أن تقتضي نفسك إلى الحق سبحانه اقتضاء المكافي المساوى ، وما أوحش ما تلاعب الشيطان بالإنسان بينا أن يكون بحضرة الحق ، وملائكة الساء سجودا له تترامى به الأحوال والجهالات إلى أن يوجد ساجدا لصورة في حجر أو لشجرة من الشجر أو الشمس أو لقمر أو الصورة ثور خائر أو الطائر صفر ! ما أوحش زوال النعم وتغير الأحوال والحور بعد المكور ، لايليق بهذا الحي الكريم الفاضل على جميع الحيوانات أن لايرى إلا عابدا لله في دار التكليف أو مجازى لله في دار الجزاء والتشريف ومابين ذلك فهو واضع نفسه في غير موضعها انتهى كلامه.

والمراد أنه جعل أقبح حال وأفحشها من أحوال الإنسان أن يشرك بالله، ومثله بأنواع: منها السجود لشمس أو لقمر، ومنها السجود لصورة كما يسجد للصور التي في القباب على القبور. والسجود قد يكون بالجبهة على الأرض، وقد يكون بالانحناء من غير وصول إلى الأرض كما فسر به قوله تعالى (ادخلوا الباب سجدا) قال ابن عباس أي ركعا. وقال ابن القيم في إغاثة اللهفان في إنكار تعظيم القبور، وقد آل الأمر بهؤلاء المشركين إلى أن صنف بعض غلاتهم في ذلك كتابا سماه مناسك المشاهد، ولا يخفي أن هذا مفارقة لدين الإسلام ودخول في عبادة الأصنام، وهذا الذي ذكره

ابن القيم رجل من الصنفين يقال له ابن المفيد فقد رأيت ما قال فيه بعينه فكيف ينكر تكفير المعين . وأما كلام أتباع سائر الأئمة في التكفير فنذكر منه قايلا من كثير. أما كلام الحنفية فكلامهم في هذا من أغلظ الكلام حتى إنهم يكفرون المعين إذا قال مصيحف أو مسيجد أو صلى صلاة بلا وضوء و نحو ذلك ، وقال في النهر الفائق: واعلم أن الشيخ قاسما قال في شرح درر البحار إن النذر الذي يقع من أكثر العوام بأن يأني إلى قبر بعض الصلحاء قائلا ياسيدي فلان إن ردّ غائبي أوعوفي مريضي فلك من الذهب والفضة أو الشمع أو الزيت كذا باطل إجماعا لوجوه إلى أن قال: ومنها ظن أن الميت يتصرف في الأمر ، واعتقاد هذا كفر إلى أن قال : وقد ابتلي الناس بذلك ولاسها في مولد الشيخ أحمد البدوى انتهى كلامه . فانظر إلى تصريحه أن هذا كفر مع قوله إنه يقع من أكثر العوام . وأن أهل العلم قد ابتلوا عا لاقدرة لهم على إزالته. وقال القرطي رحمه الله لما ذكر سماع الفقراء وصورته قال هذا حرام بالإجماع ، وقد رأيت فتوى شيخ الإسلام جمال الملة أن مستحل هذا كافر ، ولما علم أن حرمته بالإجماع لزم أن يكفر مستحله ، فقد رأيت كلام القرطبي وكلام الشيخ الذي نقل عنه في كفر من استحل السماع مع كونه دون ما يحن فيه بالإجماع بكثير كثير . وقال أبو العباس رحمه الله: حدثني الخضيري عن والده الشيخ الخضيري إمام الحنفية في زمانه. قال: كان فقها ع بخارى يقولون في ابن سينا كان كافراً ذكيا، فهذا إمام الحنفية فی زمنه حکی عن فقهاء بخاری أنهم يقولون فی ابن سينا وهو رجل معين مصنف يتظاهر بالإسلام. وأما كلام المالكية في هذا فهو أكثر من أن يحصر ، وقد اشتهر عن فقهائهم سرعة الفتوى والفضاء بقتل الرجل عند الكلمة التي لايفطن لها أكثر الناس ، وقد ذكر القاض عياض في آخر كتاب الشفاء من ذلك طرفا . ومما ذكروا أن من حلف بغير الله على وجه التعظيم كفر ، وكل هذا دون ما يحن فيه بما لانسبة بينه وبينه . وأما الشافعية فقال صاحب الروض رحمه الله : إن المسلم إذا ذبح للنبي صلى الله عليه وسلم كفر ، وقال أيضا من شك في كفر طائفة ابن عربي فهو كافر وكل هذا دون مأنحن فيه ، وقال ابن حجر في شرح الأربعين في الكلام على حديث ابن عباس «إذا سألت فاسأل الله» مامعناه أنه من دعا غير الله فهو كافر، وصنف في هذا النوع كتابا مستقلا سماه [الإعلام بقواطع الإسلام] ذكر فيه أنواعا كثيرة من الأقوال ( ٣ \_ تاريخ نجد \_ ثان )

والأعمال كل واحد منها ذكر أنه يخرج من الإسلام ويكفر به المعين وغالبها لايساوى عشر معشار مانحن فيه . و عام الكلام في هذا أن يقال الكلام هنا في مسئلتين : الأولى أن يقال هذا الذي يفعله كثير من العوام عند قبور الصالحين ومع كثير من الأحبار والأموات والجن من التوجه إليهم ودعائهم لكشف الضر والنذر لهم لأجل ذلك هل هو الشرك الأكبر الذي فعله قوم نوح ومن بعدهم إلى أن انتهى الأمر إلى قوم خاتم الرسل قريش وغيرهم فبعث الله الرسل وأنزل الكتب ينكر عليهم ذلك ويكفرهم ويأمر بقتالهم حتى يكون الدين كله لله ؟ أم هذا شرك أصغر وشرك المتقدمين نوع غير هذا ؟ فاعلم أن الكلام في هذه المسألة سهل على من يسره الله عليه بسبب أن علماء المشركين اليوم يقرون أنه الشرك الأكبر ولا ينكرونه إلا ماكان من مسيلمة الكذاب وأصحابه كابن إسماعيل وابن خالد مع تناقضهم في ذلك واضطرابهم فأكثر أحوالهم يقرون أنه الشرك الأكبر ، ولكن يعتذرون أن أهله لم تبلغهم الدعوة ، وتارة يقولون لايكفر إلا من كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ، وتارة يقولون إنه شرك أصغر وينسبونه إلى ابن القيم في المدارج كما تقدم ، وتارة لايذكرون شيئا من ذلك بل يعظمون أهله وطريقتهم في الجملة وأنهم خير أمة أخرجت للناس وأنهم العلماء الذين يجب رد الأمر عند التنازع إليهم وغير ذلك من الأقاويل المضطربة ، وجواب هؤلاء كثير في الكتاب والسنة والاجماع ، ومن أصرح ما يجابون به إقرارهم في غالب الأوقات أن هذا هو الشرك الأكبر، وأيضا إقرّار غيرهم من علماء الأفطار مع أن أكثرهم قد دخل في الشرك وجاهد أهل التوحيد لكن لم يجد بدا من الإقرار به لوضوحه . المسألة الثانية الإقرار بأن هذا هو الشرك الأكبر لكن لايكفر به إلا من أنكر الإسلام جملة ، وكذب الرسول والقرآن واتبع يهودية أو نصرانية أو غيرها ، وهذا هو الذي يجادل به أهل الشرك والعناد في هذه الأوقات وإلا المسألة الأولى قل الجدال فيها ولله الحمد لما وقع من إقرار علماء الشرك بها .

فاعلم أن تصور هذه المسألة تصوراً حسناً يكفى في إبطاله من غير دليل خاص لوجهين : الأول أن مقتضى قولهم إن الشرك بالله وعبادة الأصنام لا تأثير لهما في التكفير لأن الإنسان إن انتقل عن الملة إلى غيرها ، وكذب الرسول والقرآن فهو كافر وإن لم يعبد الأوثان كاليهود . فإذا كان من انتسب إلى الإسلام لا يكفر إذا

أشرك الشرك الأكبر لأنه مسلم يقول لا إله إلا الله ويصلى ويفعل كذا وكذا لم يكن للشرك وعبادة الأوثان تأثير بل يكون ذلك كالسواد في الحلقة والعمى والعرج وإن كان صاحبها يدعى الإسلام فهو مسلم وإن ادعى ملة غيرها فهو كافر وهذه فضيحة عظيمة كافية في ردهذا القول الفظيع. الوجه الثاني: أن معصية الرسول صلى الله عليه وسلم فى الشرك وعبادة الأوثان بعد بلوغ العلم كفر صريح بالفطر والعقول والعلوم الضرورية ، فلا يتصور أنك تقول لرجل ولو من أجهل الناس وأبلدهم ماتقول فيمن عصى الرسول ولم ينقد له في ترك عبادة الأوثان والشرك مع أنه يدعى أنه مسلم متبع إلا ويبادر بحسب الفطرة الضرورية إلى القول بأن هذا كافر من غير نظر في الأدلة أو سؤال أحد من العلماء ، ولكن لغلبة الجهل وغرابة العلم وكثرة من يتكلم بهذه المسألة من الملحدين اشتبه الأمر فيهاعلى بعض العوام من المسلمين الذين يحبون الحق، فلا تحقرها وأمعن النظر في الأدلة التفصيلية لعل الله أن يمن عليك بالإيمان الثابت و يجعلك أيضا من الذين يهدون بأمره . ومن أحسن ما يزيل الإشكال فيها ويزيد المؤمن يقينا ماجري من النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والعلماء بعدهم فيمن انتسب إلى الإسلام كاذكر أنه صلى الله عليه وسلم بعث البراء ومعه الراية إلى رجل تزوج امرأة أبيه ليقتله ويأخذ ماله ، ومثل همه بغزو بني المصطلق لما قيل إنهم منعوا الزكاة ، ومثل قتال الصديق وأصحابه لمانعي الزكاة وسي ذراريهم وغنيمة أموالهم وتسميتهم مرتدين ، ومثل إجماع الصحابة في زمن عمر على تكفير قدامة بن مظعون وأصحابه إن لم يتوبوا لما فهموا من قوله تعالى (ليس على الذين آمنوا وعملو الصالحات جناح فها طعموا ) حل الخمر لبعض الخواص ، ومثل إجماع الصحابة رضي الله عنهم في زمن عُمَانَ رضى الله عنه على تكفير أهل السجد الذين ذكروا كلة في نبوة مسيامة مع أنهم لم يتبعوه وإنما اختلف الصحابة في قبول توبتهم ، ومثل تحريق على بن أبي طالب رضى الله عنه أصحابه لما غلوا فيه ، ومثل إجماع التابعين مع بقية الصحابة على كفر المختار بن أبي عبيد ومن اتبعه مع أنه يدعى أنه يطلب بدم الحسين وأهل البيت ، ومثل إجماع التابعين ومن بعدهم على قتل الجعد بن درهم وهو مشتهر بالعلم والدين وهلم جرا من وقائع لاتعد ولاتحصى ، ولم يقل أحد من الأولين والآخرين لأبي بكر الصديق وغيره كيف تقاتل بني خنيفةوهم يقولون لا إله إلا الله ويصلون ويزكون، وكذلك لم يستشكل أحد تكفير قدامة وأصحابه لولم يتوبوا وهلم جرا إلى زمن بنى عبيد الذين ملكوا المغرب ومصر والشام وغيرها مع تظاهرهم بالإسلام وصلاة الجمعة والجماعة ونصب القضاة والمفتين لما أظهروا من الأقوال والأفعال ما أظهروا ولم يستشكل أحد من أهل العلم والدين قتالهم ولم يتوقف فيه وهم في زمن ابن الجوزى، وصنف ابن الجوزى كتابا لما أخذت مصر منهم سماء النصر على مصر ولم يسمع أحد من الأولين والآخرين أن أحداً أنكر شيئا من ذلك أو استشكله لأجل ادعائهم الملة أو لأجل قول لا إله إلا الله أو لأجل إظهار شيء من أركان الإسلام إلا ماسمعنا من هؤلاء الملاعين في هذه الأزمان من إقرارهم أن هذا هو الشرك ، ولكن من فعله أو حسنه أو كان من أهله أو ذم التوحيد أو حارب أهله لأجله أو أبغضهم فعله أو حسنه أو كان من أهله ألا إلا الله أو لأنه يؤدى أركان الإسلام الجنسة ، ويستدلون بأن الذي صلى الله عليه وسلم سماها الإسلام هذا لم يسمع قط إلا من هؤلاء الملحدين الجاهلين الظالمين ، فإن ظفروا بحرف واحد من أهل العلم أو أحد منهم يستدلون به على قولهم الفاحش الأحق فليذ كروه ، ولكن الأمم كما قال الهيني يستدلون به على قولهم الفاحش الأحق فليذ كروه ، ولكن الأمم كما قال الهيني قصدة نه :

أحاديث لاتعزى إلى عالم فلا تساوى فلسا إن رجعت إلى النقد

ولنختم الكلام في هذا النوع بما ذكره البخارى في صحيحه حيث قال باب تغيير الزمان حتى تعبد الأوثان ، ثم ذكر بإسناده قوله صلى الله عليه وسلم « لاتقوم الساعة حتى تضطرب البيات نساء دوس حول ذى الخلصة » وذو الخلصة صنم لدوس يعبدونه فقال صلى الله عليه وسلم لجرير بن عبدالله «ألاتر يحنى من ذى الخلصة ، فركب إليه بمن معه فأحرقه وهد "مه ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم ، قال فبرك على خيل أحمس ورجالها خمسا » وعادة البخارى رحمه الله إذا لم يكن الحديث على شرطه ذكره في الترجمة ثم أتى بما يدل على معناه مما هو على شرطه ولفظ الترجمة وهو قوله يتغير الزمان حتى تعبد الأوثان لفظ حديث أخرجه غيره من الأئمة ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

ولنذكر من كلام الله ورسوله وكلام أئمة العلم جملا في جهاد القلب واللسان ومعاداة أعداء الله وموالاة أوليائه ، وأن الدين لايصح ولا يدخل الإنسان فيه إلا بذلك فنقول:

## باب و جوب عداوة أعداء الله من الكفار و المرتدين و المنافقين

وقول الله تعالى ( وقد نزل عليهم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنهم إذا مثلهم) وقول الله تعالى ( ومن يتولهم منكم فإنه منهم ) وقوله ( يا أيها الذين آمنوا لاتتخدوا عدوى وعدوكم أولياء ) إلى قوله ( كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده ) الآية وقوله ( لاتجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ) .

قال الإمام الحافظ محمد بن وضاح: أخبرنا غير واحد أن أسد بن موسى كتب إلى أسد بن الفرات: اعلم يا أخى أن ما حملني على الكتاب إليك ماذكر أهل بلادك من صالح ماأعطاك الله من إنصافك الناس وحسن حالك مما أظهرت من السنة وعيبك لأهل البدعة وكثرة ذكرك لهم وطعنك علمهم ، فقمعهم الله بك وشد بك ظهرأهل السنة وقواك علم بإظهار عيم والطعن عليهم، فأذلهم الله بك وصاروا ببدعتهم مستترين، فأبشر أي أخي بثواب ذلك واعتد به من أفضل حسناتك من الصلاة والصيام والحج والجهاد ، وأين تقع هذه الأعمال من إقامة كتاب الله وإحياء سنة رسوله ؟ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من أحياشيئاً من سنتي كنت أنا وهو كهاتين في الجنة وضم بين أصبعيه » . وقال «أيما داع دعا إلى هدى فاتبع عليه كان له مثل أجر من تبعه إلى يوم القيامة ، فتى يدرك هذا أجر شي، من عمله ، وذكر أيضاً «إن لله عند كل بدعة كيد بها أهل الإسلام وليا لله يذب عنها وينطق بعلامتها» فاغتنم يا أخى هـ ندا الفضل وكن من أهله فإن الني صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ حين بعثه إلى اليمن وأوصاه « لأن يهدى الله بك رجلا واحدا خير لك من كذا وكذا » وعظم القول فيه ، فاغتنم ذلك وادع إلى السنة حتى يكون لك بذلك ألفة وجماعة يقومون مقامك إن حدث بك حدث فيكونون أمة بعدك فيكون لك ثواب ذلك إلى يوم القيامة كما جاء في الأثر ، فاعمل على بصيرة ونية وحسبة فيرد الله بك المبتدع المفتون الزائم الحائر ، فتكون خلفاً من نبيك صلى الله عليه وسلم . فإنك ان تلقى الله بعمل شبهه . وإياك أن يكون لك من أهل البدع أخ أو جليس أو صاحب

فإنه جاء الأثر «من جالس صاحب بدعة نزعت منه العصمة ووكل إلى نفسه ، ومن مشى إلى الله إلى صاحب بدعة مشى في هدم الإسلام» وجاء «مامن إله يعبد من دون الله أبغض إلى الله من صاحب هوى» وقد وقعت اللعنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل البدع وأن الله لايقبل منهم صرفا ولا عدلا ولا فريضة ولا تطوعا ، وكا از دادوا اجتهادا وصوما وصلاة از دادوا من الله بعدا ؛ فارفض مجالسهم وأذلهم وأبعدهم كما أبعدهم الله وأذلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأئمة الهدى من بعده انتهى .

واعلم رحمك الله أن كلامه وما يأنى من كلام أمثاله من السلف فى معاداة أهل البدع والضلال ضلالة لاتخرج من الملة لكنهم شددوا فى ذلك وحذروا منه لأمرين: الأول غلظ البدعة فى الدين فى نفسها ، فهى عندهم أجل من الكبائر يعاملون أهلها كا يعاملون به أهل الكبائر كا نجد قلوب الناس اليوم أن الروافض عندهم ولو كان عالماؤن به أهل الكبائر كا نجد قلوب الناس اليوم أن الروافض عندهم ولو كان الردة الصريحة كا وجد من كثير من أهل البدع . فمثال البدعة التى شددوا فيها مثال تشديد النبى صلى الله عليه وسلم على من عبدالله عند قبر رجل صالح محا وقع من الشرك الصريح الذى يصير المسلم مرتدا ، فمن فهم هذا فهم الفرق بين البدع وبين ما نحن فيه من الكلام فى الردة ومجاهدة أهلها أو النفاق الأكبر ومجاهدة أهله وهذا هو الذى تزلت فيه الآيات المحكمات مثل قوله تعالى (ياأيها الذين آمنوا من يرتد منه عن دينه ) الآية وقوله (ياأيها الذي جاهد الكفار) الآية . وقال ابن وضاح في كتاب البدع والحوادث بعد حديث ذكره أنه سيقع في هذه الأمة فتنة الكفر وفتنة الضلالة لا يحل فيها السبى والأموال وهذا الذى نحن فيه فتنة ضلالة لا يحل فيها السبى والأموال وهذا الذى نحن فيه فتنة ضلالة لا يحل فيها السبى والأموال وهذا الذى خون فيه فتنة ضلالة لا يحل فيها السبى والأموال وهذا الذى نحن فيه فتنة ضلالة لا يحل فيها السبى والأموال وهذا الذى خون فيه فتنة ضلالة لا يحل فيها السبى والأموال وهذا الذى الحن فيه فتنة ضلالة الا يحل فيها السبى والأموال وهذا الذى الحن فيه فتنة ضلالة الا يحل فيها السبى والأموال وهذا الذى المناه في الله المناه المنه في كلامه .

وقال رحمه الله أيضا: أخبرنا رجل عن ابن المبارك قال: قال ابن مسعود « إن لله عند كل بدعة كيد بها أهل الإسلام وليا من أوليائه يذب عنها وينطق بعلامتها فاغتنموا حضور تلك المواطن وتوكلوا على الله». قال ابن المبارك (وكني بالله وكيلا). ثم ذكر باسناده عن بعض السلف قال « لئن أرد رجلا عن رأى سيء أحب إلى من اعتكاف شهر». أخبرنا أسدعن أبى إسحاق الحذ اءعن الأوزاعى قال كان بعض أهل العلم يقول: لا يقبل الله من ذى بدعة صلاة ولاصياما ولا صدقة ولاجهادا ولا حجا ولا صرفا ولا عدلا، وكانت أسلاف كم تشتد عليهم ألسنتهم وتشمئز منهم قلوبهم و يحذرون الناس

بدعتهم ، قال ولو كانوا مستترين ببدعتهم دون الناس ، ماكان لأحد أن يهتك عنهم سترا ولا يظهر منهم عورة الله أولى بالأخذ بها أو بالتوبة عليها. وأما إذا جهروا فنشر العلم حياة والبلاغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رحمة يعتصم بها على مصر الحاده ثم روى بإسناده قال: جاء رجل إلى حذيفة وأبو موسى الأشعرى قاعد فقال: أرأيت رجلا قاعدا حتى ضرب بسيفه غضبا لله حتى قتل أفى الجنة هو أم فى النار ؟ قال أبو موسى في الجنة ، فقال حذيفة استفهم الرجل وأفهمه ما تقول حتى فعل ذلك ثلاث مرات ، فلما كان في الثالثة قال والله لانستفهمه فدعابه حذيفة فقال: رويدك إن صاحبك لو ضرب بسيفه حتى ينقطع فأصاب الحق حتى يقتل عليه فهو في الجنة وإن لم يصب الحق ولم يوفقه الله فهو في النار ، ثم قال : والذي نفسي بيده ليدخلن النار مثل الذي سئلت عنه أكثر من كذا وكذا ثم ذكر بإسناده عن الحسن قال: لا تجالس صاحب بدعة فإنه يمرض قلبك ، ثم ذكر بإسناده عن سفيان الثورى قال: من جالس صاحب بدعة لم يسلم من إحدى ثلاث: إما أن يكون فتنة لغيره ، وإما أن يقع في قلبه شي فيزل به فيدخله النار ، وإما أن يقول والله ما أبالي ما تكاموه وإني واثق بنفسى ، فمن آمن الله على دينه طرفة عين سلبه إياه . ثم ذكر بإسناده عن بعض السلف قال : من أتى صاحب بدعة ليوقره فقد أعان على هدم الإسلام . أخبرنا أسد قال أخبرنا حماد بن زيد عن أيوب قال : قال أبو قلابة : لا تجااسوا أهل الأهواء ولا تجادلوهم فإنى لآمن أن يغمسوكم في ضلالتهم أو يلبسوا عليكم ما تعرفون. قال أيوب وكان والله من الفقهاء ذوى الألباب: أخبرنا أسد عن محمد بن طلحة قال: قال إبراهم : لا تجالسوا أصحاب البدع ولا تكاموهم فإنى أخاف عليكم أن ترتد قلوبكم ، أخبرنا أسعد بالإسناد عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الرجل على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل » أخبرنا أسد أخبرنا مؤمل بن إسماعيل عن حماد بن زيد عن أيوب قال : دخل على محمد بن سيرين يوما رجل فقال: يا أبا يكر أقرأ عليك آية من كتاب الله لا أزيد على أن أقرأها ثم أخرج فوضع إصبعيه في أذنيه ثم قال: أحر"ج عليك إن كنت مسلما لما خرجت من بيتي ، قال . فقال يا أبا بكر إلى لا أزيد على أن أقرأ ثم أخرج قال : فقال بإزاره يشده عليـــ وتهيأ للقيام فأقبلنا على الرجل فقلاً قد حرَّج عليك إلا خرجت ، أفيحل لك أن تخرج رجلا من بيته ؟ قال فخرج فقلنا يا أبا بكر ما عليك لو قرأ آية ثم خرج ؟ قال إنى والله لو ظننت أن قلبي يثبت على ما هو عليه ما باليت أن يقرأ ولكني خفت أن يلقي في قلى شيئا أجهدأن أخرجه من قلي فلا أستطيع . أخبرنا أسد قال أخبرني حمزة عن سودة قال : سمعت عبد الله ابن القاسم وهو يقول: ما كان عبد على هوى فتركه إلا إلى ما هو أشر منه قال فد كرت هذا لبعض أصحابنا ، فقال تصديقه في حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم « عرقون من الدين مروق السهم من الرمية ثم لايرجعون حتى يرجع السهم إلى فوقه » . أخبرنا أسد قال أخبرني موسى بن إسماعيل عن حماد بن زيد عن أيوب قال: كان رجل يرى رأيا فرجع عنه فأتيت محمداً فرحا بذلك أخبره فقال أشعرت أن فلانا ترك رأيه الذي كان يرى؟ فقال انظروا إلى ماذا يتحول إن آخر الحديث أشد عليهم من أوله يمرقون من الإسلام لايعودون إليه . ثم روى بإسناده عن حديفة ر أنه أخذ حصاة بيضاء فوضعها في كفه ثم قال إن الدين قد استضاء استضاءة هـذه ثم أخذ كفا من تراب فجعل يذر"ه على الحصاة حتى واراها ثم قال: والذي نفسي بيده اليجيئن أقوام يدفنون هذا الدين كما دفنت هذه الحصاة . أخبرنا محمد بن سعيد بإسناده عن أبى الدرداء قال: لو خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إليكم اليوم ماعرف شيئا مماكان عليه هو وأصحابه إلا الضلاة. قال الأوزاعي فكيف كان اليوم قال عيسي يعني الراوى عن الأوزاعي فكيف لو أدرك الأوزاعي هذا الزمان . أخبرنا محمد ابن سلمان بإسناده عن على قال « تعلموا العلم تعرفوا به واعملوا به تـكونوا من أهله فإنه سيأني بعدكم زمان ينكر الحق فيه تسعة أعشارهم» . أخبرنا يحي بن يحي بإسناده عن أبى سهيل بن مالك عن أبيه أنه قال : ما أعرف شيئا مما أدركت عليه الناس إلا النداء بالصلاة . حدثني إبراهيم بن محمد بإسناده عن أنس قال : ما أعرف منكم شيئًا كنت أعهده على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس قولكم لا إله إلا الله . أخبرنا أسد بإسناده عن الحسن قال : لو أن رجلا أدرك السلف الأول ، ثم بعث اليوم ماعرف من الإسلام شيئا قال ووضع يده على خده ثم قال إلا هذه الصلاة ثم قال: أما والله لمن عاش في هذه النكر أو لم يدرك هذا السلف الصالح فرأى مبتدعا يدعو إلى بدعتـه ورأى صاحب دنيا يدعو إلى دنياه فعصمه الله من ذلك وجعل قلبه يحن إلى ذكر هذا السلف الصالح يسأل عن سبيلهم ويقتص آثارهم ويتبع سبيلهم ليعوض أجراً عظما فكذلك فكونوا إن شاء الله . حدثني عبد الله بن مجد بإسناده

عن ميمون بن مهران قال : لو أن رجلا نشر فيكم من السلف ماعرف فيكم غير هذه القبلة . أخبرنا عد بن قدامة بإسناده عن أم الدرداء قالت : دخل على" أبوالدرداء مغضبافقلت لهما أغضبك؟ فقالوالله ماأعرف فيهم من أمر محمد شيئا إلاأنهم يصلون جميعا ، وفي لفظ: لو أن رجلا يعلم الإسلام وأهمه ثم تفقده ما عرف منه شيئًا . حدثني إبراهيم باسناده عن عبد الله بن عمرو قال : لو أن رجلين من أوائل هذه الأمة خليا عصحفهما في بعض هذه الأودية لأنيا الناس اليوم ولا يعرفان شيئا ﴿ ما كانا عليه . قال مالك وبلغني أن أبا هريرة تلا قوله تعالى ( إذا جاء نصر الله والفتح) فقال والذي نفسي بيده إن الناس ليخرجون اليوم من دينهم أفواجا كما دخاوا فيــ أفواجا. قف وتأمل رحمك الله إذا كان هذا في زمن التابهين بحضرة ا أواخر الصحابة فكيف يغر المسلم الكثرة أو تشكل عليمه ولا يستدل بها على أ الباطل. ثم روى ابن وضاح بإسناده عن أبي أمية قال أتيت أبا تعلبة الحشني فقلت يا أبا تعلبة كيف تصنع في هذه الآية ؟ قال أية آية ؟ قلت قول الله تعالى ( لايضركم من ضل إذا اهتديتم) قال أما والله لقد سألت بها خبيرا سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال . « اثتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى إذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة وإعجاب كلذى رأى برأيه، فعليك بنفسكودع أمر العوام فإن من ورائكم أياما الصبر فيهن مثل قبض على الجر للعامل فيهن مثل أجر خسين رجلايعماون مثل عمله ، قيل يارسول الله أجر خسين منهم ؟قال أجر خسين منكى». ثم روى بإسناده عن عبد الله بن عمر أن الني صلى الله عليه وسلم قال «طوبى للغرباء ثها قالوا يا رسول الله ومن الغرباء ؟ قال أناس صالحون قليل في ناس سوء كثير من يبغضهم أكثر ممن يحبهم ». أخبرنا محمد بن سعيد بإسناده عن المعافري قال: قال، رسول الله صلى الله عليه وسلم « طوبي للغرباء الذين يمسكون بكتاب الله حين يترك ويعملون بالسنة حين تطفأ » . أخبرنا أسد عن سالم بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « بدأ الإسلام غريبا ولا تقوم الساعة حتى يكون غريبا فطوبي للغرباء حين يفسد الناس ثم طوبي للغرباء حين يفسد الناس » . أخبرنا أسد بإسناده عن عبد الله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول. « بدأ الإسلام غريبا وسيمود غريبا كما بدأ فطوبي للغرباء ، فقيل وما الغرباء يارسول الله؟ قال الذين } يصلحون عند فساد الناس » . هـذا آخر ما نقلته من كتاب الحوادث والبدع الإمام الحافظ عد بن وضاح رحمه الله تعالى . قال المؤلف : وتأمل رحمك الله تعملى أحاديث الغربة وبعضها في الصحيح مع كثرتها وشهرتها، وتأمل إجماع العلماء كلهم أن هذا قد وقعمن زمن طويل حق قال ابن القيم : الإسلام في زماننا أغرب منه في أول ظهوره ، فتأمل هذا تأملا جيدا لعلك أن تسلم من الهوة الكبيرة التي هلك فيها أكثر الناس وهي الاقتداء بالأكثر والسواد الأكبر والنفرة من الأقل فما أقل من سلم منها ، ما أقله ما أقله ! ولنختم ذلك بالحديث الصحيح الذي أخرجه مسلم عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما من نبي بعثه الله تعالى في أمة قبلي إلاكان له من أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره » في أمة قبلي إلاكان له من أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره » ما لايفعلون ويفعلون ما لايؤمرون فمن جاهدهم بيده فهومؤمن ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل » انتهى ما نقلته والحد لله رب العالمين .

وقد رأيت للشيخ تقى الدين رسالة كتبها وهو فى المنجن إلى بعض إخوانه لما أرساوا إليه بشيرون عليه بالرفق بخصومه ليتخلص من السجن أحببت أن أنقل أولها لعظيم منفعته قال: الحمد لله نستعينه ونستهديه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادى له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لاشريك له ، وأشهد أن عدا عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكنى بالله شهيدا صلى الله عليه وسلم تسلما .

أما بعد: فقد وصلت الورقة التي فيها رسالة الشيخين الجليلين العالمين الناسكين القدوتين أيدها الله وسائر الإخوان بروح منه وكتب في قلوبهم الإيمان وأدخلهم مدخل صدق وأخرجهم مخرج صدق وجعل لهم من لدنه ما يتم به من السلطان سلطان العلم والحجة بالبيان والبرهان وسلطان القدرة والنصرة بالسنان والأعوان وجعلهم من أوليائه المتقين وحزبه الغالبين لمن ناوأهم من الأقران ومن أعمة المتقين الذين جمعوابين الصبروالإيقان والله محقق ذلك ومنجز وعده في السر والإعلان ومنتقم من حزب الشيطان لعباد الرحمن الكن على ما اقتضت ومضت به سنته من الابتلاء والامتحان الذي يميز الله به أهل الصدق والإيمان من أهل النفاق والبهتان إذ قد

دل على أن لابد من الفتنة لكل من ادعى الإيمان والعقوبة لذوى السيئات والطغيان فقال تعالى ( أَلَمْ أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لايفتنون. ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين . أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا ؟ ساء ما يحكمون ) فأنكر سبحانه على من يظن أن أهل السيئات يفوتون الطالب الغالب ، أو أن مدعى الإيمان يترك بلافتنة تميز بين الصادق والكاذب، وأخبر في كتابه أن الصدق في الإيمان لايكون إلابالجهاد في سبيله فقال تعالى (قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قواوا أسلمنا) وقوله (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون ) وأخبر سبحانه بخسران المنقلب على وجهه عند الفتنة التي يعبد الله فيها على حرف وهو الجانب والطرف الذي لايستقر من هو عليه بل لايثبت على الإيمان إلا عند وجود ما يهواه من خير الدنيا ، فقال تعالى (ومن الناس من يعبد الله على حرف فإن أصابه خير اطمأن به ) الآية ، وقد قال تعالى ( أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين ـ ونبلو أخباركم) وأخبر سبحانه أنه عند وجود المرتدين لابد من وجود المحبين المحبوبين المجاهدين فقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه ) الآية ، وهؤلاء الشاكرون لنعمة الإيمان الصابرون على الامتحان كما قال تعالى ( وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أَفَائَنَ مَاتَ أُو قَتْلَ انقلبتم على أعقابكم ) فإذا أنعم الله على الإنسان بالصبر والشكر كان جميع مايقضى له من القضاء خيرا له كما قال النبي صلى الله عليه وسلم «لايقضى الله المؤمن من قضاء إلا كان خيرا له إن أصابته سراء فشكر كان خيرا له وإن أصابته ضراء فصبر كان خيرا له ، والصابر الشكورهو المؤمن الذي ذكر الله في غير موضع من كتابه ، ومن لم ينعم الله عليه بالصبر والشكر فهو بشر" حال وكل واحدة من السراء والضراء في حقه تفضى به إلى قبح المآل فكيف إذا كان ذلك في الأمور العظيمة التي هي من محن الأنبيا، والصديقين وفيها تثبيت أصول الدين وحفظ الإيمان والقرآن من كيد أهل النفاق والإلحاد والبهتان فالحمد لله حمداً كثيرا طيبا مباركا فيه كما يحب ربنا ويرضى وكما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله ، والله المسئول أن يثبتكم وسائر المؤمنين في الحياة الدنيا والآخرة ويتم نعمته عليكم الباطنة والظاهرة وينصر دينه وكتابه ورسوله وعباده المؤمنين على الكافرين والمنافقين الذين أمرنا بجهادهم والإغلاظ عليهم في كتابه المبين ، انتهى كلام أبى العباس رحمه الله .

ومن جواب له رحمه الله لما سئل عن الحشيشة ما يجب على من يدعى أن أكلها جائز ؟ فقال أكل هذه الحشيشة حرام وهي من أخبث الحباثث المحرّمة سواء أكل منها كثيرا أو قليلا لكن الكثير منها المسكر حرام بانفاق السلمين، ومن استحلّ ذلك فهو كافر يستتاب ، فإن تاب وإلا قتل كافراً مرتداً لايغسل ولا يصلى عليــ ٩ ولا يدفن بين المسلمين ، وحكم المرتد شر من حكم اليهود والنصاري سواء اعتقد أن ذلك يحل للعامة أو للخاصة الذين يزعمون أنها لقمة الذكر والفكر وأنها تحرك العزم الساكن وتنفع في الطريق ، وكان بعض السلف ظن أن الخريباح للخاصة متأولا قوله تعالى (ليس على الدين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فما طعموا) فاتفق عمر وعلى وغيرها من علماء الصحابة على أنهم إن أقروا بالتحريم جلدوا وإن أصروا على الاستحلال قتلوا انتهى ما نقلته من كلام الشيخ ، فتأمل كلام هذا الذي ينسب إليه عدم تكفير المعين إذا جاهر بسب دين الأنبياء وصار مع أهل الشرك ويزعم أنهم على الحق ويأمر بالمصير معهم وينكر على من لايسب التوحيد ويدخل مع المشركين لأجل انتسابه إلى الإسلام ، انظر كيف كفر المعين ولوكان عابدا باستحلال الحشيشة ولو زعم حلها للخاصة التي تعينهم على الفكرة واستدل بإجماع الصحابة على تكفير قدامة وأصحابه إن لم يتوبوا وكلامه في المعين وكلام الصحابة فيكيف عا نحن فيه مما لا يساوى استحلال الحشيشة جزءا من ألف جزء منه ، والحمد لله رب العالمان انتهى .

وفى هذه السنة أيضا جرت وقعة تسمى وقعة الغفيلي وهو رجل فى قصر من قصور ظرما فعزم على الردة وصمم عليها قصده فأرسل إلى إبراهيم بن سليان نخبره بذلك الأمر والشان ويستنجده بأن يرسل إليه أعوانا فأرسل إليه بعض الجيش لحكى تطمئن نفسه وبسكن ما بها من الطيش فعثر على ما نواه وأراد واطلع على حاله أمير البلاد فأرسل إلى الأمير محمد بن سعود يخبره بالأمر المعقود فجهز الأمير حيشا فى ساعته من أهل العيينة وأهل الدرعية وغيرها من جماعته وبادروا إلى قصر ظرما بالمسير ليعاجلوا ذلك التدبير وسار معهم محمد بن عبد الله أمير ظرما وغالب ظرما بالمسير ليعاجلوا ذلك التدبير وسار معهم محمد بن عبد الله أمير ظرما وغالب

قومه بهد النهيؤ في الحال والاستعداد في القتال ، فلما قارب البلد كمن في زرع الذرة وقعد ، فلما مضى هزيع من الليل سمعوا وقعحوافر الخيل فبدروهم بالحملة وقتاوهم فورا من غير مهلة ولم يسلك منهم فج الانهزام إلا من نجابرأس طمر"ة ولجام، وقتل من أهل ترمدا ممن أقبل منهم واعتدى على سبيل التحقيق لاالتخمين قريبا من نحو سبعين وأسر أباسا من الأماثل منهم عبد الكريم بن زامل . ثم دخلت السنة الثامنة والستون . وفيها فتح الله تعالى للمسلمين حريملا فأخذوها بالسيف عنوة وبغتوا أهلها بها فجوة ، وذلك أن عبد العزيز فسح الله له في الأجل وبلغه غاية الأمل ، غزا بالمسلمين وكانوا نحو الثمان من المئين وخيلهم لا تزيد على عشرين فأناخ شرقى البلاد وقد اشتد ظلام الدجنة في السواد ، وقد عبأ المسلمين وجعل ذلك الكمين في موضعين فصار الأمير عبد العزيز في شعب عوجا ومبارك ابن عدوان مع مائتي رجل أقاموا بالجزيع فوجا ، فلما بدا جبين النهار وأسفر وجهه واستنار وأخذ أهل الفلاحة في الانتشار شن الشعواء وأغار ، فلم يكن لأهل البلد عن الظهور اصطبار، فعند ذلك نشب القتال وتلاحمت الأبطال وظهر الكمين الأول فكان كل من أهل البلد على الصبر قد عول ، وأرخصوا عند ذلك المهج ولم يكن أحد لمنهج الفرار قد انتهج حتى بدا لهم الكمين الثاني فلم يكن أحد على القرار ثاني بل جدوا في الفرار بلا توان وملك المسلمون أعقابهم وحققوا مطالبهم فقتاوا منهم مائة عجل الله ذهابهم وأراد استئصالهم وعدابهم ، ونال المسلمون بذلك غاية الآمال والمنال وغنموا تلك الذخائر والأموال، وطاف على أهل ذلك الأفعال طائف العلماب والوبال وقتل من المسلمين سبعة رجال ، ودخل المسلمون البلد ولم يكن أحد من أهل الشرك إلا شرد وأعطى عبد العزيز بقية الناس الأمان وكانت البلد فيئا من الله على سبيل الامتنان وخرج هاربا منها مختفيا ابن عبد الوهاب سلمان وأم عبد العزيز مبارك بن عدوان وبئس الأمير كان لأنه آثر بعد ذلك سبيل الشيطان كما يأتى بيان ردته في شهره وسنته وقد أعطاه عبد العزيز من الأووال كل نفيس عزيز وخيره في البيوت والمنازل وفي البساتين والأصائل وأخذ ما شاء من تلك الدار واختار ما طاب من العقار .

ولما توقف في حكم أموال أهل هذه البلدة الناس كشف الشيخ رحمه الله تعالى

عن ذلك حجب الالتباس وأماط عن وجمه الحكم الأدناس وبت الحكم بأنها على المسلمين من جملة الإلباس نظير ماصدر وجرى من أفعال السلف الكبرى ، وكان ما ذكر لثمان مضت من جمادي الأولى يوم الجمعة ، وأقبل عبد العزيز بتلك الأموال والغنائم إلى الدرعية ثم وقعت فيها المفاسم. وفيها تظاهر على نصرة الدين ومحاربة أهل الضلال والمشركين عامة أهل شفرا فأدركوا بذلك عزاً وفخرا وأحرزوا ثوابا وأجرا فاجتمعوا على ذلك بعد الافتراق ، واضمحل ماكان منهم قبل ذلك من الاختلاف والشقاق. وفيها محاربة ابن دواس الثانية في شعبان بدت الردة من دهام واجتمع هو وابن فارس على محاربة المسلمين والإسلام بلا سبب من المسلمين لذلك باعث ، بل على سبيل الاختيار أصبح للعهد ناكث ، فأول ماجرى منه أنه عداعلى أهل أبى الكباش وانقلب راجعا منحاش ، ولما تظاهر دهام بذلك الاعتداء وعدل عن سنن الاهتداء وتبين ذلك منه وبدا حناق على أهل الدين والهدى من أهل بلده السكني غند أهل الردًّا ، فأجمعوا على الهجرة وكل حقق عليها رأيه وأمره فتركوا الأموال والوطن وباعوها بأغلى وأعلا ثمن على مولى المنن فمن مشاهيرهم محمد بن صالح وسعيد بن عمران أهل الهجرة الأولى من الرياض إلى منفوحة ابن ذهلان عبد الرحمن وابن صالح وسعيدبن عمران وحمدا بالحويل ومحمدبن دخيل وعياله أحمد وموسى وعبدالله وموسى بن محمد وقاسم ومانع وعيسى بن نوح وعلى بن نوح وسعد بن نوح وأخوه موسى وعبد الرحمن بن جندل وموسى بن زياد وابنه محمد وعبد الرحمن بن سويدان وسلمان بنسحيم وسلمان بنحمدصالح وراشد بننفيسة وعلى بننفيسة وإبراهيم بننفيسة وسلمان بن نفيسة وموسى أبو الحويل وعبدالرحمن أبوالحويل. ثم هاجر جميع ماذكرنا من منفوحة إلى الدرعية لما ثبت أسباب الردة من ابن فارس. ثم هاجر معهم من مشاهير أهل منفوحة حسين بن عثمان وعثمان بن حسين وسلمان بن حسين ومحمد بن حمد بن حسين وسلطان بن عبد الله ومحمد ابنه وإبراهيم بن سلطان وسلمان بنحسين وإخوته ناصر وسلامة وموسى والمخاضيب عبد الرحمن وعياله عبد الله وحمد وعيسى وعيال محمد على يحيى وموسى وعلى بن مزروع وعبد الله وحسن والسحوم دهمش وعمر وحمد ومطلق ، ومن الزمامات يحيى وموسى وآل نذيان ثلاثة محمد والمعيليث وراشد وعلى ومنصور بن قاسم وسویلم بن قراش وعثمان بن مجلی وعربید وعثمان العلیوی و محمد

ابن طفل ومبارك بن مرجان وغيث بن سحيم وولده و محمد بن هلال وأخوه حمد وثالثهم على وراشد التحنيني وعثمان التحنيني وسلمان الشعيي وعبدالله بن نفيسة وعبد القادر وعيسى بن سرحان وعبد الله بن رشيدان ومفرج بن رشيدان ومفرج ابن جلال وعيسى بن سعدون وولده محمد . وفيها اجتمع دهام بن فارس وأهل الوشم وأهل سدير وأهل نادق وجلونة حريملا فغزوا حريملا وحزبوا عليها وساروا جميعا فوصلوها وسلطان الليل قائم والكرى على الأجفان حاكم وغالب الأحراس نايم فدخلوا في حلة تسمى الحسيان ، ولم يشعر بهم من البلد إنسان حتى ملكوا تلك البساتين والحلة واستعد كل منهم للقتال وملك محله فأخبر بذلك الشأن مبارك بن عدوان فنهض عليهم مع جماعة معه في الليل فرجعوا ولم يخرجوهم من النخيل ، فلما أصبح الصباح اغتدى للحرب وراح واجتمع مبارك مع قومه والتتي معهم صبح يومه وحمي بينهم القتال وأخرجوا طائفة من تيك الجبال وبقي طائفة من الرجال وغالهم من أهل حريملا من الجاوية محصورين في البيوت خوف الاغتيال ، ومكثوا نحو خمسة أيام في أشر" مقام؛ وفي مدة هذه الإقامة كل يشد للرمي سهامه وقتلوا من أهل البلد نحو عانية عشر من العدد ثم بعد ذلك تسو"ر المسامون علمم الدور وحاق علمم المركر والفجور،وحان علمهم القضاء المحتم المسطور،فقتلوا قتلة رجل واحد،وكان دهام على مقتلهم واجد، وأخذوا مامعهم من سلاح، وغدا دهام بالخزى وراح، وكان جملة المقتولين من الأخزاب ستين وقد دعا مبارك أناسا من أهل حرمة محصورين وأعطاهم ذمة المسلمين فحرج منهم على الأسر عشرة فان بهم وقتل منهم ستة قضى بهم وطره ولم يشعر بذلك الشيخ وابن سعودولما جاءهم الخبر نقموا عليه بما صدركيف و في الحديث «ثلاثة أنا خصمهم وذكر رجلا أعطى بي فغدر» فأخذ منهما الغضب غايته و بلغ حده ونهايته . ثم دخلت السنة التاسعة والستون وفها تقشع عن أهل القويعية غمام الشرك والشر والأذى ، وزال عن أبصار بصائرهم القذى ، واستنشقوا من عرف الحق شذى، وداخل أفئدتهم من التوحيد شائبة وهبت لهم من ذلك سايبة ، فصارت قلوبهم للدخول فيه طالبة ولالتزام أحكام الإسلام راغبة، فأقبلوا على الشيخ والأمير محمد حين أرادوا ذلك الطريق الأحمد وقدم محروس الدرعية كبار أهل القويعية فبايعوا على الإسلام والتزموا جميع الأحكام ولقد صدقوافى تلك البيعة ووفوا وأقاموا متجملين بجمال ذلك اللباس فما خاموه ولانفوا ، وكان أول من صار إلى التوفيق

وداعيه ووعته منه أذن واعية ناصر بن جماز العريني وسعود بن حمد فكل منهما سارع إلى ذلك الشأن ونهد ، وبادر إلى الوفود فوفد ، وهاجروا إلى ديار الإسلام فنالوا الفوز والمرام . وفيها سار المسلمون وأميرهم عبد العزيز متع الله تعالى به المسلمين فى رفعة وتمكين إلى منفوعة والرياض فعدوا على منفوحة ودخلوا نخيل الصبيحة وأخذوا دواب كثيرة إبلا وبقرا وحميرا، مخرج علهم الأفزاع، فهزمهم المسلمون بالقتل والدفاع وقتل منهم على أبو الماسح وغيره ثم جاءهم بعد ذلك أهل الرياض بالمدد واستحر بينهم وبين المسلمين المتال والجلد وكل شمر للجلاد واجتهد حتى صاح بأحزاب الضلال منادى الهوان والإذلال فولوا مدبرين وابلدهم طالبين ورجعوا بالخيبة والحسرة وكم لهم مثلها من من وكان دهام في تلك الأيام باديا على أهل سدير والوشم في تدبير الحرب والانتظام والسياسة والمواعدة على المسلمين والإسلام، وكان عند عبدالعزيز بذلك خبر قبل أن يرحل إلى منفوحة وبعد ماصدر ، فلما رجع إلى الدرعية وتحقق القضية خرج مسرعا يريد له الرصد . فكمن له قرب ظرما فإذا هو قد وفد ولكنه شعر بالمسامين فولى مع من معه مديرين، فطلبه المسامون أشد الطلب والكنه جد في الفرار والهرب ورمى عن الركاب كل ثقيل وترك من المطى كل ظهر لايسرع في الغارة والدميل وأخذ المسلمون ماطرحه وترك ولحق ببلده عبد العزيز وانفرك ، ثم إن عبد العزيز حرسه الله تعالى استأذن الغزاة في إعطاء جميع الغنيمة المهاجرين فطابت بذلك نفوسهم أجمعين فأذنوا له في ذلك . ثم دخلت السنة السبعون بعد المائة والألف وفيها وقعة تسمى وقعة الرشا عند من ترعمع في ذلك الوطن ونشا ، وكانت على أهل منفوحة لأن المسلمين نقضوا البناء المعد" لحجر السيل على النخيل المسمى عند أهل البلد بذلك ، ودخل المسلمون علمهم البيوت والدور؟ ثم إن دهاما أتاه الخبر المسطور فنهض من ساعته مع مقائلة جماعته بعد ما قال لمن جاءه بذلك المقال اثبتوا لهم ساعة فإنى أدهمهم مع الجاعة ، فأقبل ابن دواس على السلمين وقد صاروا بهدم أساس الرشا مشتغلين فقاتل من المسلمين من عند ذلك الأساس حتى هزمهم مقاتلة أهل الرياض مع ابن دواس ، وتصادم دهام فى ذلك الظلام مع واحد من فرسانه وحفدته وآعوانه ، وتصافق الفرسان عند ذلك الطعان وسقط كل منهما على الأرض وأخذ المسلمون على هيئة واجتماع وخرج الذين دخلوا وسط الدور بعد قتال مشهور قتل

فيه عبد الوهاب بن مشرف وخرجوا عنها بعد ما قارب كل منهم الحمام وأشرف ، وصادفوا بعد أن خرجوا من تلك البلاد دهام بن دواس ومن معه من الأجناد ، فلم يعرفوهم وظنوهم من أهل الدور أمداد ، وقد عرف المسلمون دهاما وقومه وظن كل منهم أنه ملاق حمامه ويومه ، فيمن الله تعالى دماءهم وأنجيح سؤلهم ومناهم إلا أنهم قتلوا الاثة رجال من أهل الرياض ذوى الضلال قد عرفوهم بالرؤوس فجر عوهم من الحمام مر" الكؤوس ، ورجع السامون إلى بلادهم وقداستشهد منهم عشرة في تعدادهم . وفها أيضاً حزَّب أهل الوشم وأهل سدير على نقرا وراموا بذلك من الهتك أمرا، فساروا وقد ملئت قلوبهم بالحقد والضغائن فنزلوا بأجمعهم فى قرية القرائن، وأقاموا بها من الأيام ثلاثة وكل يوم يناوشون أهل شقرا الحرب من غير توان ولا رثاثة، ويقع بينهم في قتال وطعان ومجال حتى أراد الكبير المتعال الخذلان لأهل الضلال ، فجاء محمد بن سعود الخبر وتيقنه خبرا ، فجود صارم العزم المسير وأخبر بذلك أهل شقرا ، وعين لهم الزمن المعلوم وبين لهم يوم القدوم الذي أجرى الله فيه القضاء المحتوم على من هو لاستئصال المسلمين يروم ؟ فلما جاء ذلك اليوم وحان الذل بالقوم خرج إلهم أهل شقرا ليشغلوهم بالحرب قسرا ، خشية أن ينهزموا إن نالوا من مجىء المسلمين خبرا؟ فلما نشب الفتال وحمى ، طلع علمهم عبد العزيز والكمى ، فلم يجدواغير الهزيمة ملاذا ولا سوى قرية القرائن معاذا ، فولوا إلم امد برين وبقوا بها منحصرين ، وولى المسامون أكتافهم في الهزيمة ولولا قرب الفرية الحانت المقتلة عظيمة ، وقتل المسلمون منهم نحو خسة عشر وكان منهم منهو مشتهر : منهم حمد المعي وسويد بن زايد وغيرهما وأخــذوا ركابا وسلاحا وفرسا ثم حصروهم في الفرائن وأطالوا لهم مجسا وأقاموا قريبا من عشرين يوما في الحصار في غاية الضنك والضيق حتى أيقنوا بالدمار ولكن الله لما أراد لهم السلامة أقبل ابن سويط وقومه ففهموا أخباره وإعلامه فخرجوا ليلا مختفين وللنجاة طالبين . وفيها قتل غرو بن فايز في مكان يقال له الحسى ؛ وذلك أن المسلمين جاءهم عنه الخبر فجرد له عبد العزيز ونفر وكمن له في الحسى ورصد حتى جاء إليه ووفد ، فاستأصل المسلمون شأفته وقتلوا جماعته وأضحى ابن فايز في أيديهم أسيرا حتى بذل في فداء نفسه مالا كثيرا وكان جملة ما أعطى وأظهر خميها له أحمر . وفيها أيضاً وقعة باب القبلي وذلك أن عبد العزيز حرسه الله تعالى شمر ساعده للحرب ( ٤ -- تاريخ نجد - كان )

والانتهاض وسار بالمسلمين حتى نازل الرياض وأعد في الليل الكمي والكميز، قبل أن يفلق عمود الصبح ويستبين ، فلما انجلى من الليل ظلامه ونشرت من الصبح أعلامه وانتشر في الطريق الأنام ظهرت غارة المسلمين والإسلام ، فأسرع أهل الرياض إليهم وشرَّعوا الأسنة علم، وأطلقوا الأعنة لديهم ؛ فلم يكن غير لحظة أو ساعة حتى كان الهروب طريق تلك الجماعة وسبب ذلك حين عاينوا الموت في الركمين وتيقنوا أن الله تعالى لهم معين ، فعمدوا إلى الباب من الهرب وكل أراد الدخول قبل الآخر وطاب ، وتضايقوا عند الباب وتكسرت في الدخول الحراب ، وقتل منهم عانية رجال دنت منيتهم بلا إمهال : منهم كنعان المريدوصالح وابن نعران ورطيبان وغيرهم ، وقتل من المسلمين عبد الله بن نوح . وفيها سار عبد العزيز حرسه الله تعالى إلى الرياض ونزل البنية وخرب جميع زروع الشمسية . وفها غزا المسلمون الوشم وأميرهم إذ ذاك محمد بن عبد الله أمير ظرما ، فوافق المسلمين في طريقهم ذلك غزو الصملة أكثر من المسلمين هنالك، ففر المسلمون منهم وجد وا في الفرار عنهم وأسروا منهم بعض الناس ففدوا أنفسهم من الأحباس. وفيها غزا المسلمون وشيقر وأميرهم عبد العزيز، فلما وصلوا إلى تلك البلاد وكمنوا لهم في تلك الوهاد وخرج المقاتلة للجلاد واشتد الحرب وكثر بينهم الطعن والضرب، طلع علمهم دلك الدفين وأقبلوا إلى المعركة مسرعين، فلم يثبت أهل البلاد بعد شدة ذلك الجلاد بل ولوا على أعقابهم مدبرين ، وقتل منهم أربعة رجال محققين. وفيها غزا المسلمون أهل ثادق وأميرهم عبد الدزيز سلك الله تعالى به أحسن الطرائق ، فلما وصلوا إلى حانها نزلوا قريبا من نخلها ومحلتها ، فناوش المسلمين الحرب أهلها وكان الحائل بينهم نخلها فتراموا بالرصاص بينهم من بعيد وكان ذلك الرامى يصيب ويفيد، وقطع المسامون عايهم نخلا وعرفوا أن هذا شأن المسامين فعلا وقتل منهم ثمانية رجال وأقاموا محتصرين يديرون الفكرة والاحتيال، فلم يكن لهم سوى الإقبال على الإسلام من غير إمهال وطلبوا ذلك من عبد العزيز فأعطاهم وحقق لهم مطلوبهم ومناهم ، وقدموا مع الغزو إلى الشيخ في الدرعية وأخبروه بحاصل القضية وأمر عليهم دخيل بن سويلم وأرسل معهم أحمد بن سويلم يعلمهم التوحيد والأحكام و يحكم لهم الشرائع غاية الإحكام، وقدقتل من المسلمين عمانية رجال منهم محمد بن دغيثر ومحمد بن مانع وغيرهما . وفيها غزا المسلمون أهل جلاجل وعبد العزيز حرسه الله

تعالى أميرهم الذى ترجع إليه سياستهم وتدبيرهم فسار بالمسلمين من معه وساعده وتبعه ، فنازل أهل جلاجل وكان لإعداد الكمين فاعل، فلما خرج إليه منهم كل مقاتل ونشب القتال وكان كل قرم لقرنه خاتل ، هزم الله تعالى أهل جلاجل فولوا مدبرين على الأعقاب ، ودخلوا البلد وغلقوا دونهم الأبواب ؛ ونهب المسلمون من بيوت البلد مااستطرف ثم رجع عبد العزيز بمن معه وانكف ، وأقبل معه من مطاوعة سدير حمد بن غنام وإبراهيم المنقور وابن عضيب وذلك لما طلبهم عبد العزيز وقصده قدومهم على الشيخ وموافاتهم له وقراءتهم عليه وأخذهم عنه ، وأقبل معه أيضاً ابن سعدون وابن حماد مخافة أن يزينا لأهل العودة الارتداد ، ولما قدم عبد العزيز الدرعية ومن معه من تلك الجلوية أتاه أمير العودة عبدالله بن سلطان وطلب منه المنة والإحسان على ابن حماد وابن سعدون، واختار حرسه الله تعالى طريق الموافقة والهون وإلا فهو قد تفرس فهما أن أسباب الردة منهما تكون، فأطلقهما لأجل وجاهته ولميَّدر مايصدرعليه من جماعته، فلما وصلوا البلاد أخــ ذوا للردة في الاستعداد ، فلما هيئوا أسبابها على المراد لم يجدوا مانطيب به النفس ويتم لهم به السرور والأنس سوى قتل من غمرهم بذلك الحيل ومقابلته بالصنع الوبيل، فقتلوا عبدالله بن سلطان مقابلة لذلك الإحسان، وهذا شأن من وضع المعروف في غير محله وصرفه إلى غير أهله يجازيه بقبيح فعله كما قالت العرب في أمثالها « سمن كلبك يأ كلك» وقال الشاعر:

ومن يصنع المعروف في غير أهله يلاقى الذي لاقى مجير أم عامر وقال المتنى :

إذا أنت أكرمت المكريم ملكته وإن أنت أكرمت اللئيم تمردا فوضع الندا في موضع السيف بالعلا مضر كوضع السيف في موضع الندا

وفيها غزا المسلمون الرياض وأميرهم عبد العزيز وقصدهم أن يرصدوا دهاما إذا خرج إلى منفوحة يوم العيد وكان عادته يوم العيد يخرج للسلام على ابن زامل ، وأقاموا بين البلدين يرصدون ولم يكونوا بما نووا يظفرون إلا أنهم في تلك الإقامة خرج زيد الصمعر فوافقوه فجرعوه حمامه ، ثم رجع عبد العزيز ومن معه من المسلمين إلى بلادهم سالمين .

ثم دخلت السنة الحادية والسبون . وفيها غزا المسلمون ثرمدا وأميرهم عبد العزيز أعزه الله بالطاعة ونصره وأتباعه ، فساروا إلى ثرمدا وجرت وقعة تسمى وقعة النقيب ؟ وذلك أن المسلمين لما اشتد غسق الدياجي لم يكن لهم دون دخول البلد من مفاجي ، وقد جعاوا لهم خارج البلد كمينين للرصد ، فلما زال سواد الظلام وذهب ذلك الإظلام وسعى العباد خارج البلاد وقد أخبروا بالمسلمين وماهم عليه مجتمعين وعرفوا أن المسلمين دخلوا حائطا نقبوا لهم نقبا في جداره وأقاموا فيـــه متوارين بين نخيله وأشجاره ، والكمين الثاني خارج البلد لم يشعر به أحد ؛ فاجتمع أهل تلك البلاد والحلة على من عرفوا فى النخل مكانه ومحله ، وبقوا ساعة بقربه وحياله ينتظرون من يخرج من ذلك النقب ورجاله ، فلما أراد من فيه الخروج لم يكن لهم عنى ذلك النقب من عروج ، فقاموا يخرجون منه واحدا واحدا ولم يكن أحد منهم لغيره فاقدا ، واستمروا على ذلك يخرجون منه أرسالا ولا يفهمون لمن يخرج منه حالا حتى اسود النقب وأظلم وسد ضوءه بعمد أن أعلم، فتيقنوا مصاب أصحابهم و تحققوا مصارعهم في انقلابهم ، فاما تبين للمسلمين ذلك خرج جميع من هنالك ووقعت معركة بينهم عظيمة وحقق الله تعالى على تلك البلاد الهزبمة، وقتل منهم اثناءشر :منهم عبد الحسن بن إبراهيم رئيس ثرمدا ومنهم بشر بن بلاع ، واستشهد من المسلمين في تلك الغزوة قريب من عشرين: منهم عيسى بن ذهلان وعهد بن عبد الرحمن ابن موسى ومفرج بن جلال . وفيها غزا مبارك بن عدوان بركب معه من أهل حريملا فوافق عبدالله بن سلمان معه أسيرًا، ثم بعد وصوله حريملا من عليه وأطلقه من غير قليل من المال ولا كثير ولم يستشر في ذلك الشيخ ولا محمد بن سعود فنقموا عليه بذلك الفعل الغير المحمود . وفيها غزا المسلمون وأميرهم عبد العزيز وساروا إلى سدير فاستولوا على الحوطة والجنوبية ، وذلك لأن أهل البلدين أرسلوا للأمير يريدون منه القدوم والنيسير ومرادهم الدخول في الإسلام والاستمرار تحت الذمام، فأسعفهم بالمقصد والمأمول وأسرع إليهم المجيء والوصول؛ فلما دخلها عبدالعزيز ومن معه فزع عليهم أهل سدير ولم يفوزوا بمرام ، ثم رجع عبدالعزيز بعد أن نصب لهم في كل بلدة أميرا وإماما . وفيها خرب المسلمون زروع منفوحة . وفيها غزا المسلمون جلاجل أيضا وأميرهم عبد العزيز فأخذوا منها سوارح الغنم ثم لحقهم

الطلب، فاقتمال مع المسلمين ثم بعد ذلك ولى وانهزم وملك المسلمون أعقابهم ولم يكن سوى البيوت مآبهم ، وقتل منهم ستةرجال في تلك الساعة والحال . وفيها أتى المسامين الخبر أن عريه راكبير الحسايريد التخريب على الإسلام وأهله ، وقد صرح بذلك في قوله لافي فعله ، وأخذ المسلمون للحرب في الاستعدادو يحصين البلاد . وفيها في شهر رمضان سار المسلمون وأميرهم عبد العزيز إلى الرياض وجرت وقعة عظيمة على أهل الرياض تسمى وقعة أم العصافير؛ وذلك أن المسلمين قدموها ليلا وجعلوا لهم رجالا وخيلا أعدوا لهم رجالا في مكان يقال له القبة كمينا ؛ فلما أصبح الصباح وخرج إليهم أهل البلاد كان الله للمسلمين معينا ، فاستمر بينهم القتال وضاق في المعترك المجال حتى كشف الله تعالى جميع أغزاع الضلال وقتل منهم تركى بن دواس وابن فريان والجبرى وحمود بن ماجد ، ولم يقتل من المسلمين غير واحد ثم انقاب المسلمون إلى بلادهم بعد تحصيل مرادهم . وفيها سار المسلمون وأميرهم عبد العزيز حرس الله مهجته إلى الرياض فنزلوا البنية وملكوها وتلاحقت عليهم الأوزاع من منفوحة و لرياض ، فاقتتلوا في تلك الأراضي والبقاع وكان القتال من بعيد بالبنادق والكل من الطائمتين غير مقارب ولا موافق . وقتل بالرمى ذلك اليوم من أولئك القوم ثميان ابن مبيريك عبد الدرعات وآخر يقال له الدفين ، واستشهد من المسلمين راشد بن غانم وحميد بن قاسم وغيرهم نحو ثلاثة ، ثم ثور الأمير عبدالعزيز من تلك الأماكن وأناخ بالغذو انة في ذلك الباطن ، فأمر المسلمين جزاه الله تعالى خيرا وأعظم له أجراً أن يبنوا في ذلك الباطن قصرا يكون المسلمين حصنا وثغرا، فأقاموا سبعة أيام في ذلك البناء والإحكام ؛ ثم بعد الفراغ منه والتمام ، أرخص لمن أراد من الغزاة أهله والقدوم عليهم من المشاة على الأقدام وبقي هو مع الجيش بعض أيام. وفيها جرتردة مبيريك بن عدوان وأتباعه منهج الشيطان ، وذلك أنه لما رجع من غزو البنية وبناء القصر إلى الدرعية عزله الشيخ ومحمد بن سعود الأمير عن الإمارة في حريملا والتدبير ، وأمرا أحمد بن ناصر بنعدوان وأرسلا معهمفرج بن شعلان وذلك لأنهما تخوفا على المسلمين منه لأمور صدرت نسبت عمه فاسترخص مبيريك الشيخ وتحمد الأمير أنه يريد العيينة ثم يسرع إليهما بالمسير فأرخصا له في ذلك؛ فلما خرج مور"يا بالسير إلى هنالك اجتمع في ذلك الطريق مع أناس من أهل حريملا فعاودهم على الردة

فلى له منهم فريق ثم سار يريد حريملامع من وافقه من جماعته، فلم يصل إليها إلا بعد ماملك حدين ناصر ومن معه قصر إمارته ، فدعا مبيريك أهل البلد لنصره ومعونته فلم يجبه أحد إلا بخدلانه ومهانته ، فين تحقق الأمر وعاينه وعرف من جماعته المعاداة والمباينة ولى على وجهه مدبراو بقي على فعله نادما متحسراوصارت منيخ لهوجهة ، فولى حريملا دبره ومنح تيك وجهه وقتل بمن ساعده على الردة رجال وفر الباقون باستعجال، ولما أنى الشيخ و محمد الأمير بما رامه مبيريك من التدبير أرسلا إلى عبد العزيز وآخبراه بذلك فجمع من عنده من الغزاة هنالك فأخبرهم بالواقع والحادث وأن ابن عدوان للعهد ناكث وطلب منهم تجديد العهد والمبايعة على الموت والمتابعة ، فلما صدقوا في النية وأخلصوا لله الطوية وساروا يريدونه ودخلوا في طريقهم الدرعية لقضاء بعض الحوائج والأغراض، فلما عزموا على النهوض والانتهاض وراحوا سائرين إلى النعمية فإذا البشير يفاجمهم بحصول الأمنية ، فرجع عبد العزيز من فوره إلى الدرعية ليبشر الشيخ ووالده بالقصة والقضية فحمدا الله تعالى وشكراه وسبحاه وكبراه ، ثم سار بعد ذلك عبد العزيز إلى حربملا تركبدا للبلادو تطييبا لقلوب أولئك العباد . وفيها حزب مبريك بن عدوان وجمع من أهل سدير والوشم والمجمعة من كل مريد شيطان وقصده بذلك حريملا ليشغى منها الفؤاد ويفوز منها بالظفر والمراد فأتى الأمير محمدا والشيخ الخبر عا جرى وصدر ، فأرسلا عبد العزيز والمسلمين إلى تلك البلاد ليساعدوا أهلها ويحفظوها عن ذوى الفساد ، فجاء الخبر مبيريك بنعدوان فلم يقدر على وصول ذلك المكان ولكنه سار مع أصحابه وجملة أعوانه وأحزابه فأناخ على البلدة المساة رغبة، فقاتلهم ثم طلب من أناس من أهلها الخيانة له فوافقه على ماأراده وطابه وأدخل بعض البيوت والدور ثم أخرج منها بعد الحربوالقتال مكسور إلا أن أمير رغبة وابنه راضيا قتلا وولى مبيريك بمن معه خاسرا لمأموله لم ينل ، ثم قدم عبد العزيز رغبة ومن معه من المسلمين وأجلى من وافق مبيريك أجمعين وأس بهدم السور خشية وقوع مثل ذلك الأمر المحظور .

ثم دخلت السنة الثانية والسبعون بعد المائة والألف. وفيها أتى الخبر الشيخ ومحمدا الأمير أن عربعرا يريد الخروج على نجد والتسيير فأمروا جميع بلدان المسلمين بالبناء والاستعداد والتحصين، وقام عبد العزيز حرسه الله تعالى بالجد والاجتهاد وشمر

ساعده في البناء والاستعداد ، فبني على الدرعية سورين منضودين بالبروج خشية التسور والعروج، ثم خرج بعــد ذلك عريعر مع أهل الحسا وكافة بني خالد وأهل سدير والوشم والرياض والخرج وكل منكر للحق جاحد وعلى الباطل معين مساعد وللضلال مؤيد معاضد ، فأناخ أهلسدير والوشم والمحمل ورئيسهم مبيريك بن عدوان على أهل حر علا وأقاموا يقاتلونهم ثلاثة أيام ، فلم يكن لهم سبيل على أهل الإعان بل قتل منهم رجال في أيام ذلك القتال ثم رحاوا عنها وثوروا منها وطلبوا من عريم المدد والأمداد ومساعدتهم بالجيوش والأجناد فأمدهم بآل عبيد الله من بني خالد وفرقان من عنزة كبيرهم ابن هذال فأناخ الجميع على تلك البلدة والكل منهم قد بذل جده وجهده وأرهف سنانه ونخا أصحابه وأعوانه فأحاطوا بالبلاد ودخلها منهم ثلاث جنادب للجلاد فانتدب إليهم أهل تلك المحلة وأخرجوهم مهزومين من النخيل والمحلة وأركبوهم ولله الحمد غارب الهوان والذلة ، وكفي بذلك عارا ومذلة ، وقتلوا منهم رج لا عشرة والجرحى أكثر من أن نعدهم ونحصرهم . ثم خرج أهل البلاد بعد ذلك النصر والناموس وصدور ذلك الفعل المأنوس وسار واجملة مسرعين إلى مناخ تلك الأحز اب المجتمعين؛ فين عاينوا ذلك الإقبال ووجوه الرجال ولوا على أعقابهم مدبرين وانهزمو راجعين وأخذوا من أهل البلاد كثيرا من الأمتعة والزاد ثم اجتمع ما ذكرناه آنفا بمن هو للتوحيد محاربا مجانفا وحصل التوافق مع عريعر ومن معه واتفق رأيه مع من ساعده واتبعه أيهم يلقون عصى التسيار بالجبيلة محلة الصحب الأخيار وينزلون تلك الفيافي والقفار ويقاتلون أهلها إذا أسفر النهار ، فعند ذلك ساروا جميعا إلهاو تزلوابا جمعهم علها وطنبوا تلك الخيام على ذلك المقام وأثبتوا العمد والأطناب على رفيع تلك الهضاب وراموا تعيير منهج الحق والصواب عا جاءوا بهمن الباطل والصلال والإعجاب (إن ربك لسريع العقاب) فأمدهم المسلمون برجال وبقوا أياما فىأشدالجلاد والقتال ، ثم إن أهل الباطل والضلال عدوا على القلعة وحاولوا الدخول فلم يكن لحم إليه سبيل ولا وصول وجاءهم وهم فيذلك المكانمن ورائهم أناس من أهل الإيمان فلم يلو منهم أحد على أحد بل كل منهم امتطى قدميه وشرد ، وقتل منهم في أيام القتال ستون من الرجال وقتل من المسلمين بحوالعشرة ، ثم ولت تلك الأحزاب منهزمة منكسرة . وفها طلب أهل المحمل من الشيخ ومحمد بن سعود الدخول في الإسلام فأعطوا دلك المرام وطلب منهم نصف الزرع وربع المحرة فالتزموا بتلك الأمور المقدرة. وفيها غزا عبدالعزيز بالمسلمين فساروا و تزل بالقصب وجعل له كمينا خارج البلد بشد أعقاب من بادر إلى ذوى الغارة وطلب، فلما تبين الفجر وانجلي وارتفع ضياؤه وعلا وتبينت لأهل البلاد حال المسلمين خرجوا إلى القتال أجمعون، فلما استمر بينهم القتال خرج عليهم الحكمين باستعجال، فولوا مدبرين وبقوا ببلدهم منحصرين، وقتل منهم سيف بن ثقبة ثم بعد ذلك طلبوا من عبد العزيز الدخول في الإسلام وأن تجرى عليهم تلك الشرائع والا حكام فوافقهم على ذلك المرام وصالحهم على النخيل بثلاثمائة أحمر فقبلوا ذلك المقرر.

ثم دخلت السنة الثالثة والسبعون بعد المائة والألف. وفيها غزا عبد العزيز أعزه الله تعالى على الأعداء وأعلابه منار الهدى ، فسار بأهل التوحيد وغلب العنق على التوخيد ، فلم تطب له راحة في ذلك المسير ، حتى أصبح على المجمعة مغير ، وعدا على تلك البلد وقتل فيها من وجد ، فقتل في ذلك اليوم على بن دخان وأربعة من أولئك القوم وعقروا كثيرا من الدواب، ثم انصرف إلى بلاده بحسن مآب. وفيها غزا عبد العزيز بلدان الخرج فسار إلى الدلم ودخلها ليلا وهجم وقتل من أهلها عانية رجال وأخذ من دكا كين كثير أموال ثم خرج منها وانصرف عنها وعدا على قرية نعجان فظهر عليهم أهلها فكسروهم بلاتوان وقتاوا منهم عودة بن على ثم رجعوا سالمين . وفيها أيضا سار المسلمون وأميرهم عيد العزيز إلى ترمدا فنازلوها بعد أن استنار الصبح وبدا وكمنوا لأهلها على العادة طلبا للإفادة ، فلما خرج أهلها إليهم وأسرعوا إلى الفزع عليهم وجرى بينهم القتال انكسر أهلها بعد ظهور الكمين بلا إمهال ، فقتل المسلمون منهم نحو أربعة رجال وأصيب مبارك بن منروع من المسلمين فيذلك الحجال، ثم بعد ذلك أرخص عبدالعزيز لمن معه من الرجالة أن يعمدوا إلى أهلهم وسار هو بالجيش إلى الخرج وأجمع رأيه عليه وحاله فشن على أهل الدلم الغارة وقد سبقه عليهم النذارة ، فلما أغار عليهم خرجوامسر عين فاقتتلوا أشد القتال مع المسلمين ثم شد المسلمون عليهم وعمدوا بالصدق إليهم ، فانكشفوا مسرعين إلى الديار وتحصنوا بذلك الجدار وقتل المسلمون منهم سبعة وأخذوا إبلا مجتمعة ، ثم بعد ما صدر من الدلم جمع رأيه وعزم أن يغزو الوشم ، فسار على وجهته وتصمم عزمه وهمته فأناخ على وشيقر ليلا وهيآ الكمين ، فشعر أهل البلد بالمسلمين فخرجوا جمعا إليهم وأقبلوا للقتال عليهم والكل قد صدق الطعان في ذلك الوقت والزمان حتى غشيتهم حملة الكمين وخالطتهم أسنة الدفين ، فولوا على أعقابهم مدبرين وقتل نحو العشرين، ثم انقلب عبد العزيز بمن معه إلى بلادهم راجعين. وفيها عزل الأمير محمد والشيخ مشارى بن معمر عن إمارة العيينة لأموركثيرة ثبتت عنه شينة ، وقدم الشيخ العيينة تلك الأيام وأمر سلطان بن محيسن المعامرة على من بها من سائر الأنام وأم بهدم قصر آل محمر ، فهدم ذلك القصر لما حقق عليه الشيخ الأصر . وفيها غزا المسلمون منفوحة وحرقوا الزروع ثم كان منهم إلى بلدانهم العودة والرجوع. وفيها جرت وقعة آل ريس في بلد الرياض فقتلوا من آل ريس أربعة بلا ارتياض منهم على وقتل معهم غيرهم . وفيها غزا المسلمون وأميرهم عبدالعزيز حرسه الله تعالى آل عسكر من آل ظفير وكانوا على الثرمانية فصبحهم عبد العزيز بالعارة الشعوائية فوقع بينهم القتال واحتنك القضاء فى المجال حتى قتل رئيس أولئك الأبطال وكان يقال له فوزان الدبيحة من رموس آل عكر ، فانكسر ذلك الفريق وأدبر وقتل سهم عشرة رجال وأخذ المسامون منهم عظيم الأموال ثم القلبوا إلى بالدهم راجعين . وفيها غزا المسلمون وأميرهم عبد العزيز فسار إلى الوشم وحقق عليهم العزم فوافق في طريقه خمسة عشر رجلا من أهل ثرمدا ، فشن عليهم الغارة وعدا فزبنوا بلدا يقال لها الحريق فنازلها المسامون وطلبوا منهم أولئك القوم يخرجون، فأبى عن الموافقة والطاعة من بالبلد من الجماعة وقالوا هذه بئس الشناعة . فلما ألح عليهم عبد العزبز وعرفوا أنه ليس دونهم أو الفدا من تجويز افتدوهم منه بألف و خمسائة زر فقبل ذلك منهم وتركهم وصدر.

ثم دخلت السنة الرابعة والسبعون بعد المائة والألف . وفيها غزا عبد العزيز أدام الله تعالى فوزه وكثر من الحير حوزه ، فسار بأهل الدين يريد سدير وحث لأجل ذلك السير فلم يصل إليهم حتى سبقه النذير عليهم فتأهبوا لإفباله واستعدوا لقتاله ولم بكن معه من الركاب سوى ثمانين من غير ارتياب ، فأغار على بلدة يقال لها لروضة وجرى بينهم قتال وصار عن قتل شهيل بن سحيم الانفصال ولم يقتل سواه من المسامين ، ثم أقبل عبد العزيز بمن معه راجعين . وفيها غزا عبد العزيز بالمسلمين سدر فصارت

على الروضة منهم الغارة ، فخرج أهلها وابتدروا الحرب أعظم ابتدارة، وشدوا لاقتال إزاره ، فلما اشتد القتال وأججوا استعارهظهر عليهم الممين فانكسروا أي انكسارة وقتل منهم نحو الستة حبن أعطى كل واحد منهم المسلمين استه ثم رجع المسلمون إلى بلادهم بعدد نيل مرادهم . وفي تلك الغزوة أغار المسلمون على الزلني فجوة فأخذوا سارح الأغنام ثم أدركهم فزع الأقوام فتركوا مامعهم من الغنم وصمموا على قتال من قصدهم ودهم ، وجرى بينهم القتالساعة ثم كل إلى محله ارتجاعه . وفيها سار عبد العزيز أعز الله تعالى به المسلمين وأدام له التأييد و التمكين فنزل على الرياض بالمسلمين وأعد في عظم الديجور ما شاء من الكمين ، فلما قارب الفجر في الانبلاج تبين حال المسلمين ووقع في البلد الارتجاج وخرج أهلها ووقع القتال بينهم وعجل الله لأهل الباطل حينهم. فبعد ما حمى الحرب واستعر وشد لها تلك الأفزاع الأزر ظهر عليهم من المسلمين المكين ، فلم يكن لهم عون ولا معين ، فولوا سراعامد برين وقد كسرت رجل رئيسهم فهيد بن دواس ولم يكن بعد كسرها لهم صبر ولا احتباس ، وعاش فهيد نحو أربعين يوما بعد كسره ثم حواه لحد قبره ، وقتل منهم ثمانية رجال و استشهد من المسلمين ستة في ذاك الحجال . وفيها غزا عبد العزيز بالمسلمين فنزل منفوحة بالمريقيات وأقام فيها بقية ليلته وبات ، فلما انبلج من الفجر الضياء وتشعشع نوره وأضاء وقد أعد الكمين في دياجر الليل وكان المسلمين إلى تخريب زروع منفوحة الميل ، فلما تحقق أهل منفوحة ذلك الشأن وتبين لهم في العيان لم يكن لهم عن اللقاء من توان ؛ فلما خرجوا إليه مسرعين وأقبلوا عليه مهطمين وناوشوا القتال المسلمين ظهر عليهم الكمين الذكور وحان بينهم القضاءالمسطور ، فأضحى أهل منفوحة وأفزاع الرياض كل منهم منهزم مكسور ، وقتل من جميع تلك الأفزاع سبعة رجال بلا نزاع . وفيها غزا المسلمون وأميرهم عبد العزيز المذكور ضاعف الله تعالى له الأجور فصبح مساعد بن فياض مع قومه بالعتش في الك الغياض ، فاما طلعت عليه المسلمون بقو إمدة يقتلون وراموا حماته ذلك الفريق، فلم يكن لهم إليها طريق؛ فشد المسلمون عليهم الحملة فلم يكن لهم دون الهزيمة مهلة فاستولى المسلمون بعد الهزيمة على جميع أموالهم فكانت غنيمة واستاقوا جميع الأغنام والإبل واحتووا على الأمتعة والأسلحة والأموال وقتلوا منهم عشرة رجال منهم سعد القروا وأولاده وقتل من المسلمين ابن عزاز كا بان تعداده ، ثم رجع المسلمون إلى بلادهم . وفيها سار عبدالعزيز بالمسلمين إلى قصر الغذوانة يريد زيادة بنائه وتحصينه ثم يرجع بعد حينه ولكن إذا أراد الله تعالى أمرا فلا بد من إنفاذه وتكوينه ، فلما أراد الله عز وجل أن يبرز للخلق ما سبق في الأزل ويبلو الناس بما فعل ويهيى الأسباب لمن دنا له الأجل هم عبدالعزيز بلغ الله به الأمل أن يهجم على الرياض ليلة العيد ويبيت أهلها ويبيد ، فسار بعد ما أظلم الليل وأغلس والصبح لم يتنفس فدخل البلد من المسلمين عدوه فرآهم رجاجيل لابن دواس صادرين من ناد أوندوه فعجلوا إليه بالأخبار ، فلم يكن له دون وركوب الخيل من بدار ، خرج مخيله ورجاله ودولته يريد ركن المسلمين مع جماعته فبادر إلى الركن المعد قبالة البلد فلم يدرك منهم أحدا ثم ظهرت العدوة التي دخلت فبادر إلى الركن المعد قبالة البلد فلم يدرك منهم أحدا ثم ظهرت العدوة التي دخلت البلاد وقطعت ساقة ابن دواس ومن معه من الأجناد ، وشن المسلمون عليهم الغارة بالخيل والجيش والنهبت نار الحرب وزاغت الألباب من الجزع والطيش ، ثم انهزم دهام مع دولته بعد إذلاله وكسر حدته ، وقد قتل كثير من رجاله ومشاهير فرسانه وأبطاله منهم حمد بن سودا وعبد الرحمن الحريص وأبو المجبر واستشهد من المسلمين خزام بن عبيد وعثمان بن عجلي .

ثم دخلت السنة الخامسة والسبعون بعد المائة والألف. وفيها سار عبداامزيز بالمسلمين إلى منفوحة ايلا وقد أعد الكين ، فلما أخذ الصبيح في الضياء والتبيين تبينت لأهل البلاد غارة المسلمين ، فنهدوا إلى اللقاء وبادروا من غير بقاء ، فاقتتل الفريقان وحمى بينهم الطعان ، فلما ظهر عليهم الكين أدروا منهزمين وقتل منهم سعد ابن محمد بن فارس وشبيب الصنان ولم يقتل من المسلمين إنسان . وفيها سار المسلمون وأميرهم عبد العزيز إلى الخرج وكمن لأهل نعجان ولم يفطن بذلك من أهلها إنسان ، فلما تبين الصبيح وأنار خرج أهلها للقتال على البدار ، فاستعجل كمين المسلمين بالظهور ، وذلك لما قدره الله من الأمور واشتد بينهم القتال ثم انكسروا على استعجال ، وقتل المسلمون منهم سبعة رجال وحصروهم في تلك القرية أياما وليالى وقطعوا من تلك النخيل العوالى ، ثم سار عبد العزيز بمن معه إلى الوشم ودخل ضرما لأجل فقد الأزواد ثم ساروا ولم يكن لهم دون مراة من مراد ؟ فلما وصل في الليل إليها وقدم في الظلام عليها هيأ للحرب كميه ، وأمرهم بالصدق وإخلاص النيه ،

فلما تبين الفجر وانكشف رولي مدلهم الليلوانحرف ، تبين لأهل مراة الحال ، فلم يكن لهم دون اللقاء من مجال فخرجوا للحرب مستعدين وللموت مستوطنين، فلم يلبشوا غير ساعة بعد ظهور الكمين ثم ونوا على أعقابهم مدبرين ، وقتل المسلمون منهم قريبا من عشرين وقدل من المسلمين رجلان ثم انقلب السلمون إلى البلدان. وفيها أيضا سار عبد العزيز ومن معه إلى الوشم ونزل بأهل الفرعة وأناخ عليها في الليل جيشه وجمعه ، فلما خرج أهلها لقتال السلمين واستمروا على القتال مجتمعين خرج عليهم بعد ذلك الكمين فولوا مسرعين وقتل منهم سبعة رجال ولم يقتل أحد من المسلمين في ذلك الحجال ، ثم بعد ذلك بأيام طلب أهل الفرعة من أهل شقرا الدخول معهم في الإسلام فأجابوهم إلى ذلك الرام. وفها أيضا غزا عبد العزيز بالمسلمين يريد ثرمدا وقد جد لأجل ذلك المسير فسبقه إليهم النذير ، فلما أغار عليهم لم يدرك المراد لتحصن أهل البلاد وجرى الرمى من بعيد ولكنه لا يجدى ولا يفيد ولم يقتل من أهل البلد سوى شخص في المدد ، ثم سار في وجهته وطريقه ذلك وغزوته وتزل بين الفرعة ووشيقر وبني هنالك قصرا يكون المسلمين ثغرا ويضيق على وشيقر وأهله وهـنا من سديد رأيه وفعله وأعد فيه للحرب والقتال شرذمة من الرجال ، ولم يزل ذلك القصر مأهولا وبالمسلمين موصولا جامعا لأسباب العارة والنظام حتى دخل أهل وشيقر الإسلام.

وفى تلك الغزوة أيضا وضع عبد العزيز فى شقرا خيلا ورجالا زيادة على من فيها ليحسنوا بذلك حالا ويزيد أهل الباطل بهم ذلة ووبالا . وفيها غزا جدعان ابن قعية بأهل عشر ركاب من المسلمين فوافقهم ابن فياض مع غزو معه فناروا عنه مجتمعين و نزبنوا قارة فى ذلك المحكان ثم دعاهم شخص من عرينة بالأمان ، فلما أقبلوا إليهم نبذ العهد وخان ، ولا غرابة فى هذا فقد وقع نظيره فى سابق الزمان وقتل من تلك الغزاة عبد الله بن براك ومهين بن ذباح وجدعان بن قعية وغيرهم نحو العشرة . وفيها عدا المسلمون على ضرب مقرن فى الرياض فاقتتلوا معهم وقتل من المعشرة وأصيب شعلان بن دواس ، واستشهد من المسلمين عبد الرحمن المشهورى وحمد بن سلمان القاضى . وفيها أكل الدبى والجراد جميع زروع نجد وأعجاره وحمى الله أعماره .

ثم دخلت السنة السادسة والسبعون بعد المائة والألف. وفيها غزا عبد العزيز فسار بالمسلمين يريد الرياض والهجوم عليها فجد السير حتى نزل حواليها وعبأ كمينه وعدوته وهياً في ليله سطوته ، فدخل البلدة العادون وأقاموا بها يرتادون حتى لمع بريق الفجر فعلم ذلك الشأن والأمر ، وأقبل أهل الرياض في أشد عزمة وانتهاض فتجالدوا مع العادين وكانوا لهم مبادين ، واستمر ذلك القتال في ذلك الحجال بين أولئك الرجال ؟ فقتل أربعة من أهل البلد فولوا مدبرين وقتل دهمش بن سحيم من المسلمين . وفيها أيضا سار عبد العزيز بالمسلمين وكانوا لأهل الرياض منتدبين فأُسرعوا لله الشأن حين تحكم الرقاد في الأجفان فوصل إلى تلك البلاد ، فعبأ للعداوة من أراد وكانوا نحو المائتين من غير شك ولا مين ، فدخلوا البلد واختفوا منها فم اطمأن وعندهم أن أهل البلد لم يكن لهم فطن وظنوا أن عيونهم قد حكم عليها الوسن ، وقد أراد الله تعالى أن يعلم دهام بما دبروه حالا فأتاه من أصدقه مقالا ، فعند ذلك شمر هو ومن معه عجالا وأتاهم في مكانهم فرسانا و رجالا وأراد أن يقتطعهم دون الجيش الذي أبدى عن البلد اعتزالاً ، فبادره المسلمون حملة واحتمالاً وشمروا له جلادا وقتالاً ، وأقبل بعد ذلك الجيش مشمرا للجلاد أذيالا فاقتتلوا ساعة ، ثم الهزم دهام وقد قتل من قومه ستة رجال وثلاث من الخيل ونال ولله الحمد هوانا موالى، وقتل من المسلمين شريان ورجعوا بعد ذلك بالأجر والإحسان. وفيها عدا دهام ابندواس وأبدى غاية الكيد والإبلاس ، ورام بالمسامين قاصمة الظهور ، ولم يدر أن الله تعالى مريد لهم التمكين والظهور ، فأعد لباطل ذلك الكيد عدة وأعد لذلك الأمر أهل النجدة واختار ذوى البأى والشدة ولم يكن عند المسلمين توهم ولا يقين مما دبر من حاله وقبيح أفعاله حتى جاء المسلمين الندير يخبرهم بوصوله واستعجاله ، فتفاوض المسلمون في الرأى والتدبير ومن أين يكون الخروج للعدو والمسير ، فأشار عبدالعزيز على والده محد برأى مبارك رشيدو تدبير ميمون سديد ، وذلك أن المسلمين يحرجون من القرى لكونه طامنا خني وأرسلوا لها سبرا محققه خبرا، فلم يرعهم إلا الرمى رصوته فبادروا إليه قبل فوته ، فالتقت الخيل مسرعة وأطلقوا أعنتها متبعة حتى فجئوا دواسا ومن تبعه ، فاشتد بينهم القتال ، ثم تلاحق الجيش والأبطال رحمي الحرب واستعر ، ولم يكن لأحد دون الذب عن عمره من مفرحتي إن الله تعالى

جلت حكمته وعمت رحمته أيد المسلمين و نصر ، ورزقهم على عدوهم الظفر ، فقتلوا من أهل الرياض خمسة وعشرين ثم ولوا بعد ذلك مدبرين وغنموا أربعامن الخيل وأخذوا جميع الركاب ولم يكن لهم غير بلدهم من طلاب وقد كان عبدالعزيز قبل قدوم هذا الخبر يشتكي من ألم الحمي بعض الضرو، فلما جاءته بذلك الأخبار لم يبال عما معه من الإضرار بل شمر ساعده وشد الإزار للقاء الأعداء والفجار، وقام في ذلك الأمر وقعد وجد فيه طاقته واجتهد حتى أنجح الله تعالى له ما قصد وحقق له في أعدائه سؤله وبلغه في أهل الباطل مأموله ، وحمده في تلك الأفعال أهل الإيمان والكال وقتل من مشاهير خيالة أهل الرياض على القروا وسعد المرابع ومانع بن مشوط ومبيريك بن مبارك فشفا الله تعالى بذلك قلب عبد العزيز والمؤمنين وأذهب غيظ قلوبهم أجمعين . وفيها غزا المسلمون وأميرهم عبد العزيز الحسا فأزال الله تعالى بذلك الغزو عن قلوب المسلمين الهم والأسى وكانت خيل المسلمين قريبا في العسدد من ثلاثين فوصل إلى تلك الديار بعد ما أخذ النهار في الإدبار وذهب ضوء شفق النهار فأناخ قريبا من البلاد وأرسل عينه إلى المطير في ايرتاد، فألفاهم وقد أخذ الرقاد من أجفانهم المراد وحكم عليهم اأكرى بالإجهاد ، فأخذ في أهبة دخول البلاد بالنهيئة ، والاستعداد ، فلما أنجلت من الليل غياهبه وبدت من الصبح سوافره ومذاهبه ، هجم عليهم المسامون فيها وجالوا في قاصيها ودانيها واستداروا في بيوت تلك البلد يقتلون من يشاهدونه من أحد ، فلم يسلم إلا من اختفي أو شرد فقتلوا نحو السبعين والحساب وحسن المسلمين في ذلك المآب، فلما أرادوا إلى نجد الرجوع والانقلاب أغاروا على أهل المبرز في ذلك الصباح وقتلوا أيضا في طريق تلك النخيل من أهل الفلاحة بعض الرجاجيل ثم انقلب المسامون راجعين ، فلما أتوا العرمة وافقوا أناسا مجتمعين من أهل الرياض وحرمة فقتلوا أهل الرياض وأخذوا أموالهم وتركواأهل حرمة وحالهم لأنهم إذ ذاك مادنون وفي السلم داخلون ؛ ولما وصل المسلمون إلى الرياض في هذه الغزوة أغاروا على أهلها فجوة وأخذوا لأهل منفوحة أغنام ورجع كل إلى بلاده بالسلامة والأغنام ، وقسمت تلك الغنائم في الدرعية بين الغزاة بالسوية . وفيها وقعت الردة من أهلو ثيثا وذلك أن أهل وثيثا لما أرادوا أن ينبذوا الإسلام ويبدوا للعهد نكثا أرسلوا إلى إبراهيم بن سليان أمير ثرمدا بخبرونه بما عزموا عليه من الشأن ويستنجدونه على القدوم ويحثونه على الوصول إليهم والهجوم ، فقال ذلك ما كنا نريد وهذا هو الرأى السديد فقتلوا عند ذلك عبد الكريم بن زامل و دخلوا مع إبراهيم في طريقه وعهده وانتظموا في سليكه وعقده . وفيها غزا عبدالعزيز حرسالله مهجته بالمسلمين وآل كثير يريد سبيبعلما نقضوا العهد ، فحد في السير وأخذ سأترا في الجنوب يريد سرعة الوصول فوافقهم على سيح الدبول ، فأغارت عليهم من السلمين الحيول ولحقتهم الجيوش مثل السيول ، فوقع بينهم المصادمة والقتال ثم كان عن قتل مائق بن شلية الانفصال وأخذ المسلمون منهم نحو المائنين من الإبل ثم رجعوا إلى بلادهم وقد أدركوا الأمل . وفيها غزا المسلمون سدير وقصدهم بذلك بعض العربان فلم يوافقوا أحدا في ذلك الزمان .

ثم دخلت السنة السابعة والسبعون بعد المائة والألف. وفيها كاتب دهام ابن دواس الشيخ والأمير محمد بن سعود على أنه يريد الدخول في المهيج المحمود ويلتزم الفيام بجميع شرائع الإسلام ومحافظ على الوفاء بالمقود ويقسم أعظم الإقسام إنه يوفى العقود فوافقوه على ما طلب وأراد ، مع علمهم بأنه لايوفى بوعد ولا ميعاد ، والكن لايسمهم أن يصدوا عن طريق الحق والرشاد ، من أراد الدخول فيه من العباد وطلب الدلالة والإرشاد ، ولكن طلبوا منه على سبيل التوبيخ له والتنكيل وطريق التأديب عن التغيير والتبديل ألغي زرّ معجلة وأموال المهاجرين بردكل لمن هو له ، فالتزم بذلك الصدق والقياموأظهر غابة الانقياد والالتزام ، وأرسل إلى الشيخ والأمير ما شرط عليه من النقد في التقدير . وفيها سار المسلمون وأميرهم عبدالعزيز حرسه الله تعالى وأفاض عليه بره ووالى إلى سدير لملاقة ذلك العدو الكثير، فلما وصل إلى جلاجل والظلام قد أخذ في التراجل وأقام بهي التدبير لملاقاة العدو الكثير، فلم ينبلج من الصبيح عموده حتى استعدت أحزابه وجنوده وكمن في موضعه الكمين وعرف أهل الغارة من المسلمين ، فلما استنار بياض الصباح وخرجوا للفاء والكفاح، فلم يابثوا للقتال إلا يسيرا ثم صار ذلك الفزع ينهزم مكسورا، ولم يكن لهم عن دخول القرية من براح وفي الحقيقة ليس عليهم في ذلك من جناب، إذ لاطاقة لهم ولا لغيرهم بالمسلمين في الكفاح ، وقتل من أهل البلاد عشرة رجال في التعداد

وقطع المسلمون عليهم بعض النخيل ثم انصرفوا راجعين بالتأميل ، وقال من المسلمين فرحان التمامي وصالح بن عد بن صالح ؟ فلما وصل المسلمون إلى رغبة فإذا غزو من أهل البين قد أخذوا فريقا من سبيع في الذمة ونهبه ، واستولى على مال ذلك الفريق وسلبه ، فأخبر ذلك الفريق عبدااءزيز فيأثناء الطريق فشمر ساعد الجد والعزم ورفع إزار الهمة والحزم ، وسار في يومه ذلك من ساعته مع من معه من أحزابه وجماعته وحث على ذلك الجياد ، لم يثنه حرسه الله البعد والبعاد ولا خوف ملاقاة الأجناد، وسأل الله تعالى أن يعينه على ذلك المرام والمراد ويبلغه ما أمله من أهل الفساد وأخذ سائرا في آثارهم متطلباً لأخبارهم حتى وصل إلى فيفاء سهلة تسمى إذ ذاك قذلة ، فإذا غزو اليمِن قد ألقي بها رحله وطرح فيها ثقيله وثقـله ، فلم يكن لهم دون لقائهم ساعة ولا مهلة حتى تلاحمت الخيول والأبطال وتلاحقت بالجيوش والرجال وطال بينهم الطعان في ذلك الحجال ، وصدق المسلمون النية لمولاهم فأنجح قصدهم ومناهم فشدوا على أهل الشرك والضلال ، ولم يكن لهم دون هزيمتهم من إمهال فقتلوا منهم نحو الخسين وأسروا مائتين وأربعين وأخذوا ما معهم من الخيل والركاب ولم ينل المسلمين مصاب ، وكانت ركائب المسلمين فوق المائة على التحقيق لا التخمين وخيلهم نحو الأربيين ، والقلب المسلمون إلى أهلهم راجعين ، وكانت هذه الوقعة العظيمة والمنة الجسيمة في بمهر رمضان فحصل السرور والتهان ـ

ثم دخلت السنة الثامنة والسبعون بعد المائة والألف . وفيها غزوة تسمى غزوة المديهم وكانت في صفر ؛ وذلك أن عبدالعزيز أعزه الله تعالى بالإسلام وأنحج له السول والمرام غزا بالمسلمين ومعهم في تلك الغزوة دواس بن دهام مع قومه فسار عبد العزيز مجدا في يومه ولم يزل في السير مجدا يبدل فيه جدا يؤثر الوخد فيه على الدميل ولا ينسخ فيه إلا القليل وقصده بذلك الغزو والمسير فرقان من آل ظفير يسمون مديهم وقد كانوا على جراب ماء بنجد مقيم ، فنزل بمن معه قريب ظلمة الايل البهم وأرسل عينه إليهم فنظرهم وأشرف عليهم فإذا هم على التحقيق فريقان ولقاؤهم لايطاق ولا يدان وليس لأحد به يدان ، فلم يكن لعبد العزيز سوى طلب المعونة والانتصار من الملك القهار على أولئك الأشرار وبذل الجد والاجتهاد في قتال ذوى البغى والفساد وتفاوض المساه ون بينهم في صفة القتال والتلاق لأن الفريقين كانوا في المنزل على افتراق ، فتخوف

المسلمون منهم أنهم إذا صبحوا فريقاغشهم الفريق الثاني بالتطبيق وكان المسلمون إذ ذاك ليسوا بالكثير وركابهم لاتزيدعلى مائة وثلاثين بالتقدير فأشار علهم المبارك الميمون برأى به النجاح يكون وذلك أنهم يجتمعون ويحملون على فريق رجالا فإذا انكسروا انقلبوا إلى ركابهم فركبوها عجالا فيحملون بعد ذلك كافة مجتمعين فهزمونه أجمعين فلما أضاء الصبيح ونو ر أخذ المسلمون في ذلك الرأى المدبر، فلم يفجأ تلك الأعراب إلا أسنة المسلمين الأحباب فبقوا معهم ساعة في جلاد وبذل وجد واجتهاد حتى عاينوا ماليس لهم به قبل ، فولوا سراعا على عجل وقتل منهم نحو الثلاثين وأخذوا أموالهم أجمعين وقتل من المسلمين المغيليث ورجعوا إلى بلادهم بتلك الغنائم ولم يقع لهم مثلها في المقاسم. وفيها في ربيع الثاني جرت على المسلمين وقعة الحائر ذات اللقب المشهور والاسم الظاهر وذلك لما اقتضته الحكمة الربانية والقدرة الصمدانية من وقوع أسباب المحن وفتح أبواب الشر والفتن وابتلاء أهل التوحيد والإيمان بذوى الضلال والعصيان وتسويل أولياء الشيطان لكل ضعيف اليقين والإيقان أحوال الردة والافتتان وتمييز أهل الباطل والفجور والضلال من ذوى التوحيد والكال حتى يتميز ذلك لدى الناس ويظهر الطيب المبرأ من الأدناس من الخبيث المتضمخ بالأرجاس ويشاهد حاله ويستبين (ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) فكانسبب تلك الواقعة والنازلة الجامعة أن أهل اليمن لما أخذوا وأسروا وقتلوا في قذلة وقهروا شمروا للثار أطراف الذيل وجدوا في السير للنهار والليل ، فلم يخطئوا عن الوصول والقدوم والمسير إلى بجران والهجوم فشكوا لهم الحال وما عاينوا من الوبال وشرحوا لهم على التحقيق ماصدر عليهم بذلك الطريق وأن أصحابهم في الأسر والأغلال يعذبون كل يوم على التوال ودعوهم إلى المسير والتسيار والأخذ لهم بالثار وانتدب لهم بالمراد تلك الجماعة والكل منهم مد للشر باعه وكان الداعية في ذلك الشأن رئيس نجران واسمه الحسن بن هبة الله قبحه الله وأخزاه ، فجمع جميع أهل نجران من الحضر والبدوان والتأم معه قبائل اليمنان فأقبلوا سائرين على عجل حتى اجتمعت تلك القبائل والدول ووطئوا بالاد السلمين فجاءهم خبرهم اليقين على التفصيل والتعبين ، فجمع عبدالعزيز وحمه الله تعالى مقاتلة المسلمين والاسلام بمن بلغ سن الاحتلام وأمرهم بالتأهب والقتال والاستعدادللقاء ذوى الضلال وسار بهم جميعا يريد قرية الحائر وكانت من بلاد المسلمين

<sup>(</sup> ٥ \_ تاريخ نجد \_ ثان )

وقد أرسل لهم قبله مددا يكون عونا وناصرا فلما وصل إليها وأشرف عليها وقدكان رثيس بجران بها نازل ولأركانها حافل وبقي بها مدة أيام وليال كل يوم يقع بينه وبين أهلها قتال ، وقد كان المسلمون في مسيرهم إلى الحائر الذي نزل به ذلك العدو الجائر والجند المارق الفاجر يتكلمون في مسيرهم إلى العدو والذهاب بدلائل الخيلاء والإعجاب الذي يكون غالبابه المعاقبة والعقاب يصيرسببا إلى الابتلاء من رب الأرباب، **فين التبي المسلمون بأولئك الأحزاب وقد وطنوا أنفسهم في ذلك الموقف على ابتغاء** الثواب وبذل غالى الرقاب حمى بينهم الوطيس، ولم يحصل بين الأبطال تنفيس، وبقي فرسان الإسلام تجول ورجالتهم تسأل الله النصر وتصول، حتى قاربوا أن يكشفوا أولئك الأعداء ويلبسوهم ثياب الردى والكن أراد الله تكرمة أوليائه وخلان أعدائه وتبيين حزب المؤمنين (وليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين) فكتب على السلمين الهزيمة في ذلك اليوم وتبع ساقتهم أولئك القوم وحقت علمهم الهزيمة وقتل منهم مقتلة عظيمة تقارب على التحقيق واليقين أربعا من عقود المئين فصارت هــذه الحادثة والنازلة الكارثة طهرة وتمحيصا للمؤمنين ومحقا للضلال والمعتدين ورفع درجات للمستشهدين وعبرة للمعتبرين ، وأقام رئيس نجران أياما بذلك المكان ثم ارتحل بالغذوانة فكان ذلك الباطن مكانه ، ولما نزل بذلك الموضع المذكور خرج أهل ذلك القصر المشهور إلى إبل له نحو عشرين وأخذوها وانقلبوا راجعين نم تحصنوا في مكانهم وقتلوا من جماعته ثلاثة أشخاص من ساعته ثم بدا عليه دهام بن دواس وأهدى عليه هدايا لقصد الإيناس ورغبة مما في قلبه من الشر والإفلاس أن يمشيه ويسير به على بقية السلمين والناس ووعده على ذلك كثيرا من الأموال وأنك إن جردت سيف الجهاد والقتال في هؤلاء الذين اعتدوا في الفعال وفتحت بلدانهم وقتلت أعوانهم فزت بالسودد والمحامد، وألقت إليك بجدبالمقالد وصرت رأسهاور ثيسها وغرتها ونفيسها وغدوت حاكمها وواليها تنفذ التدبير في أسافلها وأعاليها ، فهش الخبيث عند زخرف ذلك المقال وبش حين ماوعي مامو"ه عليه من . الأقوال ولم يدر حاله ولم يختبر أفعاله بلبدا له أنه ناصح أمين يريد له الظهور والتمـكين وماعرف أنه خُبُونَ أَفَاكُ وَمُعْتَدَ سَفَاكُ وَحُنْهُ عَلَى التَّأْخُرُ وَالْإِقَامَةُ، وأَظْهَرَ حَشَيْمَتُهُ وَإِكْرَامُهُ ثُمَّ أُرْسُل أيضا دهام إلى عريعر بالخبر والإعلام وبحثه على الظهور إلى نجــد ويقرب له المرام والقصد ويستجيشه في ذلك العام ويخبره أن أهل نجد في غير نظام وأن كلتهم متفرقة وأحوالهم متشتة متمزقة ، وفي إقامة رئيس نجران تلك المدة كاتب المسلمين في القوم الذين كانوا عندهم مأسورين فقبلوا ذلك الحال وكان الشرط بينهم في المقال أن يطلق ماعنده من أسرى المسلمين ويطلقوا من عندهم أجمعين ، وقد كان الرئيس المذكور عنده من أهل الإسلام ماهو مأسور نحو الثلاث من المئين فأطلقهم جميعا مكرمين، وقد مكث في ذلك المكان بحو خمسة عشر يوما من الزمان ، وقدم عليه أيضا في ذلك المكان ذوو الضلال والطغيان زيد بن زامل وفيصل بن سويط وأثنوا عليه بتلك الأفعال وحمدوه في ذلك القتل والقتال والتزموا له إن بقي جزيل الأموال ، فلم يلق إليهم بالا ولم يرع لباطل ذلك المقال وأرسل عريعر إليه يندبه أن يقيم بمكانه حق يقدم عليه وأرسل إليه بالصحف والمكاتيب وزخارف الأباطيل والأكاذيب وموهات الرسائل والأرقام الموعود فيها بنفائس الأموال والحطام وأجاويد الخيل الكرام إن بقيت في ذلك المقام حتى أقدم عليك بالجيوش العظام ويمنيه منكرا وزورا ويعده باطلا وفجورا ( يمدهم ويمنيهم وما يعدهم الشيطان إلا غرورا ) فلم تجد تلك الوعود فيه ولم يجنح إلى ما يعده ويمنيه ، ولم ترض للاقامة شكيمته ولم ترض بباطل الوعود شيمته ، ولم تركن لما زخرفوه همته ولم تصغ لها عزيمته ولم تكن نفسه أبية عن الأطباع بل تطمع في المال غاية الإطماع وتنزع إلى حبه أشد النزاع ، ولكن لما قذفه الله تعالى في قلبه من الرعب والافزاع والخوف والاجزاع لم يقم غير ماذكرنا في تلك البقاع ، وأزاله الله تعالى عنها وطرده وقذفه في هوة الذل وأبعده ، ولم يحسن له بعد تلك الأفعال شأن ولا حال بل كتب عليه الهوان والاذلال وأصيب بالنقمة من الكبير المتعال وقال المصنف في ذلك الحال:

عین جودی بواکف هتان وأفيضي على الجدود دموعا واهجرى لذة الكرى في الدياجي قد كني ما جرى من الأحزان واذكرى معشرا وابكى مصابا ماجرى مثله بماضي الزمان لهف نفسى على فراق صحاب قـد تتالوا بطاعة الديان نهدوا للجهاد صدقا وباعوا غالى النفس في رضى الرحمن

واسكى عبرة من الأجفان يحكى صوب الغمام في الهملان أسرعوا في امتثال أمر إله إذ دعاهم إلى قصور الجنان صدقوا بيعة عليه وأوفوا ومضوا مسرعين للغفران فأنيلوا الحياة مع مشتهى ال جنات والحور في رفيع المكان وانقضى راجعا بخزى وذل من أتى غازيا مع النجران

وفيها خرج عربه وأجناده وعساكره وأمداده إلى رمال الدهناء حتى اختلج رئيس بجران ذهنا تصل جيوشه وأجناده وعساكره وأمداده إلى رمال الدهناء حتى اختلج رئيس بجران ذهنا ومزج الخوف لبه وملا الله بالرعب قلبه ، فلم يلبث بعده إلاقليلا ثم جد السير إلى بلاده وخدا ودميلا وآثر الليل هاديا ودليلا ، فلما وصل عربه رإلى فياض الجلسا ، وارتوى من تلك الحياض القعسا طاب كثير من أهل البلدان نفسا .

ولما استقر به القرار في معمور تلك الديار ، وانتشرت جنوده في فسيح ذلك الوهاد، ومائت تلك الفيافي والمهاد، تبين من أهل بجد الارتداد ونجم الضلال والنفاق وقام الباطل على ساق ودعا ، فلبت بسرعة له أعوانه وأجابته على الفور أخدانه وسارعت إلى دعوته شياطينه وإخوانه ، وأو"ل من أجابلداعيه ولى الصوت مناديه وبادر إليه عجلا وسار له هرولة ورملا ، ورام أن يبلغ بذلك الباطل أملا ، وشهر راية الفتنة والإبلاس دهام بن دواس فكان مما رام بها على خيبة وإفلاس وأهل منفوحة سلكوا معه في ذلك العرين وتتابع نجد من ذوى الإسلام والعهد أجمعين (ومن الناس من يعبد الله على حرف فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين) ثم إن عريعرا استشار من أهل تجد ذوى المعرفة والشأن في المنزل الذي ينزله من الدرعية مع تلك العربان ويسع الحضر والبدو من أهل الحسا وسائر البلدان ، فاستقرت الفكر والأذهان على أنه ينزل بين قرى القصير وقرى عمران كما هو معروف بذلك إلى الآن فوجلت قلوب أهل البلاد مما جاء به وكاد، وما جره عليهم وقاد، وملئت قلوبهم مخافة ومهابة حين ضرب خيامه ومد أطنابه ودهشوا من ذلك الكيد بالإرعاب وأزعجهم ما رأوا من الأجناد والخيلاء والإعجاب وما شاهدوا من عظيم تلك الأسباب وبهرت قلوبهم تلك المدافع التي ليس أحددونها بممانع ، ولم يكن المسلمين . غير الله دافع ولاسواه من معين

ولا مدافع ، فأنابوا إلى الله واستسلموا ولجئوا إليه في كشف مابه دهموا وتحققوا أنهم على الدين المنصور وجزموا ، وجردوا سيوف الهمة على القتال وعزموا ، وعلموا أنهم يرحمون ، فأعينوا ورحموا وكل صدق النية للهوأناب ، وأخلص في الإيمان والاحتساب رجاء من الله في جزيل الثواب وتأميلا من المولى أن يحسن لهم المآب ، فلما أناخ بذلك المكان الفسيح أقام ذلك اليوم ولم يبد حربا ليستريح ، فلما بدا اليوم الثاني نهض مسرعا من غير توان حين أكلت الطلوع شمسه مشمرا للقتال طيبة نفسه وقرب المدافع والآلات وتلك الجيوش المزعجات إلى قريب من الجدارات ، وأقام يرمى بها رميات يريد أن يهد تلك اللبنات ، ويقض تلك البروج المستكينات ، وأخذ يحث الرماة ويزجر ويرد عليهم ويصدر ، فلم ينل ولله الحمد المراد وصدر وما أفاد ولم ترم مدافعه لمنة من جدار ؟ فكان للمسلمين ذلك اليوم أعظم اعتبار وزيادة يقين في ديمهم واستبصار ، وقوة رجاء في الإعانة والانتصار فكأنما والله قد نشطوا من عقال أو خرجوا من حبس واعتقال ، بلكأن الخوف لم يخطر لهم على بال ولا ريب أن هذا تثبيت من الكبير المتعال ، وتأييد من ذي العزة والجلال ، وإلا فقلوب البشر لاتطيق عض ما صدر ولكن كما قال تعالى ( وايربط على قلوبكم ويثبت به الأقدام) وقال تعالى ( ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز ) ولما كان آخر النهار قبل وقت الأعصار من ذلك اليوم المذكور خرج المسلمون لامرضة خارج السور وكان ذلك بأمر عبدالعزيز حرسه الله تعالى من جميع الشرور ، ففرح بذلك أوائك الجنود وقالوا هذا المني والمقصود، فأسرع عليهم الأقوام وكانوا على تهيئة في الانقسام فأطلقت الفرسان على من خلف السوركان ، وأسرعت الدول تسير على عجل تريد من علوالباطن الدخولحتي يفوزوا بالمأمول ، فدخل عند ذلك عبد العزيز ومن معه من أهل النحدة وكان علو الباطن مراده وقصده ، فسابقهم إليه قبل الدخول ولم يكن لهم إلى التم كين فيه وصول فلم يكونوا من مأمولهم على حصول ، وأخرجهم المسلمون منه قسرا و بحوهم عنه قهرا ، وقتلوا منهم رجالا وأخذوا فرس ديوان ، وكان لعريعر خيال وقتل من المسلمين سلطان بن عدوان وهو يدعى ابن نعران وبني عبد الوزيز فى ذلك ما هدم وأحكم بناؤه وردم ، وأقاموا على ذلك أياما قلائل كل يوم ينصبون للحرب الحبائل، ويعملون الآراء والفكر فيما يقع بالمسلمين من الإضرار والضرر، وقد أقاموا من الأيام مدة في أعظم ضيق وحرج وشدة ، وقد بلغ الضرر منهم حده والكل منهم يتحسر ويتندم على مجيئه الذي تقدم وبسوف ترياق الأسف والحسرة ويعض أنامله من الندم حيث أجمع على المسلمين أمره ، وأضحى عريعر ذلك الجبار مما شاهده وعاينه وصار يدعو بالخيبة والعثار والويل والدمار على من عليه أشار بذلك المسير والتسيار ، فكانوا في المنزل في غاية الذل يقاسون من الظمآ والعطش شدائد لبعدهم عن المياه والموارد وكل يوم تغيب شمسه وتطلع تطلب نفسه الهروب وتنزع ويروم الرحيل والترحال لماوقع به من الوبال ، وتأتيه شياطين أولئك الأعوان وتثبطه على الإقامة بذلك المكان مثل دهام بن دواس وزيد بن زامل وأمثال هؤلاء الدين كل منهم لغرضه محاول ولقمع الدين وأهله آمل، فيلين لهم بعض اللين وينخون أيضا بني عمه عليه فيأتونه للراضة ويستكين حتى نفخ الله تعالى سحره وطاش وأراد العجلة والأنحياش ، فأنوا إليه وتلببوه وحاولوه بطنا وظهرا وقلبوه ، فلم يروافيه وجدا ولم يجدوا به وردا ولكنهم أدركوا منه تسييرا ومعدا وحدوا له في ذلك حدا وذلك بعد ما أنوا إليـ عتاة أهل الحريق وزينوا له الإقامة وقالوا نحن نعرف المسبا والطريق ونحن لك الفادة وسترى منا لك الإفادة ، فراض إلى قولهم وقصد معرفة فعلهم ، فلما توثقوا من راضته شرعوا في الرأى وإفاضته، واستقرت المشاورة والمعاودة، على أن غدا تكون بيننا وبينهم المناهدة ونصدقهم الحرب والمجاهدة ، ونتفرق عليهم ثلاث فرق ، ونظموا رأيهم ذلك حين انتظم سواد الغسق وأخذ الرأى جهده من الحدق ، فوعت ذلك الترتيب آذان واعية من قريب، فأسرع بذلك من وعاه وهو سالم بن جمهور أثابه الله خيرا وجزاه ونقله إلى عبدالمزيز وعماه ، فلم تستنر بالضياء جهات الأرض حنى قضى عبد العزيز من الاستعداد للقائهم الغرض ، فاما ارتفع سناء النهار سارت تلك الأجناد الكبار تروم الحصن والجدار ، وأخذت القنبرة والمدافع في لفح الشرار واستعظم الأمر واستطار، وزاغت القلوب والأبصار، وأخلصت أهل التوحيد السرائز العالم الضمائر، فصارت المهاشير ومن معهم على الزلال وكافة بني خاله وأهل الحسا ذوى الضلال نحروا جدران سمحان وأهل الحريق وابن دواس

وابن فارس وأهل سدير والوشم وبقية العدوان ، قصدوا قرى قصير وصار قصدهم في ذلك المسير واكتنفوا جميع البلدة والكل قد بذل جهده وأرهف من ماضيه حده وراموا في ذلك أمرا إدّ ا، وكل قد حارب ربه وتعدّى ، فلم بنل كل منهم رشدا ولا حاز مفخرا وسعدا ، ولا نال من مراده مطاوبا ولا حصل من سؤله مراما ولا مرغوبا بل رجع كل منهم خائبام هوبا خائفا وجلام عوبا، وقتل منهم بحو الخسين وهربوا عن المدافع مدبرين ، فلو يلو أحد منهم إليها ولا عرجوا تلك الساعة عليها ، لما عاينوا من الإرعاب ( وصب عليهم ربك سوط عذاب ) ، وكان عيد بن تركى في المقتولين، وكان والده يديم عليه البكاء والحنين، ويتفجع عليه في كل ساعة وحين، وانهزم رئيس المدافع بعد ما قطع الله يمناه وتنحت يده قدر ميل في الفلاة ، ولم يحصل له بعض ما تمناه ، ثم لما ولى عنهم الارتباع كروا على مدافعهم بالارتجاع ، فلم يجرد بعد هذه المرة ومذاقتهم لتيك المرة ومقاستهم تلك الأهوال المرة قواضب قتال ، ولم تسدد للرمى سهام ولا نصال بل باءوا بالخزى والوبال وشتات الشأن والحال وهموا في غدهم بالمسير والارتحال، وكان جملة من قتل من السامين ستة رجال محققين. قال المصنف:

فسل ربك التثبت أى موحد فأنت على السمحآء باد يقينها وغيرك في بيد الضلالة سائر وليس له إلا القبور يدينها وأنت عنهاج الشريعة سالك وسنة خير المرسلين تبينها فكن صابرا إن حل أو جل حادث فعاقبة الصبر الفتي يسترينها ولا جزعا من حادثات تشينها فلا تخش لو يزجى إليك هتينها وخلاق البرايا عوينها

نفوس الورى إلا القليل وكونها إلى الغي لايلني لدين حنينها وإياك أن تبدى لخطب مخافة وإن شمت من سحب الحوادث بارقا فكم فرجت من شدة إثر شدة وكم محلة مرت فسرت سنيها وكيف نفوس المخلصين ينالها فقد سارت الأحزاب يوم عربور محزبة غث الورى وسمينها وجاءوا بأسباب من الكيد مزعج مدافعهم يزجى الوحوش رنينها وأبدوا أمورا يذهب اللب عندها ويسقط من بطن الرداح جنينها

وتبغى لأهل الدين في الأرض وقعة يغني بها في كل قطر مهنها وهتك حمى البطحا ومن حل سوحها وسلب غوان ماتبدل عينها وراموا أصول الحق والدين والهدى يريدون أن يجتث منها متينها وهدم دعامات المحجة بعدما أشيد ذراها واستقر رصينها وتغيير منهاج تألق نوره فابصره غرب النواحي وصينها ولكنهم حادوا عن الرشد وابتغوا مناهج آبآء تغيير دينها ومن يعش عن ذكر الإله تضله شياطين لاينفك عنها قرينها فانت لهم نجد لما قد أتوا به ولم يبق في الإسلام إلا أمينها وهز ذوو الإسلام أعظم هزة على الدين بالبلوى فبان كمينها لقد زاغت الأبصار ساعة أقبلت بنو خالد أظعانها وظعينها ولكن مولى النصر ثبت أهلها كا هو في دفع الأعادى يعينها فقام بها عبد العرزيز مشمرا وساعده في الحروب متينها فآبت قلوب الناس من بعد طيشها وقرت عيون واستسر حزينها فآضوا وقد راضوا يقينا وجردوا قواضب عضب ليس ينبو سنينها لنيل الرضى والعز هان عينها من الله جيش والثبات كمينها وما نال هـذا بالنفوس ظنينها وآبت جيوش الفسق بالخزى والردى وليس لها إلا الشنار رهينها ولا برح الموثى معزا وناصرا معود الذى يهوى العلا ويزينها

وأقبل قاداة الضلالة والردى وساداتها تبغى الهداة تهينها وقد وطنوا للموت والله أنفسا وليس لهما إلا التصبر واللقا فنالوا عظيم الفوز والعز والمني أبي الله أن تعلى على الدين راية فثريو ضلالات ويسمو مهنها وأن يطأ الفساق في ذلك الجمي ومهتك من تلك العوالي حصينها فلا زالت البيضا يسمو منارها ويزهو محياها ويصفو معينها بحكم إمام المسلمين وعدله تحاط نواحيها ويحمى عرينها

وفيها طلب دهام بن دواس الهدنة من الشيخ والأمير محمد فأجاباه إلى ذلك المقصد واتفق على ذلك منهما الرأى والنظر وكان ذلك من أدق الفكر ، فهودن مجانا وأقام في الهدنة زمانا يقصر عن السنة عدده بل نحو عشرة أشهر أمده. وفيها فيذي القعدة قتل محمد بن فارس وولده عبد المحسن وذلك أن أولاد زامل أخيه وأياسا من جماعته تحققوا الردة منه وفيه فأرسلوا إلى الشيخ والأمير يخبرونهم بذلك الأسر الخطير ويعاودونهم على قتله وولده قبل أن يقع ذلك منه ويصير ، فنهوهم عن ذلك وأبوا ولم يسعفوهم على ما طلبوا بل زجروهم غاية الزجر عن ذلك المرام وأن عقد الهدنة قوى الإحكام ، فلم يجد فيهم ذلك التهديد ولم يبالوا بذلك الوعيد ، ولا أثر فيهم ذلك الكلام بل أثخنوها بالكلام وسددوا لهما من الردى مصيب السهام وأوردوه وابنه حياض الحمام في مجلسه الذي لايرام، وأسرع إلى ابن دواس تلك الأخبار فنهض من ساعته في المبادرة والابتدار إلى منفوحة مع جماعته وقد وصل الخبر بذلك إلى الدرعية في ساعته ، فأخذ عبد الدريز وكافة المسلمين في السير إلى منفوحة مسرعين مخافة أن يسرع إليها دهام عن معه من المبطلين . وقد تقدم أمامه كتاب من الشيخ إلى ابن دواس يخبره أن هؤلاء الجاعة الذين فعلوا تلك الأفعال طلبوا دلك منا وعالجونا عليه قبل لما تحققوا من ابن فارس الاختلاف والاختلال فزجرناهم عن ذلك وأغلظنا عايهم المقال إلا أنا ذكرنا لهم أنا لانتفيكم بل نذب عنكم ونؤويكم ، فإن كنت تريد على الهدنة البقاء فإياك أن تسلك سبيل الهلاك والشقاء وان كنت تريد النكث والحرابة فاسلك منهجه وأسبابه ، وجاءه الرسول وقدةر به إلى منفوحة الوصول ، وجرى بينهم من الفتال فصول ، وقتل من أهلها رجاين تلك الساعة وقتلوا منه واحد ، حين مد لدخولها باعه ، فلما قدم عليه الرسول بالكتابوعرف فحوى الخطاب بادر إلى بلده بالانقلاب، فلم يصل عبد العزيز إليها ومن معه إلا وقد آب ؟ ثم إن عبد العزيز بعد ماخر ج من منفوحة سار إلى قصر الغذوانة وأقام فيه أياما يصلح شانه، ثم حرج منه وقصد مكانه. ثم دخلت السنة التاسعة والسبعون بعد المائة والألف. وفيها في ربيع الأول اعتدى دهام بن دواس وأبدى الخيانة والإبلاس، فجمع زيد بن زامل وغيرهم فعدا على الصبيحات وأخذ منها طرشاكثيرا، وخرج أهل منفوحة فاقتتاوا معه وقتل منهم ستة أو سبعة وقتلوا منه نحو ذلك وكان لهم عنه أقوى منعة وثارت بينه وببن المسلمين

بعدها الحرابة وهو الذي فتح من الشربابه ودعا إلى ذلك أعوانه وأحزابه ، وفي ذلك من السر المصون والغيب المسكنون مالاتحيط به الأفهام ولا تدركه أفكار الأنام ، بل تقع التقادير والأقسدار وتصدر إرادة الجبار على غير ما يجول في الخلد والأفسكار وما لا يتخيله المتفكرون ولا ينتجه المتفرسون ليتذكر أولو الألباب ويقفوا بالتسليم والاحتساب لما دبره رب الأرباب، ويحصل لهم الأجر والثواب إذ كانوا لأحكامه وإبرامه يسلمون ( وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهوشر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ) فكانت هذه القضية وصدور هذه الحيانة الردية سببالحروجه عن بلده بالكلية ومبدأ لذهامه وأعوذجا على عذابه .

وفى منسلخ ربيع الأول توفى الأمير محمد بن سعود رفعه الله إلى جنات الخلود وآمنه يوم الفزع والورود وسقاه من حوض محمد المورود. وفيها بايع عبد العزيز أهل الإسلام وأعطوه على الإمامة عقد الأحكام وأقبل على المبايعة والمعاهدة والمتابعة جميع الخاص والعام من ساتر الأنام ، وقدم لذلك المسلمون من البلدان القاصى منهم والدان وتتابع على ذلك الحضر والبدوان، والشيخ رحمه الله تعالى هو رأس ذلك النظام والمحكم للعقدبالإبرام ، وكان يتلو عليهم أحكاماوموعظه وتعلما ( فمن نكث فإنما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرا عظما )وأسقط حرسه الله تعالى جميع المظالم وأبطل كافة المغارم وارتفع عمود الحق واستقام وانتظم أعظم انتظاموتأود غصن المحجة البيضا وأقبات الدنيا على رعيته فيضا وملئت قلوب العدا مما شاهدوا من سيرة الهدى حسرة وغيظا وشهرترايات الإسلام في الأقطار وسارت بالفتوح الركبان في سائر الأمصار وطارت قلوب أهل الضلال أي مطار ، وزاد أهل الإيمان بذلك يقينا وتسلما وجدوا في الدين والتوحيد تفهما وتفهما (ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقما). وفيها غزا المسمون وأميرهم عبدالعزيز الرياض ، وذلك أنه حرسه الله تعالى سار بمن معه إليها وملك بروج جصان وأدرك منها نيلا ، فلما تبين الصبيح واناشر الناس بلغ الخبر دهام بن دواس فأرسل سريما في الحال رجلا من جماعته خيال إلى سبيع وكانوا قريبا منه فعاجاوا بالحجيء والإقبال وبادروا في سرعة الامتثال، فلم يشعر المسلمون إلا بخيلهم في اقتبال ، ثم خرج ابن دواس مع جماعته لما علم مجيء سبيع من ساعته وقصده الخديعة والمكر بالمسلمين (ويمكرون ويمكر اللهوالله خير الماكرين) فحينئذأم عبدالعزيز

المسلمين بالظهور والخروج والنزول عن تلك البروج ، ثم إن دهام بن دواس خرج مسرعا إليهم يريد أن يناوشهم الحربويشغلهم حق تقدم سبيع علهم، فعند ذلك مدد الله تعالى عبدالعزيز وثبته وحماه من ذلك المر وجماعته وصارت بينهم جولة قتال قتل فها من المسامين عدة رجال ، وأقبلت خيل أولئك البدوان ، فابتدرهم من المسامين فرسان وحمى بينهم الطعان ثم بعد ذلك انفصل الفريقان وكل قصد له مكان ، ولم يدرك دهام من المسلمين مارام . وفيها غزا المسلمون العودة وأميرهم عبد الله بن محمـد فلم يجر بينهم قتال ثمرجع إلى حريملا فغزا إلى شلية من سبيع وهم بالعرمة فصبحهم وأخذ إبلهم وخيلهم ومامعهم من الغنم والأمتعة. وفيها أنى بردعظيم لم يعهدمثله فمات الزرع والعشب. وفيها جرت وقعة تسمى وقعه العدوة، وذلك أن المسلمين عدامنهم على الرياض ستون رجلا فخرج ولد زيد بن سلمان عجلا مرتدا من الدرعية ، فأخبر أهل الرياض بالقضية ، فلم تأتهم تلك العدوة إلا وهم مجتمعون لها في ندوة ، فعدواعلى صياح فارتفع عندذلك الصياح، ووقع بينهم الكفاح؛ ثم انهزم المسلمون والخيل لهم وراءهم متبعون فقتلوا منهم تمانية رجال وخمسة أسروا في الاعتقال. وفيها غزا المسلمون وأميرهم عبد العزيز فساروا إلى الرياض وأعدوا في الليل الكمين، فلما انتشر ضوء الصبح شعروا بالمسلمين فبادروا إلى الفتال ولم يكن لهم عنه بدُّ ولا احتيال،فلما حميت نار الحرب واستقرالطعن والضرب وظهر عليهم كمين المسلمين انهزموا جميعا مدبرين، وقتل منهم ستة رجال وانقلب المسلمون راجعين . وفيها هم دهام بن دواس بأهل منفوحـة فوصل المسلمين الخبر و سرعوا إليهم بالنفر . فلم يستقر دهام في تلك النخيل حتى جاءه مجيء المسلمين بالتعجيل فولى على عقبه هارنا لبلده رائما طالباً.

ثم دخلت السنة الثمانون بعد المائة والألف، وفيها غزا المسلمون وأميرهم عبد العزيز ثرمدا وأناها بعد أن هدأ الأنام، فكمن حتى استكمات الخروج للمرعى جميع مابها من الأغنام فاستاقها ذوو الإسلام وفزع من فى البلد من الأقوام حتى وقع الاختلاط والالتحام، وجرى بينهم القتال وضاق المجال وخرج الكمين فشدت عليهم فرسان المسلمين، فعند ذلك ولوا مدبرين: وقتل منهم شحو العشرين، منهم محمد بن عيد وحمد بن راشد ابنا إبراهيم بن سلمان، وقتل من المسلمين فواز التمامى وابن غدير وتسمى هذه الغزوة غزوة الصحن عند أهل ذلك الوطن، لأن الفتال وقع فى مكان

يقال له ذلك ، ثمانصرفالمسلمون راجعين وتوجه عبدالعزيز بالجيوش إلى منفوحة ؛ وفى أثناء ذلك الطريق وافق ركبا لابن دواس فقتلهم منهم محيسن بن قارى المعلومى على التحقيق ، ثم دخل عبدالعزيز منفوحة بالسرور والابتهاج لإرادة عقد الدخول ببنت زامل الزواج . وفيها فى الفطر الأول سار عبدالعزيز حرسه الله تعالى بالمسلمين فنزل بالبنية من الرياض فخرج أهلها لاقتال من غير ارتياض ، فقتل منهم المسلمون أربعة رجال ولم يبرزوا للطعان فى مجال ، وقتل من المسلمين مرشد بن حصين .

ثم دخلت السنة الحادبة والثمانون بعدالمائة والألف وفيها ارتفعت الأسعار والأثمان و نفق الزاد في جميع البلدان وبقي الناس في مقاساة البأس ، وبلغ الأنام من غلاء الطعام هم وضى ، وحزن وعنا ، حتى بلغ الصاع جديد و نصف ووزنه و نصف بجديده . وفيها غزا المسلمون العربان، فلما سار المسلمون إليهم سبقه النذير عليهم، فلم يصل إليهم من المسامين فرسان ، إلا بعد ما أخذوا الأهبة للطعان ، وكانت خيولهم تزيد على ست من عقود المئين ، ورام المسلمون أنهم يجدونهم مغفلين ، فلما شنت خيل الإسلام الغارة على أولئك الأقوام وأخذوا بعض الإبل السوام أطبقت عليهم خيل المطران وفرسان أولئك العربان، فاشتد بينهم الطعان، ولم يكن لهم إلى الفر ارمن إمكان، فثبت الله أهلالا يمان وتخاصوا من شر ذوى الطعيان وقتل بينهم بعض رجال من المسلمين دوخي الصيخي وابن ربيع ورجعوا على اعتجال، وفيها غزا السامون وأميرهم هذاول بن فيصل ومعه معود بن عبد العزيز ، وهذه أول غزوة غزاها فساروا يريدون العودة فأتوا تلك البلاد وقد هجع العباد وقد حكم على المقل الكرى ، وما شعر أحد بدخولهم وما درى ، وقد أعدوا لهم في مكان كمينا من الشجعان وأوصوهم أنهم إذا استكمل أهل البلد الفزع والظهور يعقبونهم على تلك القلعة والدور، فلما تبين ضياء النور وأدبر ظلام الديجور أغار المسلمون على أطراف البلدة، وكل من جيشه وكمينه عرف قصده، فبدرهم بالقتال من أهل البلدة ذوو النجدة فلم يأخذ المجال حده حتى دخل الكمين البلاد فة تلوا نور بن سعدون وأناسا من أهل الفساد ، فلما علم بما جرى وصدر من خربج من أهل البلاد وظهر رجعو اللقلعة فإذا هي عنهم في منعة ، وقتل المسلمون منهم رجالا ونودى بالأمان بعد انقضاء ذلك الحال وصار ابن حماد فيها هو الأمير ولم يغير عليه فيها بتغيير حتى صدر على المسلمين منه مايضير ثم رجع المسلمون . وفيها سار عبد العزيز

حرس الله ذاته بالمسلمين إلى الرياض فنزل بالمشيقيق وأقبل فزع أهل البلد إليهم وصدقوا الحملة عليهم ولكن الله من على المسلمين بالثبات ولم يكن لهم إلى الفرار التفات ، فقتل من أهل الرياض ستة من الأشرار ، وقتل من المسلمين ناصر بن عبد الله و محمد بن حسن الهلالي ورجع المسلمون إلى بلادهم. وفيها كاتب أهل الوشم عبد العزيز على مجيئهم ودخولهم في الإسلام فأجابوهم بحصول ذلك المرام ، فأقبل أهل الوشم بلده وقراه، ولم يبق منهم أحد حتى أهل مراه ، فدخلوا في الدائرة الحصينة والكل منهم رفض دينه ، وبايموا أهل الإسلام؛ واستمرت عليهم تلك الأحكام. وفهاغزا المسلمون وأميرهم عبد العزيز فوطي جلاجل وطلب من سويد النكال لـكونه مرتدا قبل ذلك الحال فأعطاه عن ذلك من الخيل خمسا فطاب بها عبد العزيز نفسا لكونها خيلا بالجودة معروفة وبالنجب مشهورة موصوفة ، ثم سار عبد العزيز حرسه الله تعالى في طريقه ذلك مجدا ، وكان فريق من اليمن على المربع له قصدا، فصبح الفريق بالغارة وأخذ علمهم إبلاثم طلب أثره ورجع إلى بلده سالما وللمال غاعا . وفيها سار عبد العزيز بالمسلمين إلى الرياض وجرت بينهم وقعة تسمى وقعة المجوز ، لـكون الوقعة عكان يسمى بذلك ، وكان القتال بينهم من بعيد بالبنادق هنالك ، ولم يقع بينهم للقتال مقاربة والكن كل أدرك بالرمى مطالبه فقتل المسلمون من أهل الرياض خمسة رجال ومن الخيل أربعا، وقتل من المسلمين محو عشرة صارت لهم الجنة مرتعا منهم مبارك بن سبيت وزيد ابن سعيد وابن وشيدان ، وأقام عبد العزيز بقصر الغهذاونة أياما يغير على الرياض ويرجع مكانه .

ثم دخلت السنة الثانية والثمانون بعد المائة والألف . وفيها استمر غلاء الزاد وبرح كافة العباد من المعيشة في مكابدة و نكاد ، وتسمى هذه سنة سوقه لأن السعر بلغ حده وطوقه . وفيها غزا سعود بالمسلمين ، وهو أول غزو تأمر فيه فأغار على الزلني وقتل ثلاثة رجال ثمر جع بالإمهال . وفيها سار عبد العزيز حرسه الله تعالى بالمسلمين إلى سبيع وكانوا حينئذ على الحائر فلم يزل يجد السير إليهم حتى قارب الهجوم عليهم فسبقه عليهم النذير لما اقتضته الإرادة الإلهية الأزلية من التدبير، فلم تقبل عليهم المسلمون إلاوهم القائه مستعدون ، فين طاعت عليهم طلائع الخيل كان منهم إليها أسرع ميل ، فالتحم الفرسان وحمى بينهم الطعان ، والنزم الثبات كل من الأقران حتى نصر الله تعالى الفرسان وحمى بينهم الطعان ، والنزم الثبات كل من الأقران حتى نصر الله تعالى

المسلمين وأعان ، فشد عليهم المسلمون الحلة، فلم يكن دون هزيمتهم مهلة ، فانهزموا جميعا وعمدوا إلى قصر الحائر سريعا فأقاموا به محتمين وكان أهله إذ ذاك مرتدين ، وأخذ المسلمون ما معهم من الأمتعة والخيل والإبل ورجعوا فأنزين بغاية الأمل. وفيها غزا المسلمون وأميرهم سعود بلغه الله تعالى المقصود ، فأغار على فريق من اليمن بعد ماقاربهم واستكن ، فلما صبحتهم منه الغارة لم يثبتوا غير ساعة فلزموا الانكسارة وتبعتهم إلى بيوتهم الخيول ولم يكن لهم سواها وصول ، وقتل منهم رجال ولكن الله أراد لهم السلامة ، ولم يشعر غزو المسلمين لاشتغاله بمن أمامه إلابالتئام بعض العربان عليهم وإقبالهم إليهم ، واستحر الطعن في أعقابهم ورجعوا من حيث مآبهم ، وأقبلت بعد ذلك العرب المكسورة واجتمعوا على المسلمين فكانت بينهم وقعة مشهورة ، فاحتمى المسلمون وسلموا، وقتل منهم سبعة غفر الله لهم ورحموا: منهم ناصر بن عثمان وفوزان بن ناصر ، ورجع المسلمون إلى بلادهم . وفيها غزا سعود بالمسلمين وركابهم بحو المائة على التخمين ، فأغاروا على عنيزة وخرج أهلها مجتمعين وكانوا ذوى عدد من المئين ، فوقع بينهم وبين المسلمين القتال، وأبدى المسلمون في ذلك اليوم المجال من النجدة والإقدام وفرط البأس والالتزام ، مابهر عقول أولئك الأقوام وأدهش أذهانهم والأفهام حين رأوا فعلهم بعد المخالطة والالتحام ، فلم يكن حينيدلأهل البلد عزم ولا اهمام سوى الفرار إلى البيوت على الأقدام، وقتل المسلمون نحو العشرة وكل من أهل الإسلام حمد ربه وشكره ، وقتل من المسلمين ثلاثة رجال ثم رجعوا إلى بلادهم من غير إمهال . ثم دخلت السنة الثالثة والثمانون بعدالمائة والألف. وفيها سار عبدالعزيز حرسه الله تعالى بالمسلمين يريد الرياض ، فوافق في ساعة خروجه من غير ارتياض خيلا كثيرة لدهام على الدرعية عادية ، وقد أخذت إبلا كثيرة لسبيع البادية فأطبقت عليهم خيل المسلمين مبادية ، واستقر بينهم الحجال ساعة ثم أدبرت خيل ابن دواس خجلة مرتاعة ، وقد قتل منهم المسلمون أربعة يعرفون مطرود الفريدوابن الرابع وحسن الجعفرى ودوخي بن مروان، ورجع عبد العزيز فلم يسر إلى ذلك المكان. وفيها غزا عبد العزيز بالمسلمين من أهل الدرعية وقراها ، فلما وصل إلى حريملا حرسها الله تعالى وحماها أمر من هناك من بلدان المسلمين أن يخرجوا له الدول مجتمعين فأخرج أهل سدير وأهل المحمل جمما كثيرا من الدول وقصد ما يريد من محل فأناخ بالمسلمين على

المجمعة وكان المسلمون عليها مجتمعة وجرى بينهم وبين أهلها القتال ودخل قلوب أهلها من المسلين الأوجال وقتلو امنهم تلك الساعة عدة رجال منهم عبدالله وقويفل ابناعثان وهاأخوا حمد رئيس المجمعة ثم إن عبدالعزيز أمر بالرجوع على من مشى معه من الدول وتبعه حين فرغ من أمر المجمعة وغزا بالجيش من ذلك المسكان، وكان ذلك في أثناء شهر رمضان فجد سائرا في ذلك الزمان حتى وصل إلى قرية الهلالية و د هجعت البرية وكانت من قرى القصيم ، فأناخ عندها في ظلمة الليل البهيم ورتب كمينه وحاله قبل أن يزيل النور من الظلام أوجاله ، فلما أغار بعد التشار النهار وخرج أهلها إلى القتال وبذلوا فيذلك غاية الحال ، ولكن الله الكبير المتعال . سلط عليهم الرعب والإذلال فانكسروا والمسلمون يقتلون في أثرهم باستعجال وهتك المسلمون البلد فيذلك المجال ودخلوها في تلك الحال ، وأخذوا جميع مابها من الأموال ثم نودي فيها بالأمان بعد ما قتل من أهلها رجال ، وأقام بها عبدالعزيز بعض ليال فذل أهل القصم كافة وغشيهم أمر عظيم من المخافة فرغبوا في الدخول في الإســــلام والانقياد لمنير تلك الأحكام ورفض مايعبد من الأوثان والأصنام، وأقبلوا على عبدالعزيز في تلك الأيام فأخذ عليهم عقد الإبرام ووضع عندهم معلمين للتوحيد والثمرائع والأحكام ، ثم رجع عبد العزيز يريد الدرعية ليقسم الغنيمة فيها بالسوية ؛ وفي أثناء ذلك عثر على أثر غزو لبني خالد كبيرهم بطين هنالك ، فعرفوا أنه غزو المسلمين فقالو الاطاقة لنابأهل الدين، وكان هذا من رأيهم أجمعين ، فتركوا المسلمين ومنازلتهم بعد ماحققوا مشاورتهم (وكني الله المؤمنين القتال) وكتب على أولئك الغزو والمذلة والإذلال وذلك أنهم أغار واعلى عدة فرقان من سبيع بأرض ضرما مقيمين في ذلك المكان ، فجرى بينهم قتال وطعان وحمى الحرب بين الفرسان وساعد أهل البلدمن الحضر أولئك العربان وشمروا للقتال مع تلك البدوان، فهزم الله تعالى أهل الطغيان وقتل منهم تلك الفرسان ، وأخذ المسامون منهم أموالا كثيرة وخيلا نحوست شهيرة . وفيها غزا للسلمين ركب فصادف الثمريف منصور فأخذ مع ركب معه وأتى به مأسور فمن عليه عبد الدريز بالإطلاق دون الفدا فرجع بعد ذلك برخصته من شريف مكة في الحج لذوى الهدى ، فاغتنم لذلك من المسلمين طائفة وسارت للحج آمنة غير خائفة وقضت ركن الإسلام وأدت المناسك على التمام في ذلك العام ، ورجعت بالحشيمة والإكرام . ثم دخلت السنة الرابعة والتمانون بعد المائة والألف . وفيها غزا عبد العزيز بالمسلمين يريد آل ظفير ، فأغار على المحمرة منهم فى ذلك السيروكانوا قبل مجيئه على حدر لسبق الندير ، ولكن أخذوا عليهم إبلا كثيرة وصارت بينهم مقاتلة شهيرة قتل منهم بعض رجال ، وانصرف المسلمون بتلك الآبال وفيها غزى عبد العزيز بالمسلمين وأقاموا فى الحائر مجتمعين ، ولم يخرج إليه من أهلها أحد ، فشر عفى قطع النخل واجتهد ، فلما عاينوا ذلك أهل البلاد طار منهم اللب والفؤاد ، وحين شاهدوا هذه القضية عظمت عليم الرزية وأحاطت بهم البلية ، فلم بجدوا سوى الاستسلام منهجا وإظهار الانقياد والإسلام معاذا وملتجا فطلبوا من عبد العزيز في الإسلام الدخول فأجابهم إلى ذلك السول وأسعفهم بالمأمول ، فبايعوه على الإسلام والتزموا في الأحكام بالقيام ورجع عبد العزيز عن معه .

ثم دخلت السنة الخامسة والثمانون بعد المائة والألف. وفيها غزا سعود حرسه الله تعالى يريد منيخ فلماو صلحر علا عن معه من المسلمين ذكر له غزو لآل ظفير مجتمعين وكان رؤوس ذلك الغزو آل ضويحي ووهق بن فياض فحـد في ساعته في الانتهاض وحث السير في أثرهم بعد تحقق أخبارهم ، فأدركهم في أرض غيانة وأسرعت إلهم بها فرسانه ، فلما عرفه آل ظفير وعلموا شأنه كل منهم أنهزم يريد أهله ومكانه فعض المسامون علمهم الساقة ، وأسروا بعض أولئك الرفاقة وقتلوا منهم رجالا منهم وهق بن فياض وشتتوهم حالاً ، فلم يسلم من القتل والإسار إلامن طلب الفرار ، ثم رجع المسلمون. وفها أرسل الشيخ وعبد العزيز إلى والى مكة أحمد بن سعيد الشريف هدايا وكان قد كانهم وراسلهم وطلب منهم أن يرسلوا فقيها وعالما من جماعتهم يبين لهم حقيقة ما يدعون إليه من الدين و يحضر عند علماء مكة ، فأرسل إليه الشيخ وعبد العزيز الشيخ عبد العزيز الحصين وكتب معه إلى الثهريف رسالة ، وهذه نسختها وهي : بسم الله الرحمن الرحم المعروض لديك أدام الله فضل نعمه عليك حضرة الشريف أحمد بن الشريف سعيد أعزه الله في الدارين وأعزبه دين جده سيدالثقلين إن الكتاب لما وصل إلى الخادم وتأمل مافيه من الكلام الحسن رفع يديه بالدعاء إلى الله بتأييد الشريف لماكان قصده نصرالشريعة المحمدية ومن تبعها وعداوة من خرج عنها وهذا هو الواجب على ولاة الأمور، ولما طلبتم من ناحيتنا طالب علم امتثلنا الأمر وهو واصل

99

إليكم ويحضر في مجلس الشريف أعزه الله تعالى هو وعاماء مكة ، فإن اجتمعوا فالحمد لله على ذلك وإن اختلفوا أحضر الشريف كتهم وكتب الحنابلة ، والواجب على كل منا ومنهم أن يقصد بعلمه وجه الله ونصر رسوله كما قال تعالى ( وإذ أخذ الله ميثاق النبيين ) إلى قوله ( لتؤمنن به ولتنصرنه ) فإذا كان الله سبحانه قد أخذ المثاق على الأنبياء إن أدركوا عدا صلى الله عليه وسلم على الإيمان به و نصرته فكيف بنا ياأمته فلا بد من الإيمان به ولابد من نصرته لايكفي أحدها عن الآخر وأحق الناس بذلك وأولاهم أهل البيت الذين بعثه الله منهم وشرفهم على أهل الأرض وأحق أهل البيت بذلك من كان من ذريته صلى الله عليه وسلم وغير ذلك ، يعلم الشريف أعزه الله أن غلمانك من جملة الخدام ثم أنتم في حفظ الله وحسن رعايته ؟ فلما وصل إليهم عبد العزيز المذكور نزل على الشريف الملقب بالفعر واجتمع هو وبعض عاماء مكة عنده وهم يحى بن صالح الحنفي وعبد الوهاب بن حسن التركي مفتى السلطان وعبد الفني بن هلال وتفاوضوا في ثلاث مسائل وقعت المناظرة فيها: الأولى مانسب إلينامن التكفير بالعموم. والثانية هدم القباب التي على القبور. الثالثة إنكار دعوة الصالحين لاشفاعة ، فذكر لهم الشيخ عبد العزيز أن نسبة التكفير بالعموم إلينا زور وبهتان علينا. وأما هدم القباب فهو الحق والصواب كما هـو مسطور في غير كتاب ، وليس لدى العلماء فيه شك ولاارتياب. وأما دعوة الصالحين وطلب الشفاعة منهم والاستغاثة بهم في النوازل فقدنص عليه الأئمة الفواضل وقرروا أنه من الشرك الذي فعله الأوائل ولا يجادل في جوازه إلا كل ملحد جاهل فأحضروا من كتب الحنابلة الإقناع فرأوا عبارته في الوسائط وحكايته الإجماع فصار لهم بتلك العبارة اقتناع ولهمإلى الإقرار إسراع وتفوهوا بأن هذا دين الله وانتشر فما بينهم وشاع وقالوا هذا مذهب الإمام المعظم ، وانصرف عنهم عبدالعزيز مبجلا مكرم. وفها سار عبدالعزيز بالمسلمين يريد الرياض فعدوا منها على معكال وخرج أهلها فجرى بينهم قتال ، فلما استقر جلادهم للمسلمين خرج علمهم الكمين فلم يلبثوا غير ساعة ثم كان منهم إلى البلدار تجاعة، وقتل المسلمون منهم ستة رجال منهم عتيق ابن زائد ، ثم هم المسلمون بالارتحال فله ا وصل المسلمون إلى بعض بلدانهم انقلبوا راجعين ريدون الرياض لشأنهم فكان من القضاء والقدرأن دهام بن دواس قدسار وظهر عاديا على أهل عرقة وايس عند المسلمين منه خبر فلما خرجوا في ذلك الشأن التقوا جميعاً قريبا ( ٦ - تاريخ نجد - ثان)

من ذلك المكان فأطبقت عليهم من المسلمين فرسان ، فلم يلبثوا ساعة لاطعان بل انهزموا إلى تلك البلدان فسكان أول قتيل منهم دواس بن دهام ثم جد في أثرهم أهل الإسلام وهم فيهم يقتلون حتى قتل منهم عشرون وآخرهم ابن لدهام واسمه سعدون ، وكان الذى باشر قتل دواس عبد العزيز أمير الناس صرف الله عنه كل باس ، فرجع دهام بأعظم الباس مرتديا من الذل والحزى أضفى لباس ، متجرعا من الهم أصفى كاس ، فلم تزل له بعد هذه عين قريرة ولاحالة من المعاشسريرة ، بل كلما غفت العيون أبدى من الأسف المكنون مالايعرف ولا يقاس ، لاسها على مفارقة سعدون ودواس ، فنودى عليه بلسان الحال من بعيد (ذلك بما قدمت يداك وأن الله ليس بظلام للعبيد) وفيها سار عبد العزيز بالمسلمين حتى تزل الرياض وخرج أهلها مسرعين ولم يكونوا عن القتال منشين وطال القتال بينهم فعجل الله لبعض أهل الباطل حينهم وشد عليهم المسلمون فأسرعوا مجهدون ، وقد قتل منهم أربعة رجال منهم ابن رومى الذى فيذلك المجال .

م دخلت السنة السادسة والثمانون بعد المائة والألف . وفيها غزا عبد العزيز بن محد بللسلمين فلم يبرحوا في ذلك السير مجدين يريدون آل حبيش وكانوا نازلين بأرض صبحا ؛ فلما قاربوهم كنوا حق يحققوا أمرهم مراما ونجحا ويستعدوا لملاقاة أولئك الفرسان طعانا وكفحا ، فلما انجلي الديجور وعم ضياء النور وفرغوا من الصلاة صبحا شنت عليهم عاديات المسلمين صبحا فأخذوا عليهم آبال وفزع أهلها للقتال وراموا لها فكاك ولم يكن لهم إلى ذلك إدراك ، بل وقعوا في هوة الأدراك ، وقتل منهم أناس ورجع المسلمون بإيناس . وفيها غزا سعود حرسه الله بالمسلمين يريد من الرياض الإبل والغنم السارحة ، فلم تزل همته على الجد في السير بارحة حتى وصل إليها بعد الهجود فكمن المسارحة ، فلم تزل همته على الجد في السير بارحة حتى وصل إليها بداية فالتجأت إلى البلد الإبل وخرج الفزع إليها بالمعجل ، فتقابل كل من الفريقين واقتتل حتى صدتهم فرسان المسلمين فانهزموا مدبرين ، وقد قتل منهم سبعة منهم مرخان بن فريان فرسان المسلمين فانهزموا مدبرين ، وقد قتل منهم سبعة منهم مرخان بن فريان فرسان المسلمين فانهزموا مدبرين ، وقد قتل منهم سبعة منهم مرخان بن فريان فوصل اذلك قريب السحر فقضى قبل الصبح من التعبئة الوطر فلما بدا الصبح مسفرا منيرا وقضى الصلاة تبدى مغيرا وارتفعت الأصوات في البلاد وخرج بعد الاستعداد منيرا وقضى الصلاة تبدى مغيرا وارتفعت الأصوات في البلاد وخرج بعد الاستعداد من يريد القتال والجلاد ، فلما عاينوا أهل الإسلام جللهم الرعب والإحجام فلم يحصل من يريد القتال والجلاد ، فلما عاينوا أهل الإسلام جللهم الرعب والإحجام فلم يحصل

لهم بعد الالتحام فرط إقدام بل مكثوا في القتال زمان مرتدين ثياب الهوان ، فلما شد عليهم أهل الإيمان انهزموا من غير توان وقتل منهم مرزوق المطيرى وجد بن فائز وقتل من المسلمين على بن مجد الأمير . وفيها مات الشيخ أحمد بن مانع رحمه الله تعالى في رمضان . وفي آخره مات ثنيان بن سعود أسكنهما الله تعالى دار الخاود وكان لهما بهذا الدين المنهج المحمود .

ثم دخلت السنة السابعة والتمانون بعد المائة والألف وفيها سار عبد العزيز بالمسلمين متع الله تعالى به سنين ، فنزل بالرياض وألتى رحله في تلك الغياض ونازل أهلها مدة من الليال وكل يوم يجرى بينهم قتال ، واستولى المسلمون على بروج وجدوان فأسرعوا إلى تهديم ذلك البنيان وهدموا ذلك المرقب الشامخ فصار الدمار لارتفاعه ناسخ وقتل من أهل البلد رجال وبات أهلها في غاية الأوجال يسامرون في الدياجي السها مماحل بهم ونزل بساحتهم ودهى وقد عرتهم الذلة والدهشة وغشيتهم الرجفة والرعشة لاتهدأ لهم قلوب ولا عيون وقد أيسوا من أنفسهم وخابت منهم الظنون ، وقد قارب أن يفتحها إذ ذاك المسلمون لما بان لهم من الانتصار وما ظهر على أهلها من الرعب والانذعار ولـكن إرادة المولى غالبة على العباد وليس يجرى إلا ما اختاره وأراد، فانصرف عنهم جميع المسلمين وأخر الفتح إلى حين ، وقد قتل من المسلمين اثنا عشر رجلا نالوا من الشهادة أملا منهم عقيل بن نصير وسلطان بن حفيتان وكانت هذه الوقعة في صفر ولم يشرق بعدها لدهام عز ولا سفر بل هم" بالرحلة والسفر والجلاء عن ذلك الوطن الذي توى فيه وقطن وحل به وسكن ، فأخذ في تدبير النقلة والارتحال مما داخله من الرعب والأوجال وخالط قلبه من الخوف والإذلال، فبقي أياما وليالي لايحسن له حال ولا ينشرح له بال مخافة على أهله والعيال وأسفا على ذهاب تلك الأموال وأسفا على فراق الحلة والبعد عن تلك المحلة ومعاناة الجلاء والنقلة والأرض به راجفة وريح الهروب عليه عاصفة ، وهو يصبر نفسه ويتصبر ويتجرع مرارة الأسف ويتحسر ، وينادى بالويل على نفسه كلساعة وهي إلى الفرار نزاعة لاتروض إلى البقاء والاستقرار ولا تميل إلى المسكث في هاتيك الديار حتى نادى عليه منادى الذل والصغار إلى متى التصبر والاصطبار والحلول والقرار وحتى متى تقدم فى ذلك رجلا وتؤخر الأخرى والجلاء هو الأولى لك والأحرى ، وصاح به قلاع الحصون إلىمتى هناالسكون

فقد آذن ليل الماطل بالزوال وأعامت سحب الشرك بالارتحال وتقشعت غياهب الزيغ والضلال ولاح نور الهدى والهداية وانجلت دياجي الضلالة والغواية وتلاكر عمود الصباح وأشرق لأهل الإسلام السعد ولاح وغدا البلاء على الباطل وراح وأعلن عليهم لسان الفتحوهم يسمعون (ولنخرجنهممنها أذلة وهم صاغرون) فلما حان من شمس الباطل غروبها وآن لأهلها جلاؤها وهروبها وأن تثبت في روضة الرياض قواعد الدين وتمحق دولة المفسدين ويظهر لأهل الإسلام النصر والظفر والتمكين وتعلو كلة الحق على المبطلين وتمحى آثار ذوى المحكر والمعتدين ( فانظر كيف كان عاقبة مكرهم أنا دمرناهم وقومهم أجمعين ) جمع جميع أعيان بلده وأخبر بحقيقة عزمه ومقصده وأنه يريدالهروب والجلا، وأن فؤاده ملى وعبا ووجلا فصاحوا كلهم عليه وأقباوا بأجمعهم إليه ، وقالوا ماحملك على هذه الأفعال وما الموجب لها من الأحوال أهذا الها مكر وخداع حتى تعرف منا الصدق بإجماع أم حدث بك من الجن انتزاع فاستعد بالله من الشيطان فلن تراع ، فقال دعوا عنى هذا الهذيان فليست الرياض لى بأوطان وليس عيالي فيها بسكان وما شاء الله كان، ولم يرعو من ذلك القال والمحاولة عن الارتحال ، ولم يستطع إلى ذلك سبيلا ولاوجد من قلبه عليه دليلابل انتفخ سحره ولبه وطاشفؤاده وقلبه وتعاظم منه في الحشا(ومن يهن الله فماله من مكرم إن الله يفعل مايشاء) فانفضوا من حوله سراعا وعرفوا أنهم لايدركون بهدفاعا فاز دادواذعراوارتياعا و يحققوا أنهم منها مخرجون وأنهم له متبعون (وبدا لهم من الله مالم يكونوا يحتسبون) فتردوا رداء القنوط والإياس وكل ساعة ينتظرون حاول النقمة والباس (فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ) فلما انتصف ربيع الثانى خرج عبد العزيز حرسه الله تعالى بالمسلمين يريد الرياض وحربها وتدميرها وخرابها وقدد جرد أهل الإسلام لذلك صوارم الاعتزام ونهضوا كافة وليس لهم دونها مرام ، وقد ارتجوا الفتح من الملك العلام ووطنوا نفوسهم على حصارها ليالي وأيام ، ولم يكونوا بما في الغيب مشعرين (ادخلوها بسلام آمنين) فاما وصلحرس الله مهجته وأيد عزه ودولته في مسيره ذلك إلى قريب عرقة انبلج له عمود الأنس والسرور وانسلخ مدلهم ذلك الديجور وطلع له طالع السعد وبرق له بارق الفخر والمجد وتبدى له في أفق ذلك الطريق لوامع المسرة واللطف والتوفيق، وكان بذلك جديرا وحقيق وناداه اسان المبشر والبشير

إلى م تسعى وتسير ؟ وجميع عداك في تدمير وإلى كل بلد في مطير ، فأرخ ذيول الهذا فقد جاءك القصد والني وزال عنك النصب والعنا، فسعيك إن شاء اللهم شكور وأنت على ذلك مأ ثور، وقد ضوعفت لك في هذه المدة الأجور وصارت لك العقى على ذوى الفجور، والغلبة والنصرة على أهل الفساد والشرور، فقد خلتلك القصور وتأهبت إلى لفائك الصدور، وقد أقفرت تلك الدور ممن كان بهايتعدى و يجور، وقد حقت كلمة العذاب على الفاسقين ، وجاء وعد الله لحزبه الفائزين (وتريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض و نجعلهم أمَّة و نجعلهم الوارثين ) فيمد الله تعالى على هذه الأنعام وشكره على هذه المواهب الجسام والعطايا الوافرة العظام وقال وهو خاضع لربه مستكين حامدالله رب العالمين (رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت على وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين) فسار يريد ماهيأ الله تعالى له من مكان وما خوَّله من تلك الأوطان وشيعه في ذلك الطريق الأمن والأمان وحفه فيه الأنس والتهان ووصل إليها قبل غروب الشمس بأكل فرح وأنس وطيب قلب ونفس، فدخل تلك البلد فإذا دهامقد ولى منها وشرد ، وذلك أن دهام بن دواس لما حاق به من ربه الباس وقرب أن يسقى كؤوس الأحزان ويلقى المذلة والهوان وتكون الدائرة عليه لأهل الإيمان جمع كافة ماله من أعوان وما أراده من الشان فكل بقى متحسر احيران يعض أنامله ندمان، فخرج هو وأولاده وأعوانه وغالب أهل البلد شأنهم شأنه ولم يبق في البلاد إلا القليل مخافة من فعلهم الوبيل وقصدوا جميعا الدلم ونوى سكناها وعزم وجد في الطريق ومن معه ومات نحو أربعمائة من الخلق ممن تبعه لأن جلاءهم كان في القيظ فزادوا حرارة مع ما بقلوبهم من حرارة الغيظ فصلتهم لواعج القيظ وجمرته وحرقتهم عواصفه وحدته. هذا والمسلمون قد جدوا في أثرهم المسير ينقذون بالماء كل ضعیف وفقیر ویقتلون کل شیطان مرید وکل ذی بأس شدید حتی وصلوا إلی الدلم المعروفة وقطعوا تلك المفاوز المخوفة ونادى عبد العزيز فهما بالأمان إلامن كان مشهورا بالسوء بإعلان، فعند ذلك ظهر من كان مختفيا وبان، ولم يقتل إلا عبد المحسن بن شاخص وصالح المهشوري وبراك بن حميدان وعجد بن سلمان، ولم يقتل غيرهم إنسان، وأرسل عبد العزيز إلى أهلها الذين ناروا وخرجوا مع دهام وساروا يدعوهم إلى الرجوع فلم يكن أحد عنه بممنوع إلا من تميز بالشر والفساد وتوغل في طريق العناد وتسربل بالبغى والإفساد ففاء وا إليها وآبوا ، وقد ربحوا فى ذلك وماخابوا وسكنوابها فطابوا ، وكانت جميع تلك الأموال والنخيل ذوات الأغلال فيئا من الله ذى الجلال لكونها لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب ، فكانت لبيت المال من غير ارتياب وحسن تملكه لما وطاب ؛ وأقام بهاعبدالعزيز أياما ونصب فيها أميرا وإماما وكتب الشيخ لعبد العزيز فى تلك الأيام رسالة أرسلها إليه فقدمت فى الرياض عليه وقال فيها : أحب لك ماأحب لنفسى وقد أراك الله فى عدوك مالم تؤمل ، فالذى أراه لك أن تكثر من قول الحسن البصرى كان إذا ابتدأ حديثه يقول : اللهم لك الحمد بما خلقتنا ورزقتنا وهديتنا وفرجت عنا لك الحمد بالإسلام والقرآن ولك الحمد بالأهل والمال والمعافاة كبت عدونا وبسطت رزقنا وأظهرت أمننا وأحسنت معافاتنا ومن كل ما ألناك ربنا أعطيتنا فلك الحمد على ذلك حمدا كثيرا طيباحتى ترضى ولك الحمد إذا رضيت .

## خاتمـة

يحتاج لهاكل طالب وتتشوق إليهانفس كلراغب ويرتدع بهاكل عدو" محارب ويتعظ بهاكل طالب وتتشوق اليهانفس كلراغب ويتعظ بهاكل خائف من الله مراقب ، ومن نال من التوحيد رفيع المراتب

وهى أن الله القادر الحكيم والآخذ الشديد الأليم أقام دهام بن دواس يصادم أجناد الدين ويبذل جده في حرب ثلاثين من السنين والأعوام لايكاد يهنأ له طعام ولا تستغرق عيونه في دجى الظلام بلذيذ المنام إلا أنه أظهر الاستعانة وأبدى الاسكانة في ثلاث سنين للدخول مع المسلمين وأقام في بلده الأحكام والشعائر ولكنه يتربص بأهل الدين الدوائر فكان إذا أتاه من الدرعية أحد قام في توقيره وإكر امه وقعدو أظهر له في الاسلام الغبطة والرغبة وإن كان قد ملي من بعضه قلبه ، وإذا رأى أحدا من جماعته مبديا التوحيد والديانة أخني له الذلة والإهانة وكانت هذه الثلاث سنين متفرقة من السنين التوحيد والديانة أخنى له الذلة والإهانة وكانت هذه الثلاث من الحساب والعدة ألف في عشرين والذي قتل من الفرية بن في هذه المدة أربعة الآف في الحساب والعدة ألف وسبعمائة من المسلمين نالوا الكرامة ، وألفان وثلاثائة من الضلال صارت عقباهم الندامة ، قال المصنف :

كشف الحــق ظلمة الاغلاس ومحا الدين جمــلة الأرجاس وأزال الصباح ديجـور ليـل طال ماساعد الأسى في احتباس فظلام الضــلال والشرك ولى وضياء الرشــاد والرشد راسى

وتجلت غياهب البغى لما أذن الزيغ والردى بانتكاس وفتوح ومفخدر لأناس ساطع النور لامع النبراس واستمرت سكانها في اقتباس والورى في مناهج الخناس

ورياج القبول والنصر هبت فالأعادى قلوبهم في ارتجاس ومنادى السرور أضحى ينادى بالهنا والني بغير التباس زانها الصبر في اللقا فاستنارت بضياء السعود من غيرياس وطيور الافراح بالفترح غنت فوق أفنان غصنه المياس حين أم الإمام بالفتح ساع مخبر عن جلا بي دواس فاستزاد الإسلام حوزا وفوزا وسرورا وعاد باستيناس ومضى الهـم والعنا وتجـلى يوم أخلى الرياض ذو الإبلاس کم بدا من أبی سعود سعود قد علت رتية الشريعة لما شاد أركانها بأقوى أساس وسما منهج المحجة سمكا واستبانت معالم في اندراس وتبدى الهدى فأضحى سناه وأضاءت بذاك بلدان نجد ومضوا بعده بغير احتراس وأتت بعد ذا الفتوح وأضحى طالب الدين في مزيد التماس فاستقرت قواعد الدين فها وأتى التوحيد يتاو جهارا سورة الفتح لانتصار الناس وبدا الدين وجهـ مستنيرا حـين ميطت براقع الأدناس خلد الله في النعيم إماما أظهر الدين بعد طـول ارتكاس وغدا معلنا بدعوة حق أوضح السبال اللأنام وأحيا ميتا غيبوه في الأرماس وجـ لا الوقر عن مسامع قوم والعمى عن بصائر في انطماس ساعدته عصابة الحق حتى لبسوا للحروب أقروى لباس عصبة لاتهاب هـول المنايا كلهم في اللقاء صعب المراس عزروا الدين بالقنا والقواضى وأزالوا عنه قيذا الأنجاس بذلوا للجهاد فيله نفوسا روتضوها الموت بعد شهاس كم تجلت لهم خطوب شموس فجلوها بكل لدن وقاس

أيد الله نصر سعود ناصر الدين لابدى العباس وأدام الإله نصر سعود ناصر الدين لابدى العباس وفيها وقع الطاعون فى بغداد والبصرة وما بينهما من البلاد وتزايد أمره وتفاقم وجل الحطب وتعاظم، وكل يوم يموت من البشر ويدفن فى تلك الحفر مئات من الأنام وطال ذلك عليهم ليالى وأيام حتى فنى أكثر أهل البصرة ومن والاها من قرى الحجرة ويذكر أنه مات فى ذلك الطاعون مائة الألوف من جميع البلدان متفرقون . وفيها أرسل عبد العزبز حرسه الله تعالى إلى زيد بن زامل رئيس الدلم بنبذ العهد والأمان وليس هنا إلا الدخول فى دائرة أهل الإسلام والإيمان ، فلم يثن إلى ذلك الشأن منه عنان ولا التفت إليه مختالا بما لديه وسعى فى حشد الناس والأحزاب لما أراد الله تعالى عليه تعجيل العذاب وأرسل إلى رئيس نجران يستجيشه ويستدعيه ويعده على مجيئه الأموال ويمنيه ويضعف أمر هذا الدين ويوهيه فلم يرعو إلى ذلك المقال وقصده زيادة الشرط فى المال والتوثق قبل الشروع فى الحال .

ثم دخلت السنة الثامنة والثمانون بعد المائة والألف وفيها أيضاً أرسل زيد بنزامل إلى رئيس بجران يدعوه إلى ذلك الشان ، ويحثه على القدوم فيذلك الزمان وتعجيله قبل طوارق الحدثان ، فلان إلى ذلك فؤاده لأن طاب المال هواه ومراده وغارت لنيل المال عيونه وحارت في ذلك أوهامه وظنونه وصارت أنامل يده ينادمها عثنونه فتأمل ساعة وفكر ثم أجمع عزمه ودبر وحرر مقصوده وقدر وحقق مطلوبه وقرر فأرجع إليه الرسول يريد أن يبين له المبذول ويعرفه بالعائد والموصول وفائدة المحصول فأرجع إليه بما راض جأشه عليه وأن ذلك يتمثل لديه فوقع بينهما المشارطة وانبرام فأرجع إليه بما راض جأشه عليه وأن ذلك يتمثل لديه فوقع بينهما المشارطة وانبرام المقد والرابطة ، وحصل التقارر بعد العاودة والفاوضة على قريب من ثلاثين ألف زر تعجل بها المقابضة وطلب زيد بن زامل من رئيس بجران أن يرسل إليه أرهان والالتزام ، فلما قلموا على زيد أولئك الأقوام جد في تحصيل ذلك المال واستيفائه من والالتزام ، فلما قدموا على زيد أولئك الأقوام جد في تحصيل ذلك المال واستيفائه من من ذلك جهداوسقاما وضيقا وإلزاما و برتجون لهم مآبا (فدوقوا فلن نزيد كم إلا عذابا)

فلما نضٌّ له ذلك المال أرسل به في الحال لقصد نجيح المرام بقدوم أو لئك الطغام. وفيها نزل عريعر مع بني خالد وعنزة على بريدة وأعمل فها مكره وكيده وأقام بها بعض أيام وهو يحاول فيأهلها بالخديعة والإبرام وتليين الجناح لهم في الكلام ، فجاشت إلى ذلك قلوبهم وحاطت بهم ذنوبهم فاستدعى عريعر أميرها عبد الله بن حسن للخروج إليه والمواجهة حتى يكون الخطاب مشافهة فاغتر بذلك وظهر وسار إليه وابتدر ؟ فعند ذلك حجر عليه وأسر ، فدخلت المدينة على حين غفلة من أهلها ولعل ذلك من شوم ، وكان ذلك على حين غفلة بلا نثبت ومهلة وبئس هذه الفعلة وما أقبحها من خصلة فجالت في البيوت أولئك الأعراب وكسروا لنلك الأبواب فلم يجدد أهلها من ذلك مهربا ولا ألموا للنجاة مطلبا وشمر راشد الدريبي لذلك إزاره وقصد في ساعته قصر الإمارة وكان قبل ذلك منه جاليا وذلك البلد منه خاليا وفر من يخاف من المسلمين على نفسه من المبطلين وتفرقوا في البلدان حتى جاءهم من ربهم الصلة والإحسان، فكاتب عبد العزيز أهلها الذين خرجوا منها ونفروا هاربين عنها وهم آل عليان على أنهم يقبلون عليه ويقيمون عنده أحسن الله قصده فأسرعوا إليه المجيء والإفدام وقابلهم بغاية الإكرام ورعالهم تلك الدمام وأقاموا في نهاية الاحتشام وأقام عريعر في ذلك المكان بعض أيام وليال ، ثم شمر في المسير والارتحال فسار منها وظمن عنها ومعه عبد الله بن حسن ذلك الأمير ، ولم يزل عنده في حكم الأسير حتى جاءه قضاء العظيم الكبير وحان أن يسقى ذلك الكأس المرير وينفذ فيه الإرادة والتقدير ويتجرع كأس الحمام بعد ذلك العز التام، فنزل به في أرض الخابية السم فخر من ذلك المقام السام وضمه ضيق اللحود وصارأ كلة للدود بعد دلك القنا والفنابل ومسايرة الجيوش والجحافل، وهذه سة الله في جميع المخلوقات والعبيد ومفاجأة الحمام بغتة لذوى البأس العتيد (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وعي ظالمة إن أخذه أليم شديد). وفيها غزا سعود حرسه الله بالمسلمين يزيد الدلم، والسعد قد قارنه وألم"، فسار حتى قرب إلها وشارف الهجوم عليها فأناخ على حين غفلة من الناس وقد هجيع أهل الأندية والأحراس ، فعباً عند ذلك من الكين ماأر ادوهيا أهل العارة من أولئك الأجناد فلم تستقر الشمسطالعة حتى صارت خيول المسلمين إلى الغارة نازعة فوافت كثيرأغنام فاستافها على التمام وخرج بعد ذلك من أهل البلد من فيه نجـدة وكان استرداد تلك الأغنام قصده ، فناوشهم المسلمون القتال والكل قد بدلوا فيه طاقة الحال حتى ظهر

الكمين عليهم وبدا فصاح بهم صائح الذل والردى ، فانكسروا ولكن بعد ماجهدوا وجدوا فانهزموا مدبرين وما ألووا على الساقة وما ردوا ، وقتل السلمون عشرة من رجالهم ودخاوا بلدهم بكسافة بالهم وتشتيت حالهم ، وقتل من المسلمين رجلان عوض بن ذيب وراشد بن مطيع ، ثم بعد ذلك ارتحل سعود ، فلما وصل إلى الحاير جهز سرية من المسلمين وأمر عدامة بن سويرى علمم أجمعين وأمره أن يقصد الزلفي ويأخذ ما يجده هناك ويلغي ، فسار من ساعته ومن معه عدامة فوافاه ركب من أهل الزلفي أمامه فشن عليهم العارة ولم ينج أحد منهم بنيارة ولا أواه حين شمر فيه إزاره فكل منهم تجرع حمامه وكان الموت غايته ومرامه وكانوا نحو العشرين فقتلوا أجمعين. وفيها وفد أهل حرمة والمجمعة على الشيخ وعبد العزيز يريدون الإسلام فعاهدوا على ذلك والتزموا القيام بجميع الوظائف والشعائر والأحكام، غير أنهم طلبوا منهماعدم المطالبة بالجهاد حتى يتوفر أهل تلك البلاد وكان مرادهم الإمهال سنتين ثم يشمرون بعد ذلك من غيرمين ، فلما عرفا منهما الحقيقة والرغبة ساعداهم على الموافقة والطلبة ثم كانت إلى بلادهم الرجعة والأوبة بعد ماأدرك كل مطلوبه. وفيها وفد مجد بن رشيد الهزاني وأعيان أهل الحريق يريدون الإسلام الذي هو أسهل طريق ، فقدموا على الشيخ وعبد العزيز سلك الله بهما مسلك التوفيق ، فبايعوا على الإسلام والتزموا القيام بجميع الأحكام ثم بعد ذلك رجعوا إلى بلادهم بعد حصول مرادهم.

ثم دخات السنة التاسعة والثمانون بعد المأة والألف. وفيها سار عبد العزيز بالمسلمين يريد الخرج، فجد المسير حتى إذا قارب الضيعة بعد الهجوع أناخ يهى الجوع ويعبى أهل الغارة والسكمين، فلم ينجل الظلام ويضمحل الإظلام إلاوقد أخذ من التعبئة أحسن نظام، فعند ذلك شن العارة على أهلها وأخذوا من الأغنام، فوج عندذلك أهل البلاد وناوشوا المسلمين الجلاد حتى بدت لهم من السكمين أسنة فأطلقوا للفرار أعنة وولوا جميعا مدبرين، وأقاموا فى البلاد محتصرين، وقد قتل منهم تلك الساعة اثنا عثمر رجلا ورجع المسلمون على أعقابهم وقد أدركوا أملا، ثم إن المسلمين أخذوا فى قطع الأشجار والنخيل فقطعوا من ذلك ماليس بالقليل وذلك جميع نحل الشدى. ثم ارتحل عبد العزيز والمسلمين ونزل بالدلم ونوى حصار أهل زميقة وعزم، فأقام عليها للحصار وأشرف بالمسلمين وخرب من نخلها وزروعها وقطع من أصلها وفروعها ثم انصرف راجعا إلى بلاده بعد نيل مراده واستأذن الغزاة فى إعطاء تلك الغنيمة آل عليان راجعا إلى بلاده بعد نيل مراده واستأذن الغزاة فى إعطاء تلك الغنيمة آل عليان

فأجابوه بطيب لسان وجنان ، وقد استشهد من السلمين تمانية رجال منهم فهد بن سلمان رحمهم الله تعالى. وفيها سار رئيس بجران يريدأ هل الإيمان ومحاصرتهم كافة في البلدان فأقبل معه من سائر الأعراب مالايقدر على عده حساب ولا تحصره الألباب ، وقد انضم إليه والتأم كل جلف وطغام وأشخاص كالأنعام بل هم أضل منها في الافهام ، وكل من بلغه ذلك المسير والتسيار سارع إلى المسارعة والبدار خصوصا سكان الفيافي والقفار فأقبلت معه وبعده خيب الله قصده أصناف قبائل البادية كلها على أهل الحق عادية وجد وا لأهل التهيئة سيرا (ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا )وساعد. في ذلك الأمر والشان كل رئيس وحاكم شيطان من أهل نجـ د وغيرهم من الحضر والبدوان وأعانوه على طمس هذا النور وإطفاء مصباحه المضيء في الديجور جميع أهل المعاصى والفجور بأنواع كثيرة من الأموال وأمدوه من النقود بما لايخطر على البال ولا يحصر السان المقال ، وبارزوا في ذلك الكبير المتعال وحاربوا ذا العزة والجلال، فلم تنجح لهم آمال ولم يحصلوا من القول على حال ، وأرسل له بطين بن عريمر من النقود ماناف عنده على المقصود فذكر أنه أرسل له بما يزيد على ستة آلاف مشخص وأظهر له من أحمال الطعام من الحسا وأشخص ، فقدم عليه من الحساء ثلاثمائة من الزاد فزال عنه الجوع والهم والأسى ، وتلاحقت عليه الأمداد من الجموع والزاد وهو مقيم على الحائر من تلك البلاد وكل يوم يجرى بينه وبين أهلها القتال والجلاد، وقد قتلوا منه في تلك المدة قريبا من أربعين رجلا في العدة فزال ولله الحمد عن أهل تلك البلدة كل رعب وخوف وشدة وزعر من معه من أجلاف الأعراب وعرفوا أن من قصده خسر وخاب وما أطمعهم في المجيء معه والاقدام إلا ماصدر عنه قبل ذلك العام وما عرفوا مافى ضمن تلك المرة للمسلمين من العز والمسرة وما انطوت عليه من الحكم والأسرار ما لاتحيط به الأفهام والأفكار بل يحسبون أن ذلك لعقة عسل فرجعوا بخيبة الأمل وظنوا أن المسلمين أكلة جزور فيآبوا بالثبور والعثور ، وكان عبدالعزيز حرسه الله تعالى في تلك المدة والإقامة قد أرهف حده واعتزامه وصقل جده واهتمامه في تجهيز الجيوش والأمداد في كل قرية وبلاد ، فأرسل إلى الرياض مددا فأقاموا بها أمدا وخرج سعود بلغه الله المقصود بالمسلمين فعمد إلى ضرما وأقام في نواحيها وغاراته تراوح الأعادي وتغاديها وتباغت البوادي العادية وتفاجها ، فأغار هو وجنده المنصور على البمن ذوى الكفر والفجور وكانوا بأرض العرمة يسيمون

فيه وكل يوم يشنون الغارة على أمير بريدة وتؤذيه وبقوا أياما لاتسرح لهم سائمة ولا تبقى لهم عين نائمة وبوادر الحرب كل يوم عليهم قائمة وفرسان ذلك الثغر لاستيلائهم رائمة ، فلم بجد أميرها راشد الدريبي من الأسباب إلا بعثه إلى جذيع بكتاب يستعينه ويستنجده ، فلم يكن إلى ما يريده يسعده فرجع منه الرسول بخيبة المأمول ؛ فلما جد به الحصار والضيق وضاقت عليه مناهج التسديد والتوفيق لم يجـد إلى سلامة عمره منهجا ولا طريق ، سوى أخذ الأمان على عمره وحاق به شؤم غدره ومكره فأرسل إلى عبد الله بن حسن يطلب لنفسه خاصة الأمان وخروجه من تلك الأوطان فأعطاه عبد الله ذلك بإعلان وبادر إلى مواجهة عبد الله بذلة وهوان ودخل عبد الله بن حسن وجماعته البلد فقتل من قوم الدريبي كل من عثر عليه ووجد، فقتل فيذلك اليوم والحين منأولئك الجماعة نحو الخمسين واستولوا على جميع مافيها من الأموال وتأمر علما عبد الله بعد الفراغ من تلك الحال ، وصارت تلك القضية وصدور هذه الموهبة السنية إنقاذا لأهل القصيم ومافيهامن البرية من غمرة الضلال الوبية الردية، فأظهر وا الإسلام ودانوا بجميع الأحكام ثم بعد مضى ذلك بأيام وليال وفد عبدالله بن حسن مع رجال من وجوه أهل القصيم على الشيخ وعبدالعزيز لأجل المعاهدة والتسليم ، فتلقوا بأتم إقبال، وقبول وفازوا بأعم مطاوب وسول ، وعاهدواعلى الإسلام والقيام بالأحكام على التمام، وأقر عبد العزيز كل أمير بلد في بلده أميرا وزادهم حشمة وتوقيرا، وأمر عبد الله بن حسن على جميع بلدان ذلك الوطن لا يعارضه منهم أحد فها أراده وقصد ، واستمر وا على حالة مرضية سنين ثم تغيروا وانقلب كثير منهم لأجل فتنة يأتى ذكرها بعــد حين.وفها غزا عد بن جماز مع جماعة من أهل الوشم فوافاهم بطين بن عريعر بأرض النبقية فقتل غالب أهل تلك السرية ونار باقيهم وسلم ووهي عز بطين بعــد تلك القضية وهدم، وتضعضع أمره وحاله وتشتت عزمه وباله، ونقم عليه لقبح أفعاله إخوانه ورجاله وأخذ سلطانه في الضعة والانحطاط وحاق به أمر الله وأحاط. وفيها قدم زيد بن زامل على عبد العزيز في الدرعية فجاءت من غير إشعار ولا إخبار القضية ولا معاودة ولا أخذ أمان ولا مفاوضة ولا روية فلم يشعر عبد العزيز إلا بقدومه ومفاجآته له وهجومه مع أناس من أعيان قومه فبايعوا على الإسلام فتراضت تلك النفوس التي نشأت في التكبر والإعظام وألفت في ذلك منهج آبائهم القدام، فدا نوا بشريف تلك

الأحكام والتزموا بجميعها الفيام وطلب عليهم كثير من أنواع السلاح وعدة من الخيل المطهمة الملاح ، فلم يلقوا بذلك بجاحا ولا جناح ، ولا رأوا به حوبا ولا بأسا ولا رفعوا الله باء والامتناع راسا ، فأتوا سريعا بما طلب وأرسلوا بجميع ما أريد وكتب وحقق عليهم وحسب فلما وصل إلى عبد العزيز جميع المطلوب وأحضر لديه المقرر المكتوب أخذ منه جزاه الله خيرا بعضا وبعض تركه لهم رفضا مسامحة لفلوبهم وتطييبا وتأليفا لأولئك الأشرار وترغيبا .

شم دخلت سنة التسعين بعدالمائة والآلف ، وفها قتل زيدبن زامل فواز بن محد من أهل الحوطة ، وذلك أنه أنى ابن زامل في بلاده لما أراد الله كرامته واستثماده ، فطلب منه المحاكمة للشرع وسرعة انقياده لمشاجرة بينهم سابقة ، فلم ينقد له ولا وافقه بل نفر عنه ولاطابقه ، وأنبه على ذلك الكلام وقال أأنقاد في بلادي إلى الأحكام ، وينفذ على في الشرع النقض والإبرام ، وأنا رئيس من في هذه البلدة من الأنام ؟ فَكَيْفَ أَهَانَ وأَسَامَ وَيَلُوى عَنْقِي وأَضَامَ ؟ فجرد عليه صارمًا غير كَهَام ، وجرَّعه كأس الحمام ، وارتدى برداء الغدر وتسربلبالخزىوالذل والإهانة ، فلم يحصل له ولله الحمد الإعانة، بل مزقه الله تعالى وأعوانه ، وملك الله تعالى المسلمين تراثه ومكانه ، واستولوا على ساحته وأوطانه واحتوواعلى رعيته وحيطانه، فسبحان من لا يعجزه شيء ولايفو تهحي سبحانه ، فلما صدر عنه هذا الغدر والفتك وظهر منه هذا المكر والهتك وبالغ ذلك على الجزم واليقين عبد العزيز إمام المسلمين ، أمر بغزو المسلمين عليه وإرسال الجند إليه ، فجد المسامون في الوصول إليه ، فلم يلبث إلا قليلا حتى أحاطت به الجيوش في النزول ونزل بساحته الجحافل والخيول، فلم يستقربهم هناك الفرار، بللم يقيموا بها شطرنهار حتى شمر للجلاء الساعد والإزار وحاقبه مااقترف من الآثام والأوزار، وماصنع من العلو والاستنكاف والاستكبار ، فهرب على ظهر فرسه مع ولده وبعض خواصه الأشرار ، فدخل عبد العزيز وحزبه البلد فلم يغر منها على أحد ، بل أعطى أولئك الأمان إلا أصهار من تعدى وخان وماله من خاصة وأعوان ، فأمم على جميع أولئك القوم والملا بالخروج عن تلك البلد والجلا، وأمر علمهم سلمان بن عفيصان واستمروا على ذلك شطر زمان وعلمهم سيمة الإسلام والإيمان حتى أراد الله الرحيم الرحمن أن ينحطوا إلى حضيض الذل والهوان ، وينخرطوا في سلك أهل الضلال والخدلان .

وفها قدم أهل منيخ وأهل الزلغي على الشيخ وعبد العزيز لأداء السلام وتجديدا لعهد الإسلام ، ووفد معهم سلمان بن عبدالوهاب ولم يكن له إلى منيخ رجوع وانقلاب ، بل حسن له في الدرعية السكني والمآب ، فقو بلوا بالقبول والإكرام والبشاشة ، وكان من الشيخ إلى أخيه سلمان أعظم تحنن واهتشاشة ، فدئر حاله حينئذ وأراشه ووسع عليه قوته ومعاشه ، وكان هذا شأنه مع غيره طيب الله في ضريحه مهاده وفراشه ، فكان ذلك سببا لإنقاذ سلمان وصدقه مع أهل الإيمان وتحققه بهذا الشان ، فقام في هذا الدين بتحقق وجزم ويقين ، وأفر على نفسه واعترف بما قدمه قبل وأسلف ، ووفى بما عاهد عليه وما أخلف ، ومات ولله الحمد على حالة رضي بعد ما جرى منه وما مضى ، فلم يوافه القضا إلا بعد ما رفض ما كان عليه وانقضى . وفها وفد أهل اليمامة وأميرهم البجادي حسن ، فقدموا على الشيخ وعبد العزيز في ذلك الوطن جددوا للاسلام عهدا ، وأرسل معهم معلما في ذلك المبدإ وهو حمد العريني ، فسار معهم لأجل نشر التوحيد والتعليم، ومكث عندهم حتى صدر منهم ذلك الأمر العظيم والخطب الجسيم ، وذلك أن أهل تلك القرية شرعوا ينسجون أردية الغدر والفرية وينظمون أحوال الخيانة والردة بلا مرية ، ويدبرون فها مظلم الأراء ويديرون أسباب التعدى والاجتراء ويحاولون الفتك بمن عندهم من أهل الدين ، حتى اجتمعوا عليه بيقين وتعاهدوا عليه مجتمعين وتجاهروا به غير مختفين ، فلما تحقق منهم ذلك حمد العريني وابن داعج وعرفوا أنهم من غير شـك يريدون الردة ، وأنهم يبغونهم بالقتل غدا أو بعده خرجامنهم هاربين وكانا للساسية طالبين ، ثم بعد ذلك أسرعا إلى عبد العزيز بذلك الخبر ، فأمر المسلمين فورا بالتجهز للغزو ، فخرج سعود بهم وظهر وجد السير إلهم ليلا ونهارا لاينيخ إلا وقت الراحة اضطرارا أو جنوح الشمس اصفرارا ، حتى وصل إلى السلمية فألقى الرحال ووضع فها من المسلمين عدة رجال ، وأرسل إلى الدلم والضبيعة ونعجان مرابطية كثيرة من أهل الإيمان خشية معاجلة الردة والافتتان ، وبقى أياما كثيرة يكاتب أهل البمامة من جهة تلك القضية ، ويحث حسن البجادى على إخراج أهل الشرمن بلاده والأعادى الذين صدرت منهم تلك السعاية ، واجتمعوا على المسلمين بالفتك والنكاية ، فوعده الامتثال والإخراج وليس دون ذلك من إرتاج ولا عن جلائهم من إفراج ولكن بعد ما ترحل عن هذه البلدة يعني السلمية

و تحط الأثقال في الدرعية وكان هذا منه خديعة ومكرا وقد حاق به شؤم فعله قسرا، وما أغنى كيده ومانوى بل حطه في قعر الإذلال والخزى فثوى ، وذلك أن سعودا لماجاءه منه الوعود بأنه ينفي عن بلده البمامة كل من لا يحسن له بها الإقامة ولا يعرف أهل التوحيد قبل ذلك إسلامه ولاتبينت لهقبل صلاحية واستقامة وبعد ماتشرع فىالارتحال تكون منا الطاعة والامتثال رضي بذلك منه وما جال في خلده ماصدر عنه ، وماشعر أن وراءه من الغدر نسيجه ، وأن بارتحاله تبدو له النتيجة ، فحينا ما أخذ سعود في الارتحال والمسير شرع حسن مع جماعته لأسباب الردة في تدبير، فلم تنخ له في البطحاء الركاب وتحط الأثقال أولئك الأصحاب إلا والردة قد أحكمت لها الأسباب وولج إلها من كل باب وأظل أهلها مدلهم العقوبة والعذاب . وحاصل ماصدر و يحقيق ماجرى وظهر أنه خرج مع أهل النجدة من أصحابه وكافة رجاله وأحزابه يريد من في السلمية من المسلمين ، وكانوا بذلك الأمر مشعرين ولقدومهم مستعدين وللقائم متأهبين ؟ فلم ينور الصبح بالإسفار حتى هجم أولئك الأشرار وكان لهم إلى حلل النحل البدار، وراموا أن يسابقوا المسلمين على القلعة المسورة ، فلم يكن ولله الحمد لهم علمها مقدرة ، فبذل دونها أهل التوحيد المعذرة وأرخصوا ذلك اليوم الأعمار ، وكان لهم فيه الغاية من الثبات والاصطبار ، وطال بينهم الفتال والكل شمر الساعدوالأذيال وأنف من المعرة والإذلال ، وبذل في ذلك جده وجهده وتبين فيه أهل البأس والنجدة وأنجز الله تعالى المسلمين وعده ، فحمى الله تعالى عباده المؤمنين وصرف عنهم كيد المعتدين (إن الله لا يصلح عمل المفسدين) فرجعواعلى أعقابهم من حيث جاءوا وانقلبوا بالعاروالخزى إلى مكانهم وفاءوا ، وقتل من المسامين اثنان ورجع أعداؤهم بالهوان . وفها صاح إبليس بأهل الخرج وتنفس وسول لهم الخروج عنالحق ووسوس وزين فى الارتداد منهاجه وحث على إغوائهم أعوانه وأفواجه ، وأقبل علمهم بخيله ورجله ركضا ، فقاموا بذلك وأسرعوا إليه نهضا ، وفتح لهم اللعين ذلك الباب وطرح بهم في مفازة الهلاك والعذاب وجمع علمهم من أنواع الذل أسباب ، ثم نادى فهم بالخراب والذهاب فقال: ليس لى إليكم رجوع ولا إياب ، فقد صارت عقباكم الندامة ، وليس لكم على ملامة . وحاصل ما جرى منهم من قبيح الأفعال وما وقع بهم من الإهانة والإذلال ، أنهم لما حسنت لهم الردة وحقق كل منهم فها قصده لم يجدوا قما ورئيس، سوى قرين إبليس وهو زيد بن زامل، وكان إذ ذاك عن الأمر غافل وبمادر وه وراموه جاهل، وليس ( ٧ -- تاريخ نجد -- ثان )

للرياسة حينتذ بآمل ، فأرسلوا إليه بالقدوم فقد جاءك ما تريد وتروم ، فأسرع إلينا بالإياب فالمني أتاك بغير ارتياب ، فلم يرعو إلى ذلك الباطل والأذى ، وقال من رام هذا فقد وسوس وهذى ولا أقدم عليكم إلا إد"ا ولكن أرسل إليكم ابنى وهو نائب فيكم عنى ويقف على حقيقة الحال وما صار إليه المآل ، فخرج ابنه يريد اللهلم ونوى. ذلك وعزم ، فلم يرعهم حتى قدم علمم وهجم ، فأرسلوا عندذلك إلى آل صرة وكأنوا قريبا منهم ليقضى الله فهم أمره ، وأعلم بذلك أيضا أهل البمامة فعجل كل منهم مجيئه وإقدامه واجتمعوا يريدون المسلمين الذين في البلاد وليس عندهم خبر بمن ناوأ وكاد بلهجموا علمهم من غيرتأهب ولااستعداد ووقع معهم فيجوف البلاد المقاتلة والمقابلة والجلاد ، فقتل من السلمين نحو عشرة رجال و نادوا غالب المسلمين من غير إمهال ، وتفرقوا فى بلدان المسلمين وبقي أهل الباطل فىالدلم مجتمعين ، ولماجاء زيد بن زاه لـ ذلك الحبر وتحقق من أهل بلده ماجرى وصدر أسرع إليهم بالمسير والارتحال وقدم عليهم بعد مضى أيام وايال، وما تصور في ذهنه أنه يخرج منها بهوان وإذلال، ويعجل له الإخراج منها والجلاء والانتقال ، وحين وصل خـبر ذلك الأمر الصادر والفعل القبيح الهادر إلى إمام السدين متع الله تعالى به في تمكين جهز إليهم سعودا وأصحابه وعجله في المسير وأحزابه ، فحد السير حتى قدم إليهم هو ومن معه علمهم فأناخ في بلد السلمية لأجل إخراج من فيها من رعية ، فأقام فيها نحو يومين حتى تجهز للارتحال وتهيأ منها للجلاء والانتقال جميع أهل التوحيد بسكينة وتأييد، ثم سار مرتحلا بعد مانال منها أملا ، وخرج معه من غير المرابطية حمائل كثيرة من أهل السلمية بجميع مالهم من أهل وحيوان وأثاث من غير تلبث ولا ارتثاث ولا مبالاة بذلك الوطن ولا اكتراث ، بل هم لماعند الله محتسبون (وماعند الله خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ) . وفيها غزا المسلمون وأميرهم عبد العزيز حرسه الله تعالى وأفاض عليه جوده دوالي يريد الحرج وآل مرة الذين فها ومن ساعد على تلك الردة ومقويها، فِد حرسه الله في ذلك يريد جميع من هنالك ، وقد اجتمع في تلك الأراض جميع من له في الردة ارتياض وعن له إلى بعثها انتهاض ، وقد ملا ً تلك الفيافي الفجاج من له في الباطل والزيغ انتهاج ، واحتسبوا في ذلك للقتال والمقاومة وتأهبوا للجلاد والصادمة ، بل هم كل ساعة إليها في انتظار وليس لهم عنها بد ولااصطبار ، فتقرب

إمام المسلمين إلى الله رب العالمين بالدعاء بالنصر على المبطلين ، وحث إلمهم النجائب وأعمل في النص الركائب حتى قاربهم حين الهجود وكانوا عفاة رقود ؛ فعند ذلك عبأ أهل الغارة والكمين حتى أخذ الفجر يبدو ويستبين ، فلما الكشف عمه اللاجي وزال وجد الضوء في الاشتعال ، وفرغ من سبحة الصبيح شرع فما كان فيه له السرور والنجح فأمرأهل الغارةوغاروا فربحوافى سعمهم وماباروا وبادروا إلى أمره وما حاروا، فاستاقوا جميع الآبال وما كان لهم دونها إهال ، فلما شعرت قبائل العرب والبادية أقبلت جميعها علمم عادية ، فاختلطت الفرسان والأبطال وكان بينهم أعظم مجال ، وكان السامون قد وطئوهم فى مضيق شعب من الشعاب ، فلما نهدت إليهم أولئك الأعراب وعاجلوهم بالفزع والانتداب ، فأمسكوا من الشعب المضيق ولم يكن للمسلمين فيه فسيح طريق ، فرمى من المسلمين بعض الناس وكان سببالحصول الضرر والباس فانكشف أهل الدين وجد في ساقتهم فرسان المبطلين ، وأخذوا يجاهدونهم ساقة والكل قد بذل فيه الطاقة، واحتمى أهل الإسلام فى ذلك المكان والقام وصبروا على مصادمة أولئك الفرسان الأجلاف وثبتوا لطعانهم في حالة الانكشاف ، غير أن المسلمين قتل منهم نحو الأربعين على سبيل الحدس والتخمين ، وفك أهل الباطل غالب الإبل ، واستاق المسلمون على عجل ، ورجع المسلمون إلى بلادهم ، وأكرم الله تعالى من تقدم باستشهادهم . ولما وصل عبد العزيز إلى الحائر جهز سرية إلى اليمامة ثمانين راكبا فعقروا فها إبلا ثم رجع كل إلى أهله آتيا ، وقتل من المسلمين المشهورين عبد الله ابن حسن أمير القصيم وهذلول بن نصير .

ثم دخلت السنة الحادية والتسعون بعد المائة والألف. وفيها غزا المسلمون وأميرهم معود يريد الحرج ، فذكر لأهل تلك البلاد أن هنا غزوا للمسلمين ، فتأهبوا له في الاستعداد ونفر منهم كل جرى الفؤاد ومن مارس الحرب والجلاد ، فخرجوا إلى لقائه قبل غارته واعتدائه ، فتوافق الفريقان وتصادف الجعان في أرض السهبا والكل منهم قد روض على الصبر قلبا ورام لعدوه استيلاء وسلبا ، وقوى جأشه حتى ينال غنيمة ونهبا ويفك نفسه مما أحاط به داهية وكربا ، فطال بينهم المجال واستحر "القتل والقتال وقتل من الكل رجال ، ثم حصل بعد أن جهد كل منهم الانفصال ورجع كل والقتال وقبل على نيل مماده . وفيها عثر على أهل سدير ومنيخ بنسج أردية

الردة وبرود، وسعاية فى فتح بابها المرتج المسدود، وتبين من أناس فيه قيام وقعود، وألى الشيخ وعبد العزيز الأمير من حقق له ذلك النسج والتدبير، وحق له أن ينشد على لسان التحذير:

أرى خلل الرماد وميض جمر ويوشك أن يكون لها ضرام فإت لم يطفها عقلاء قوم يكون وقودها جثث وهام فلما أعلم الشييخ وعبد العزيز عثمان بن عبد الله بمن قام فها وقعد ، جهز عبد الله ابن عهد في المسير إلى تلك البلد ، فسار في يومه ذلك ونهد ؛ فلما وصل عبد الله ومن معه من السامين إلى بلدان ســدير ومنيخ ، أمر على الحسيني وعجد بن إبراهيم وحمد ابن عبد الله من أهل حرمة ومن أهلسديرصعب بن مهيدب رئيس الحوطة ومنصور ابن حماد رئيس العودة وعياله بالجلاء عن ذلك الوطن الذي نووا به إيقاع الفتن ، لكون تلك الأمور المسطورة والأحوال المشهورة المزبورة جميعها منسوبة لهؤلاء الجاعة المذكورة ، فأتى بهم إلى الدرعية لأجل نسخ تلك القضية ، فلم تقم أولئك الغزاة في الأوطان بل بادروا بالخروج إلى الخرج بإعلان ، فجد عبدالله بن عمد بمن معه من المسلمين في ذلك المقصد ففاز بالمكان الأسعد ، وذلك أنه صبح الدلم بالغارة وأشعل فيهم ناره ، فقتل ستة رجال وعقر عليهم كثيرا من البقر والآبال . وفيها ثارت للردة في حزمة ثائرة وأضرمت للحرب نائرة ، وذلك أن ذوى الفلوب الشريرة الفاسدة والأفئدة المغلولة الحاقدة ، والنفوس التي هي للمسلمين في الحقيقة حاسدة ، وللحق منكرة جاحدة حصل بينهم تواطؤ وتوافق وتساعد وتطابق على إشعال نار الردى وإطفاء مصباح الهدى . فصارت منهم الأيمان والمعاهدة والحلف والمعاقدة ورثيسهم في ذلك الغدر وناسج أردية الخيانةوالمـكر جويسر الحسيني ، فوطأ لقلوب ر، وساسدير وهم سويد بن محمد وآل ماضي وحمد بن عثمان على الغدر بأهل الإيمان وأن أهل كل بلد تقتل من المسلمين من بها قام وقعد ، فأعطوه على ذلك ما أراد وأطاءوا له بالمراد ، فلم يكن لهم ولله الحمد عون ولا إسعاد ولا ظفروا برشاد وخابوا وآبوا بسخط رب العباد ، فلما أرادوا أن يبادروا بالإنجاز ويعاجلوا الفرصة بالانتهاز أرسلوا إلى كبار المسلمين الذين في المجمعة أن يأتوا إلى حرمة يعلمون ، فهنا متعلمون ومستمعة، وقد انتظم العقد والإبرام وأتقن مرادهم بالإحكام على قتل أولئك الأقوام،

ولكن أراد الله تعالى إذلال أولئك العتاة اللئام ، فلم يجيء أهل الدين والاسلام ولم محصل منهم إلى حرمة إقدام ، فاء أهل الدين والإسلام إلى حرمة وهم محمد بن شبانة و محمد بن عثمان الثميرى وكنعان بن عيسى وغيرهم ، فلما كان لهم المجيء والإقدام أرسل جويسر ومن معه من الأقوام إلى أميرهم عثمان بن عبد الله ، وكان في نحل له يعلمونه بقدوم تلك الجماعة ويودون تعجيله وإسراعه ، وقد أعدوا له ستة رجال لقتله ساعة المجيء والإقبال منهم أخوه خضير وابن عمه عثمان فتكفلوا لهم بذلك الشان ؛ فلما قدم يريد البلاد وكان أولئك له في طريقه بمرصاد ، ولقتله في تأهب واستعداد . قاموا عليه فقتاوه ونال جويسر وقومه منهم ما أماوه ، ثم بادروا إلى حبس من عندهم ومن استدعوه ومن قصدهم وهم محمد بن شبانة وكافة إخوانه ، وشمروا إلى المجمعة الأذيال وخرجوا يريدونها بلا إمهال ، وغايتهم قتل من بها من المسلمين وإمساك قاعتها للتحصن والتحصين ، فلم يصلوا إلى فنائها بالأقدام حتى كان لأهل الدين بمن في البلد إلى القلعة سرعة وإقدام ، فأقاموا مدة يحاولون الولوج فيها والدخول، فلم يكن لهم إلى ساحتها وصول ، فرجعوا منها بخيبة السول . وأرسل أهل المجمعة بعد انقضاء القضية إلى عبد العزيز رسولا على مطية يخبره بماصار ، فعجل إليه التسيار حق وصل إليه الخبر عن الوقعة ثانى نهار ، فأمر سعود إ والسامين بالتجهز مجتمعين فجد سعود لنيل المقصود وبادر في الأهبة في الحال وخرج على غاية الاستعجال ، فلم يلق عصا الاستراحة حتى كانت حرمة مناخه ومراحه ، فطنب على تلك الهضاب رفيع تلك الخيام والقباب، وبقي علمها أياما مقما وكل يوم ينالون من القتال أمرا عظما . لاينفكون عنه ليلا ولا نهارا ، والكل يبدى على ذلك الجلد والاصطبار ، وقتل بينهم من الرجال ذوو عدد في تلك المصابرة والأمد، فلما جهد الحصار أهل البلاد وأضناهم القتال والجلاد وتحققوا أن سعودا لايكاد ينصرف عنهم بغير القصود، وأيسوا من باطل الوساوس والآمال وجزموا أنهم لا يحصلون على طائل ولا حال . طلبوا من سعود الدخول في الإسلام والإقبال وأبدوا له الندم والأسف والإذلال. فأسقط عنهم النكال، وتلقاهم بالقبول وكان لهم إلى مرامهم وصول ، واشترط علمم أن ينفوا جميع الأشرار وهو جويسر الحسيني فأسرعوا في البدار فبايعوه على الإسلام والتزموا له جميع الأحكام ، وأمر علمم ناصر ابن إبراهيم وأطلقوا محمد بن شبانة وإخوانه الذين معه ، ثم لما عزم سعود على المسير والإقبال عزل رئيس المجمعة ، فأمره وأهله بالارتحال لماصار منه من تلك الأفعال ، ثم لما وصل إلى جلاجل عزل سويد بن مجمد عنها فأمره وأهله بالانتقال منها ، وأمر في المجمعة عثمان بن عثمان وفي جلاجل ضويحي بن سويد ، وسار رئيس المجمعة إلى القصب وأقام فيها وقصد سويد شقرا ، ورجع سعود بمن معه من المسلمين ، ثم أمر عبد العزيز على حمد بن عثمان وسويد بالمجيء إلى الدرعية ، فكانت لهم سكن والكل ثوى فيها حتى مات فظمن . وفيها سارت للمسلمين فرسان يريدون الغارة على الدلم ، فقضى الله تعالى وحكم أن أهل الحرج يوافونهم قبل الإراكة ، فلم يسع المسلمين الانصراف والانفراكة بل كل أمل من عدوه مرامه وإدراكه ، خالت تلك الفرسان وجرى بينهم الطعان وقتل من المسلمين منيف بن نصير وابن شهى وأصيب من الحرج عدة رجال ورجع المسلمون بعد ذلك الحال .

ثم دخلت السنة الثانية والتسعون بعبر المائة والألف. وفيها سار المسلمون وأميرهم عبد العزيز حرسه الله تعالى يريد الدلم وقد صمم على حصارها وعزم ، فجد السير إلها حتى أناخ عليها وكانوقت لذة الكرى فما أبصره أحد ولا درى ، فتوهل بعض الحال ونال منها المراد والأمل وبقي ينتظر الصباح حتى يحصل له من مراده النجاح ؟ فلمبا أسفر ضوءه ولاح وفرغ من صلاة الإصباح نهد إلى الحرب وأشعل جمرة الطعن والضرب وأحاط المسلمون بجميع تلك الحلل وأحكموا الأسباب لأخذ الآراء والعمل، وما يشعرون أنأهلها ممتعون إلى حين (وأملى لهم إن كيدى متين) فجدوا إلى تحصيل الطاوب وإدراك المني والمرغوب، ولم يحيطوا علما بأن ذلك غير مقدر لهم ولا مكتوب، فأرجف أهل البلاد وأيسوا من أنفسهم في مصابرة الجلاد وطمع أهل الإسلام في الفتح لما عاينوا من علامات النصر والنجيح ، وذلك أن أهلها لماخرجوا لقتال المسلمين ونهضوا إليهم ضحوة مجتمعين والتقوا معهم فى تلك الحلل فكسرهم الله تعالى وهزمهم على عجل فولوا سراعا على غير مهل فعند ذلك داخل أهلها الدل والخلل وملا قلوبهم الرعب والوجل حتى إن بعض أهل تلك الأوطان طلب لنفسه الأمان ولكن أمرالله عالب ولا يفوته سبحانه هارب ، وكان من قضاء الله تعالى المقدر وحكمه النافذ الراد المدبر أن زيد بن زامل كال ذلك اليوم في اليمامة عند أولئك القوم ، فلما معوا الرمى فى تلك البلاد فزع هو ومن فها من العباد ونهدوا إلى ذلك سريعا وأقبلوا جميعا وكان

غالب مقاتلة المسلمين بأهل تلك البلد محيطين ومحللهم محدقين وعلى أخذهم مشرفين ، فانصب زيد ومن معه على محطة الجيش المجتمعة من غير فكرة ولا خبرة ولا اختبار ولا تدبر ولا استصبار ، بل قضاء الملك القهار وقدر ميسر من الأقدار وذلك أنه عدل من المحلة التي يسمع بها اللغط والأصوات وعامها المقاتلة والرماة ورام أن يدخل البلد من الباب يظن أن ليس هنالك أحد، فإذا الجيش بحذائه نازل بقربه وفنائه ، ولم يشعروا إلا بالجلبة والصياح وتشريع أسنةالرماح وإطلاق أعنة الجياد الملاح ، فانذعر الجيش وطاش واندهش حيرة وارتعاش ، وأخذ زيد من ركاب الجيش نحو الخسين وقتل حينتُذ بعض المسلمين ، ثم اجتمع المسلمون وتراجعوا سريعا وتلاحةت مقاتلتهم جميعا وقربوا إلى البلاد كافةوخرج أهلها للقتال بعد الذلة والمخافة ، فوقع بينهم في تلك الساعة قتال وقتل بينهم رجال ثم بعد ذلك وقع التفرق والانفصال ، وسار عبد العزيز حرسه الله تعالى ومن معه من المسلمين فأناخوا على نعجان أجمعين، وبقوا أياما لها محاصرين حتى فتح الله تعالى على المسلمين منها ببعض الحلل فأخذوها وفرأهلهاعلى عجل وقتل فهار جال وفاز المسلمون بكثير أموال ورجع المسلمون إلى بلادهم وقدأ كرم الله يحوالعشر ينمن المسلمين في تلك الغزوة باستشهادهم ، وقتل من جميع أهل الحرج فها قريب من ذلك . وفيها نزل سعدون بن عربعر الخرج وأرسل لعبدالعزيز يطلب الصحبة فوافقه على ذلك وشرط عليه أن لايقرب البلد إن قصده مكر وخديعة يزين لأهل البلد الردة ، ثم بعد ذلك نزل مبايض فبان قصده فنبذ إليه عبد العزيز عهده ، فأقام مدة شم خاف من المسلمين فارتحل في القيظ و توعر في مضاة الدهنا والصان و توسط فيها ذلك الزمان فناله و قومه أعظم النصب وتعبوا أشد التعب ومات ماعندهم من الأغنام وكابدوا طلائع الحمام وأوهن الله تعالى كيده ومارام.

ثم دخلت السنة الثالثة والتسعون بعد المائة والألف. وفيها عزم أهل حرمة على الردة ونووا وخلعوا ملابس الدين وطووا، ونشروا للخيانة والردى عماوسعوا إليها أمما وهيئوا لأسبابها وفتح بابها أمرا محكما وعقدا رصينا في زعمهم الفاسد مبرما وذلك أنهم أرسلوا إلى سعدون رئيس بني خاله بما دبروه فكان على ذلك الشأن واجد وعلى القيام فيه والنصرة له يجد مساعد ، فاستدعوا أيضا أهل الزلني فكان كل منهم على ذلك مستلنى ولإنجازه كل حين منتظر مشنى ولما لباهم أولئك الأقوام وأجابوهم على مستلنى ولإنجازه كل حين منتظر مشنى ولها لباهم أولئك الأقوام وأجابوهم على

الساعدة في ذلك المرام ، وأوعدوهم على يوم من الأيام ينفذ فيه ذلك الإبرام، ويصدر فيه العقد والأحكام وتراق فيه دماء ذوى الدين والإسلام ؛ فلما قرب سعدون من البلاد وتحققوا إنجاز المرادوعرفوا أنه يصبحهم غداعمد أهل الباطل والردى فألبسوا أناسا منهم ثياب النساء الغواني، وأمروهمأن يسيروا إلى المجمعة من غير تواني، ويصعدوا إلى بروج القلعة حتى يدهموا المسلمين في البلد ثم تكون لهم فيها منعة فلما بادروا إلى ذلك الأمر وعجلوا لنيل ذلك القصر وصعدوا إلى تلك البروج فأمسكوها حتى بدا من جماعتهم المجيء والخروج ، فتنبه أهل الدين لكيد المعتدين فسددهم الله تعالى وأعانهم وخــــذل تلك الطائفة وأهانهم فلم يظفروا بمرام ونقض الله تعالى حبل ذلك الإبرام، وأقبل سعدون بن عريعر وبنو خاله، وأهل الزلني وأهل حرمة فأناخوا على المجمعة أياما وحاصروها وراموا بها من الفتك مراما ، وكان تلك الأيام حسن بن مشارى مقما في جلاجل مع جماعة من المسلمين ، فلما حاصر أهل المجمعة أحزاب البطاين نهد هو ومن معه إلى المجمعة ليلا فكانوا لأهلها مددا ونالوا بهم نيلا وأقامت أولئك القبائل والأحزاب في حصار للبلد وإضرار وخراب وعمدوا إلى قطع النخيل والأشجار رجاء أن يدين أهلها إلى السلم والنزولة والانحدار إذا شاهدوا هذا الإضرار ولا يكون لهم على ذلك صبر ولا قرار ، فثبت الله تعالى المسلمين وأوهن كيد المعتدين وكان أعظم من امتحن في ذلك الأمر قبل و بعد فبذل في ذلك غاية الصبر والجهد ، وأوذى فيه وابتلى وصدر عنه في القيام ـ لك الأمر الجلى أحمد التويجرى رحمه الله تعالى ؛ ولما وصل عبد العزيز الخبر عن ذلك الحال وما ديره أهل الباطل والضلال وما اجتمعوا عليه من الردى أمر بالنفير والمسير علىذوى الهدى ، فخرجوا بعد الاستعداد والأهبة ولم تكن لهم سوى الأحزاب مراد ولا طابة وأمر عليهم عبد الله بن محمد فأسرع إلى ذلك الأمر وأنجد ؛ فلما وصل الحبر إلى تلك الأحزاب أن المسلمين في قدوم وإياب وليس لهم عيركم طلاب ، عاجلوا بالارتحال وبادروا المسير باستعجال، وشمروا في الرجعة والانقلاب ولم يظفروا مما راموا بحسن مآب ؛ فلما وصل عبد الله بن محمد ومن معه من المسلمين إلى حرمة وكانوا إذ ذاك نائمين ، فعبأ الجيش والكمين ، فلم يسفر بضوئه الفجر وتقض صلاته ذات القدر حتى أخذ كل حزب مكانه وثبت على القتال جنانه ؛ فلما شعر أهل البلاد بما دهم ساحتهم من العباد وماحاط بهم من الهلاك والهم والأنكاد

انذعرت قلوب ذوى الشر والفساد وارتعش منهم اللب والفؤاد وتمنوا أنهم لم يكونوا الما قدموا فاعلين ( ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين ) فأحاطوا بهم من كل ناحية وجزموا عند ذلك بنزول الداهية ، فأقام المسلمون لها محاصرين ولفتحها آملين ، كل يوم ينهدون إلى القتال والقتل وبجدون في تقطيم الأشجار والنخل ، فقطعوا خل المويس جملة ولم يكن قطع غير بغير أناة ولا مهلة ، فأيسمن الأعمار من في البلد من الأشرار ونزل بهم الجهد والحصار وأزعجهم ذلك النخريب والدمار، وآخر يوم الفتال هجم علمهم المسلمون فيها من بعض الأقطار ووقع بينهم الجلد والجلد والاصطبار ، وبذل المسلمون عند ذلك النفوس الغالية وآثروا الباقية على الفانية ، وقتل من الأشرار من منيته دانية وهم عشرة رجال كل بالغ حده في الشر والضلال منهم مدلج المعيى ومحمد بن إبراهيم ، ثم رجع السلمون إلى بلادهم وأبقى عبد الله بن عدر جالا من المسامين وخيلا فى المجمعة حتى ينال أهلها بذلك عزا وتحصنا ومنفعة وليضيقوا على أهل حرمة المعاش فلا يكون لهم إليه سبب ولا انتعاش. وفيها في شهر رجب غزا عبدالعزيز يريد السلمية فلما قاربها شعر به من بها من البرية، وانصرف راجعا بعد ماكان بها طامعا ولم يصدر منه على أهلها منازلة ولا غارة لاعم اقتضاه رأبه واختاره ونهد من ساعته فى ذلك الطريق لإرادة الله له بالتوفيق ، فجد السير والمسير يريد فرقانا في أرض عروى نجد من مطير، فصبحتهم فرسان المسمين والإسلام واستقبلتهم مقاتلة أولئك الأقوام وحمى بينهم الطعان وثبت الله أهل الإيمان ، فشدوا عليهم وصمموا الحلة إليهم فولوا هاربين وأخذوا تلك الأسلاب أجمعين وحازوا من الآبال فوق المراد والآمال ، ثم رجعوا إلى الادهم من غير إمهال، وقتل من المسلمين ثلاثة رجال منهم عدامة بن سويرى . وفيها غزا سعود أسعده الله تعالى وأفاض عليه بره ووالى ، فسار بالمساءين بريا- حرمة وبرجو الله أن ينزل بم، البأس والنقمة فجد المير إليها ليلا ونهارا فلم يجد دونها قرارا حتى أناخت تلك الجموع المؤيدة المنصورة بساحة تلك الطوائف المكسورة ، وأقام أياما عليها كل يوم ينهد للقتال إليها ويقع بينهم جلاد وقتال وتقتل بينهم رجال في كل جوله ومجال ، فصابرهم على ذلك أياما وليال وهم في غاية من الذل والإذلال ، واستولى المسلمون على النخل وحالها فآيس أهل البلد من رجائها وأملها وضيق عليهم بعد ذلك أهل الإسلام واحتنك عليهم فضاء ذلك المقام وحاق بهم قضاء الملك العلام وتحققوا أن البلديدخل عليها من أقطارها، وقد ذل جميع حماتها وأنصارها، فلم يجدوا منهجا ينتهجونه ولا عونا يرتقبونه ويرتجونه سوى النزول على الإسلام وحقن دما، أولئك الأقوام وإزالة ما يخشى على أهل الدين ويحذر، فدانوا بذلك وثبت الله الأمر وتقرر فنزلوا وعاهدوا واشتروا من سعود جميع مافى البيوت من الأموال والطعام وتعاقدوا، فأمر بهدم جميع القصور وإزالة مافها من الدور وبجلاء آل مدلج كافة فطاروا إلى البلد من المخافة، فأضحوا على ما أسلفوا من الأعمال متندمين، فأصحوا لايرى إلا مساكنهم كذلك نجزى القوم المجرمين).

ثم دخلت السنة الرابعة والتسعون بعد المائة والألف. وفهاغزا سعود بالمسلمين زاده الله تعالى نصرا وتمكين ، فحث الأعوجية والجياد وقصده الزلني لأجل ماجرى منهم من الفساد ، فشمر إلهم المسير وفاجأهم قبله النذير فلم تصل إلهم تلك الجيوش والأجناد إلا وهم في غاية من الأهبة والاستعداد ، فشمروا الإزار والذيل ، للخروج الله الحاء غارة الخيل ، فانتهزوا لذلك وانتدبواوأسرعوا إلى مطاعنتها وطلبوا فالتحمت الفرسان واستمر بينهم الطعان وقتل بينهم رجال في ذلك المعرك والحجال ثم وقع منهم الانفصال ، ورجع سعود ومن معه من المسلمين إلى الدانهم أجمعون . وفها غزا المسلمون وأميرهم عبد الله بن محمد ، فسار بالمسلمين إلى الزلفي وقصد فأعجل الركائب في نيل ماهو طااب فلم يصل لذلك المحل حتى سبقه النذير على عجل ، فحكانوا متأهبين للقدوم، وكل يوم ينتظرون المجوم، فلما أغار على تلك البلاد لم يحصل له منها مراد فانصرف عبد الله راجها ، فلما وصل إلى رغبة رجع مع أهل العارض ورجع أهل سدير وأهل الوشم يريدون الدائهم وإذا سعدون بن عريهر مع جموع بني خالد لهم مواف معارض ، فأطبقت عامهم الك الجيوس والجوع ولم يكن أحد منهم مسلما ممنوع ، فالوا على جميع ذلك الجيش وسلم الله تعالى من له بقية من العيش ، و ثارت خيول المسلمين وولى الباقى فرسان المبطلين ، وقتل من المسلمين نحو من الثلاثين منهم حسين ابن سعيد أمير العودة وعبد الله بن سدحان من كبار أهل شقرا ، وفي ذلك اليوم أغارت خيل لبني خالب على فريق من المسلمين سبعان فاذا عندهم أناس من أهل ضرما منصر فون من غزو عبد الله ركايب وفرسان ، فين غارت خيول بني خاله خرج إلهم كل شهم شجاع مجالد فالدوهم ساعة وزمانا وأسر المسلمون منهم فرسانامنهم سعدون ابن خالد وفدى نفسه بثلاثة آلاف زر أضحى لغالها ناقد . وفيها سار سعود بالمسلمين

ريد الحوطة فجد السير إلى تلك البلاد وأعمل فى ذلك غاية الاجتهاد ، فأناخ وسط الليل حولها ولم يشعروا بذلك أهلها فرتب أصحاب الكمين وأهل الجيش أجمعين ، فلم يضىء الفجر بإسفار ويخرج أهل الحاجة للانتشار إلا والغارة غادية وغرر الجياد عليم بادية والأصوات عالية بعد ما كانت هادئة ، فأسرع الخروج أولئك الأقوام وكان لهم إلى اللقاء إقدام ، فطال بينهم المجاولة والالتحام وكل ارتدى برداء الصبر والاعتزام ، وقتل من أهل البلد فى ذلك المجال خمسة عشر من الرجال ، وقتل من المسلمين بطى المطيرى ، ورجع المسلمون إلى بلادهم .

ثم دخلت السنة الخامسة والتسعون بعد المائة والألف . وفها سار المسلمون وأميرهم سعود بلغه الله تعالى المني والمقصود ، فحث على السير جياده وركابه ، وكانت الدلم مراده وطلابه ، فتوغل في تلك الأراضي وقد هدأت بلذة الإغماض ، فعند ذلك قام فيأداء أكيد الافتراض من التهيئة والتعبئة عند إرادة الانتهاض ، فلم يكن له عن ذلك صدود ولا إعراض ولا أنحراف ولاميل إلى الراحة حتى أشعل الفجر مصاحه ، وركض الصبيح على الدجي ويدره بعموده وفجأ ، فعند ذلك أذن للمكتوبة وسأل الله تعالى فيها أن ينيله مطاوبه ؟ فلما فرغ من صلاته نهد إلى تعبئاته وأخذ الكمين مكانه وحرض على الصبر جماعته وإخوانه ؟ فلما أخذت الشمس في الإسفار كان له إلى الغارة البدار وقبض جميع من في الدلم من المقاتلة وراموا الجلاد والمقابلة ، فأورث فهم أهل التوحيد والإيمان مشعل النيران وأرووا من محورهم أسنان المران ، فطاشت لذلك قلوبهم وزاغت أبصارهم ورعبت كانهم وأنصارهم ، فولوا عند ذلك الأدبار ، ولم يكن لهم على ذلك الهول اصطبار ، وانهزموا على أعقابهم مدبرين وبرحوا في بلدهم متحصنين . وأقام المسارون أياما فى قتالهم وحصارهم مجتهدين فى حربهم ودمارهم كل بوم يصابحون قطع نخيلهم وأشجارهم، فقطعوا خضر بن عشبان فى ذلك الزمان فعرتهم الذلة والهوان وعلتهم هموم وأحزان وقتل منهم في ذلك الوقت والأمدرجال من غير حصر وعدد، ئم إن سعودا حرسه الله تعالى نوى بناء قصر فىذلك المكان و بجعل فيه من أهل الدين والإيمان من يضيق على أهل تلك الأوطان ، وصمم على ذلك الرأى والبنا ، فنال بذلك الرفعة والثنا ، وقد كان بذلك الرأى والده مشير ، وهو مبارك المشورة مسدد التدبير ، فرفع قواعد بدع الحق الشامخ العال ، فكان ولله الحمد سببا لهدم بدع الغي والزيغ

والضلال ؛ فلما فرغ من بنائه وإتمامه وقضى من تشييده وإحكامه ، وضع فيه من الأبطال عدة ، وجعل فيه خيلا ومن آلة الحربعدة ، وكان جميع من فيه ذوى بأس في اللقاء والشدة، وصبر عند الإقدام و بجدة ، وأمر علهم محمد بن غشيان وكان ذا شجاعة وحدة ثم انصرف سعود راجعا وفي بلده راغبا طامعا . وفيها غارت من المسلمين خيل من قصر البدع فتوافقت مع خيل لأهل البيامة ، فجالوا معهم ساعة فقتل المسلمون فرحان بن راشد البجادي وجر عوه حمامه . وفها ارتد جديع بن هذال بعد ماادعي الإسلام وعاهد وكان عليه من إقبال ، فولى هاربا وفي الضلال راغبا وانهجه طالبا فأراد الله أن يوافقه مطير فيذلك السير فناوخه أولئك العربان ، وقتل جديع وأخوه وثلاثة معهما فباءوا بالخسران . زنها حزب أهل البغى والعدوان وذوو التعدى والطغيان على قصر البدع الذي فيه ابن غشيان ، وذلك أن هذا القصر لما أسس وبني واهتم بأمره واعتنى ، واختير من الرجال حماته وفرسانه والمرابطون فيه وسكانه ، فكانوا أولى بأس شديد وإقدام ليس في اللقاء عليه مزيد، ومصابرة في الطعان والإقدام وعدم الحوف من الحمام ، ولم يتبين من أحد منهم في اللقاء إحجام ، وكانوا في غالب الليالي والأيام يعدون على أهل الخرج وينالون منهم المرام ، ويقعدون لهم المراصد ريأ خذون كل قادم وقاصد من الأقارب فضلا عن الأباعد ويقتلون كل صادر ووارد، واستمر علم ذلك الحال وتجرعوا منهم غصص الوبال، وأقاموا في أكسف باللا يطعمون لذة المنام في دياجي الظلام ، قد حاربوا الرقاد وصالحوا السهاد والحرب توقد علهم غاية الاتقاد ، فلما سقمت منهم الأجسام وضاق علمم في بلادهم المقام وحالت وجوههم ذلك الزمان ، وتغيرت منهم الألوان وضوت منهم الأبدان ، وعميت علمهم مناهيج الحيل وسدت علم مناهج جميع السبل ، ولم يلفوا في إزالة ذلك القصر سبب استعانوا في ذلك بأفكار العجم والعرب ، حتى جاءهم شيخص من تلك النواحي ممن تسمى بالمعرفة وانتسب، فشكواله حالهم ومصابهم ومانزل بساحتهم وأصابهم، فقال: ثكلتكم الأمهات وعدمتم الترفهات معشر الحمق والسفاهات وأرباب الجهل والترهات ، لم تلدكم النساء للحروب ومكافحات الخطوب وإنماولدتم للغى والهوى والبطالة ، فاستممساعير الحرب ولا رجاله ، أغر تكمن هذا القصر أحزان حتى ذهب منكم اللب والجنان ، أغشيتكم منه الذلة والهوان وتشبهتم بالعوانى ذوات الأخدان وتلفعتم بمروط النسوان ؟ غقالوا سبحان الله يا أخا العربان : كيف ينطق بالتأنيب منك لسان وتسرع إلينا بهذا الإغلاظ والهذيان ونحن الكماة الشجعان ؟ ولكن قدالتقت حلقتا البطان واحتنكت علينا الأوطان ، فعسى أن يكون للراحة منك يدان . فقال :

بشراكم بالفرج فما بكم من حرج سوف أريكم فكرة ليسبها منعوج وتبصرة وهمة تلقى العدا فى رهج إذا رأوها ذهبت قلوب تلك الهمج أبدى من العز لكم فرار فيع الدرج ففكرتى منقادة وقادة كالسرج فقد تولی عنکم غهب خطب مزعج وجاکم مرادکم فأصبحوا فی بهج

غقالوا دعنا وهذه الغمغمة واتركناوهذه الجمجمة ، فبين لنا بالإفصاح حتى نفوز بالأرباح فقال آتونى بأقوى الأخشاب حتى أصنع لكم ما بقي من الرصاص من الأبواب ، وأجعلها مثل الصندوق وأعلاه مطبوق ، والرجال فيه مداريع وبأيديهم المفاتيح والمصاريع ، ويحمل ذلك الصندوق على عجل وأهله فيه قعود على مهل ويدفعونه أولثك القود فيسير بالذراريج غير مردود ، فإذا وصل إلى السور يفتح ويحصل المراد وينجح فهدم السور وينقض ويوهى أساسه وينفض ، وترمى أحجاره وتقتل بعدذلك أنصاره وتدخل فيه الأجناد ولايبتي فيه أحد من أولئك العباد ، فلما أخبرهم بهذه الحيلة وفاه ، أقبل منهم كل يقبل فاه ، وقالوا ( إنك اليوم لدينا مكين ) فاحكم بما تريد من أموالنا وتستكين، فقال: ذلك بعد مايتم المراد و يحصل الح الإسعاد، فعجلوا إلى بالأخشاب والأعواد ، فأسرعوا في الاستعداد وأتوه بما طلب وأراد ، وشرعت الصناع تصنع في الحديد وأقاموا على ذلك أياما بلا تعديد وهم في تعب شديد حتى فرغ من أمره ذلك الشيطان وأبرزكيده من غيرتوان وقعدفيه أناس متدرعون عتاة مردة وأخذوا يدفعونه ويعطى مقوده وهيئوه إلى السور ومرصده ، فلما توسط في الطريق عند القصر ومشهده أبى إلا الوقوف ، وكأنه عن المسير مصروف ، فعجل الله لكثير من فيه الحتوف وحاولوا في ذلك أعظم حيلة ، فلم يكن إلى ما راموه وسيلة وقالوا قد زال الفرح وجاء الترح إن بقي هذا العجل في هذا المكان والمحل هبط من في القصر ونزل فقادوه علينا وأوصلوه إلينا ، فكنا كن ألقي نفسه في الهلاك ووضع لإتلافها حبائل وأشراك ، وكان القوم الذين فيه لايقدرون على رده ومن جاء من الأحزاب قتل قبل أن يصل إلى حده ، فحاروا وخاروا وخسروا وباروا ويوم تعدوا وجاروا ، وبقوا

ساعة وزمانا يعانون ها وأحزانا . وقد تسربلوا بلباس الإحجام وأبت أن تسير إلى رده الأقدام حتى جرى بينهم عتاب وملام وتنادب وبكاء بدموع سجام،فانتدب له رجال وناداه بعض منهم وقادوه قريب الحال ، ثم بعد ذلك شــبوا عليه النار وقالوا لاتستطيع تشاهده منا الأبصار ، فلماغربت الشمس ذلك اليوم وأقبل الإظلام اجتمع أهل الحريق والحوطة وأهل الخرجبالتمام وساروا يريدون الهجوم على القصر والصعود وقد تعاهدوا على ذلك بالأيمان والعقود ، فوصلوا إليهبالمحامل والحكل للصعود آمل ، فشرعوا في الرقى والصعود ، وقتل منهم جمع غير محصور ولامعدود ، وبذلو اجد الاجتهاد فلم يشتفوا بمراد ورجعوا وقد قتل منهم خمسة وعشرون وباءوا بالخزى والهون ، ثم لما أعياهم ذلك القصر وعناهم ونكد علمهم معاشهم ودنياهم وحاروا فىأقصاهم وأدناهم ولم يحصل لهم فيه مناهم حدد منهم جماعة من آل زامل وآل بجاد إلى سعدون بن عريعر في تلك البلاد وطلبوامنه المساعدة والإسعاد ، فأجابهم إلى ذلك الراد فتواعدوا على الخروج معه ، فخرج بعد ذلك هو والبدوان عن تبعه و نزل على البدع مع تلك العربان ، ثم بعد ذلك أقبل جميع أهل البلدان وهم أهل الحريق والتمامة والحوطة وأهل الخرج فاجتمعوا على سعدون وهم لهدم ذلك القصر رائمون ومع سعدون المدافع ، فاشتعلت بينهم نار الحرب والسكل دون عمره يدافع ، وبقوا يرمون بالمدافع السور ، فلم يقع فيه من الرمى محذور وكان عن الهدم موقى محظور ، حتى تبين لهم الباس وعرفوا أن الله تعالى قد نصر أولئك الناس وأنهم عن الوصول إلهم لا يقدرون ، فعند ذلك عزم على الرحيل سعدون وقالوا هذا لايكون فبعدك يقع علينا عذاب الهون. فقال: إنا لله وإنا إليه راجعون ، اختاروا منهجافيه تسلكون فاستم بعد ذلك تلامون، فظعن وارتحل ، وكل قصدماله من محل وتفرقت ولله الحمد تلك الدول ، وبقي سعدون عدافعه مهتما وعلى إتيانه بها نادما مغتما ، لايدرى كيف يفعل ويصنع وهو إلى الهروب قد أسرع وعلى الانهزام قدعزم وأزمع ، فهو يجد فيه ويربع فاقتضى رأيه الشنيع أن يتركها في البمامة على سبيل التوديع ، فسار وتركها في البمامة ، فأخذها أهل الإسلام حين كان للدين بها إقامة . وفها غزا عبد الله بن محمد بالمسلمين فسار يريد المحامة ، وأرسل عيونه أمامه وطلائعه قدامه، حتى أناخ عند البلد وسط الليل وكان له على تعبئة جيشه ميل فرتب الكمين ، فلما أخذ الضوء ينير ويستبين أغار الجيش على البلاد ،

فخرج أهل الجلاد وتطاعنوا قليلا وصبر أهل الدين صبرا جميلا حتى ظهر كمين الموحدين ، فأسرع أهل الباطل مولين وعلى أعقابهم منهزمين وقتل من أهل البلددون العشرين منهم أحمد بن رشيد وعبد الله البجارى ، شم بعد ذلك انصرف عبد الله بن عد ومن معه من المسلمين فأغاروا على الحريق فألفاهم يحشون مجتمعين ، وكان لهم جماعة معهم مجنبين فناوشوا القتال ثم انهزموا بانجفال وقتل منهم عشرون من الرجال ورجع أهل الإسلام بأحسن حال . وفيها غزا سعود بالمسلمين زاده الله تعالى عزا وتمكين ، يريد أسلافا مجتمعة من قبائل العربان من آل ظفير وعنزة مقيمين على ماء مبايض فى ذلك الزمان، فانتضى سنان الهمة والعزم، وجرد صارم الجد والحزم إلى ذلك الأمر والشأن حتى وصل إلهم بعد آن ، فشنت علهم الغارة الفرسان، وكانوا على أهبة واستعداد للقاء الشجعان ، فجال معهم المسلمون وهم على العزم والصبر ثابتون ولأنفسهم على الموت موطنون ، فلم يدرك منهم أهل الدين وأهل الإسلام في ذلك اليوم غاية ولا مرام وانصرفوا عنهم بسلام، وكان هذا أمرا من الملك العلام ليرى خواص الأنام، ماخني في الغيب من الأسرار والحسكم والأحكام، فارتحل سعود عنهم ونزل بأرض تمير، ثم أرسل إلى مدد من أهل سدير فأقباوا سراعا إليه وقدموا فوراعليه، فظمن بعد ذلك وارتحل وجد يريد تلك العربان الأول ، فأسرع النزول مع أولئك الدول ، فلم يعد إليهم بعد ذلك اليوم إلا وقد جاء الإمداد من العربان أولئك القوم فين رأوا أهل الإسلام قادمين ، فرحوا بذلك لأنهم كانوا على انصرافهم نادمين فأبدوا بالمسلمين الاستهزاء والاستخفاف، ولم يدخل قلوبهم منهم مخافة ولا إرجاف، بل جزموا أنهم لهم غنيمة وأنهم مهما شدوا علمهم شمروا للهزيمة ، فكان البلاء موكلا بالمنطق فصير الله علمهم ذلك وحقق ، فين حمل علمهم المسلمون طاعنوهم ساعة ثم جدوا فى الفرار لايلوون ، فتولى المسلمون أكتافهم حين حقق الله تعالى انكشافهم، وقد قتل منهم في ذلك الحال فوق المائة من الرجال ، وغنم المسلمون ما معهم من أمتعة وأثاث وأموال وجميع السلاح والأغنام والآبال ، وكان دهام أبا ذراع ممن كان لروحه في ذلك الحين انتزاع .

ثم دخلت السنة السادسة والتسعون بعد المائة والألف. وفيها سار عبد العزيز حرسه الله تعالى من كل مكروه وبلغه مايرجوه بالمسلمين يريد الحوطة، فحث السير إليهم حتى قدم إليهم وكان وقت القدوم والإقدام حين عسعس الظلام، واستقام غيهب

الإظلام ؛ فلما أناخ وأقام لم يسرع إلى لذة الراحة والمنام بلأخذ في الندبير والاستعداد لمقاتلة أهل تاك البلاد، فلما قضى من ذلك المراد والغرض، وأدى من الدعاء ما أوجمه الله وافترض ، بادر إلى القتال وانتهض ، فأغارت الفرسان على طارفة البلد ؟ فلما عاينوا ذلك لم يتخلف عن الخروج منهمأحد ، فالتقوا أهل الدين وكأنوا من الصبر على يقين إلا أن الله تعالى ليس لأمره راد ولا يقاومه سبحانه أحد من العباد، فين صمم المسامون علمهم باروا وقصدوا البلد وثاروا ، وقتل منهم في ذلك الوقت والمجال خمسة عشر من الرجال ، وأقاموا في بلادهم في جهد وضيق لا يتيسر لهم إلى الخروج طريق ، والمسلمون في تلك المدة قد بذل كل منهم في التخريب وقطع النخل جهده، فقطع جميع نخل الرحيل ثم كان للمسلمين إلى نعجان ميل فساروا إليها وأقاموا حواليها وقطعوا شيئا من النخل ثم انصرفوا إلى أهلهم راجعين. وفيها جرى ذلك الأمر العظيم والخطب المدلم الجسيم وهو ارتداد أهلالقصيم ، فقدر المولى الرحيم أن يرتعوا فيذلك المرتع الوبى الوخيم وذلك أن كافة أهل القصيم إلابريدة والرس والنومة لما أراد الله تعالى لهم المسكنة والذلة ، وقضى عليهم في سابق الأزل بالهوان والمذلة وأن يلبسوا ثياب الخزى والعار ويتدرعوا بمدارع أهل النار ويتحلوا بحلية الأشقياء الفجار،ويسلكوا مسالك الأشرار (وينجى الله الذين اتقوا بمفارتهم) من شر من أراد بهم الفجور والإضرار، ونوى بهم قاصمة الظهروأصروا على ذلك غاية الإصرار فرجع آيبا بالخيبة والأوزار اجتمعوا على الغدر بأهل الدين وقتل من عندهم من أهل التوحيد وخصوصا المعلمين ، فخضر كافة رؤسائهم وكبرائهم وقدمائهم في ذلك الوقت والزمان يوم الجمعة فى خنى مكان فتفاوضوا الأمر وأبرموه وشدوا عقدته وأحكموه وتعاطوا بينهم الأيمان والعهود وحققوا الوفاء بالعقود على قتل أهل كل بلد من عندهم من المسلمين موجود ، في يوم معين عندهم معدود وزمن مؤجل معروف وقته مشهود ، فين تم ذلك الأمر وانقضى انصرف كل إلى بلده ومضى ولم يكن عند المسلمين من ذلك خبره ، إلا أنهم على مايصدر علمهم في حالة يقين ورضى ، فأرسل أهل تلك الأوطان إلى سعدون بن عريهر يخبرونه بذلك الحال والشان حتى يقدم ومن معه من البدوان ، فسكان قدوم ذلك الرسول عنده هو المني والسول فبادره بإعطاء البشارة بعد ماأعلمه بالمأمول وأنه سريع الحصول ، فبادر إلى الأمر في الحال وآذن في جميع البوادي بالارتحال، فأقبل

بنو خالد كافة وعنزة وجدوا في السير والإقبال تعجيلا لذلك المرام الذي لم يحطر له على بال ، وقد داخله من السرور والاستيناس ما لايعرف حده ولا يقاس ، وقال الآن حان للزمان أن يفي فنننهز الفرصة ونشتفي وقد قرب أن يطلع لى بآفق نجد نجم العز والفخر والمجد وينتشر صوت صيتى في الأقطار فأكون حامل راية الشرف والافتخار فتنحط لهيبتي رقاب الماوك فلا يروم أحد لمنهجي سلوك، ولم يختلج في لبه أن شمس عزه قد آذنت للغروب بدلوك، وأن جيشه مقدر عليه أنه موتور به مفتوك وأنه يرجع من حيث جاء معثورا مقروحا منهوك فسار بمن معه من الحماة والكاة والأنصار يريد أهل تلك الديار حتى ينجز منهم مادبر وصار ولسان الحال يتلو عليه ولحكن لاتأمل ولا اعتبار (إنا لننصر رسلناوالدين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاديوم لابنفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء اللهار) وحين قارب أن يلقي عصى السير والترحال ويحط عن الظهر الأثقال في أرض تلك البلدان أسرع أهل الشر والمدوان وشرعوا الأسنة على أهل الإعان ، فقتل أهل الخير إمامهم في الصلاة منصورا بالخيل يوم الجمعة وهو للصلاة مريد، فقطعوا منه الوريد وقتل ثنيان أبا الخيل وقتل آل جناح رجلا من أهل الدين مكفوف البصر وصلبوه بمصبة رجله وفيه رمق من الحياة، وقتل آل شماس أميرهم على بن جوشان وفعل بقية أهل البلدان مثل دلك الفعل والشان ومن لطف الله تعالى بأهل بريده وسلامتهم من الشيطان وكيده ، وتوفيق الله لهم وكرامته وحفظه لهم وعنايته أن سلمان الحجيلاني وابن حصين وغيرهم عزموا على الردة وثبت ذلك عند حجيان ؟ فلما أقبلت تلك العربان بادر حجيلان إلى قتلهم فقتاو اولم يدركوا ماأملو، ثم أرسل إليه أهل عنيزة على سبيل السلام والإكرام وإظهار المبادرة في الامتثال والاعتزام من عندهم من معلمة الأحكام ومفهمة التوحيد الذي خلفت لأجله الأنام وها عبدالله القاضي وناصر الشبلي وقالو اهؤلاء إليك قربة ومن تقرب إلى الله تعالى بهم كفر ذنبه ، وهم منا إليك هدية وليس في قتلهم علينا ولا عليك عار ولا وزر ولا خطية ولا مسبة عند الناس ولا رزية غرد عليهم صارمه وبأسه وأستى كلا من صرف الحمام كأسه ، فلبس من الخزى لباسه ، فقتلهم حين جاءوه صبرا فنال من مولاه حربا ووزرا وحقق الله تعالى لأهل الدين شهادة وأجرا ؛ فلما استقر في تلك الفجاج الفسيحة الوسيعة مع تلك الجيوش وأسلاف الهائلة المنيعة لبس أعلى الشر ( ٨ - تاريخ نجد - كان )

والفساد وأهل الشقاق والنفاق والعناد من أهل تلك الأوطان والبلاد ملابس السرور والفرح، وزال عنهما كان في قلوبهم من الهم والأسى والترح، وجاءت منهم جموع وأجناد وأنصار وأمداد كيف لاوه الذين قدحوا في ذلك الزناد وأوروا جمرة النتنة أعظم الإيراء والإيقاد ، وأرووا شي المواضي من نغور أولئك العباد (لايغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد، متاع قليل ثم مأو اهم جهنم وبئس المهاد) ولما نزل بذلك الحل عجل الله لأناس من جماعته الأجل ، فبادروا إلى بريدة في الإسراع وراموا ههنا حصول الأطماع، فلم يؤب إليه منهم إلا الأهماع فداخله الرعب والارتياع حين أرسل إلى بريدة يريد الخيارة ، فأرسلوا إليه تلك الرءوس وقالواهذه ضيافته وحشيمة الإقامة والجلوس فتبشط غيظ، وغضبا وآلى إن ظفر بأهلها أن يقطعهم إربا وبوقع فهم من الفتك والهتك أمرا عجبا ، وشر إلى أهلها في المنازلة وكانت منه إلها معاجلة ، ولم يحسب أنها نبقى إلى أمد بعيد ، فضلا عن كونه يرجع عنها ولا يفيد ، بل جزم أنها مفتوحة عن قريب وأن سعيه لايضيع ولا يخيب ، فأب أول يوم المنازلة بالخيبة والحرمان والقتل والذل والهوان ، وقنل جماعة من قومه في ساعته تلك لايومه ثم عاود الحملة يوما آخر على السور ، فرجع منقوصا موتور . وقتل من أولئك الحمر السود وكل من رام الهدم للسور والصعود، وبقيت قتلاهم لاتنتقل ولاترفع للدفن ولاتحمل بل بقي غالمهم ملقي مهمل غير أنهم صاروا لاماديات مأندة ، فهي إلهم تلك الأيام كل حين قاصدة وصادرة وعائدة ؛ فبقي أياما حائرا متندما ثم أجمع رأيه وعزمه محققا مصمما أنه يسوق عليهم جميع الآلات والخلق مزدحما ويلجها بعد هدم بروجها وأسوارها مقتحما ، وأنه يعاقب من الجيوش من لم بره متقدما ، فنهض إلى إنجاز ذلك العزم وإنفاذ تلك الهمة والحزم، وبادر على تؤدة من الصباح متيمنا بالبكور في النجاح وحصول الأرباح كما يروي في الأحاديث غير الصحاح «بورك لأمتى في بكورها» وليس على راويه من جناح. فأفيل بكيد عظيم مهول، يحق للألباب عند رؤيته الإزالة والدهول، فصبر أهل الدين وصابروا وجد أهل الباطل وكابروا ، وراموا اقتحام البروج والسور ، وهدم الك الحدون والفصور ، والهجوم على أهل تلك الدرر فثبت الله لا هل الحق القاوب ولم يكن أحدمنه عذعور ولامرعوب؟ فرجع ولله الحمد مذعورا مرعوب مهزوما مغاوب وما أغنى عنه ذلك الكيد شيئا وكانت لهالذلة والمقتلة فيئا ؟ ثم بعد ماصدر منه ماصدر

وجرى منهماتيين وظهر ، عض من الغيظ الأنملة ، حيث لم يرجع بما كان أمله ، وبقي على أفعاله السالفة وقضاياه التي هي للشرع مخالفة ، متحسر ا متآسفامتندما متحير ا متحسفا؟ فتفاوض مع أولئك الرؤسا الذين هم لايزالون عنده جلسا . فما يدفع عنه الهم والحزن والأسا واتفق الرأى السديد الجامع ، والأمر الذي هو للمراد قاطع ، وللعدو مذلة قامع ، وللمقاتلة مزعج رادع ، أنك نصبت لأجل هدم السور مدانع ويأني لها بحكم ومدافع ، فلا يبقى لأهل البلد عن ذلك دافع ، و صير لك معاند ومشافق متابع ولحمك منقادا طائع ؟ فأجابهم أن هذا هو الرأى السديد وسينجز هذا قريبا غير بعيد ، فشرع في أسباب ما كان لهم به مجيب وإنجاز ذلك الأمر الذي هو في زعمهم صائب مصيب، وجمع له أهل تلك الأوطان من جميع البلدان من أنواع الصفر جملة، وأنجزوا له في قريب مدة ومهلة فلم تمض من الأيام مدة حتى اتفق عنده من ذلك عدة وشرع في صما الصانع فكان في إحكام هيئتما طامع وأقام يعالجها في إحكامها أياما فلم ينل من ذلك مراما ، بل حاز ذلة وخيبة وآثاما ، وأطال في ذلك الأمر مكم ال ومقاما ، وكما صها أبت وكلما أفرغها في القالب خبت ، فلم يتم لها حال ولا استقامة ولم يدرك منها مقصوده ولا مرامه . وعرف في باطه إن لهذه شأنا وإن لم يفه بذلك لسان ، وكل يوم أو غالب الأيام يجرى قتال وجلاد مع أولئك الأقوام وأهل الدين والهدى لم يبالوا بمقام أهل الردى بل هم كل يوم من الحزم في مزيد ومن البأس والنصرة في تجديد ومن الله تعالى في إعانة وتأييد ، فكان حالهم عبرة من الله تعالى لاعبيد وآية يستيقنها قلب كل جبار عنيد ؛ وفي أثناء تلك الإقامة بني قصر ا وأنجز إعامه وجمل فبه عدة من الرجال وذوى الباس في الحجال وكان موضع ذلك ليس إلى الحلة إليه من سبيل فانتدب المسلمون إليه ليلا فنالوا من مرادهم نيلا ، وقد أعلمهم أهل الإسلام أنهم يريدونهم جنح الظلام فعجاوا لهم بالإعلام وبادروهم في ذلك القصر فهدم وأزيل وبقى كل من فيه مجندلا قتيل ولم ينج منهم سوى واحد وكان بالخبرعن قومه وارد ، وفي أثناء تلك المدة أغار سعد بن عبد الله أمير الرس مع جماعة من قومه على سارحة أولئك الأعراب فأخذوا غنم سعدون وكانوا نحو أربعمائة في الحساب تسمى تلك الغنم الدغيموات كثير من غنم تلك البريات ، وفي أثنائها أيضاعدا أهل بريدة على بيت من الشعر جعله عبدالله بنرشيد للحرب من التيه والبطر ، وكان فوق النهير مشهورا وفيه آلات

للحرب ورهبة ، فأضحى لديهم مجرورا وقتلوا فيه أربعة رجال ورجعوا فيضحوتهم في أحسن حال ، فلما مضت من الشهور مدة نحو خمسة في العدة وتحقق له من صاده الحرمان والخيبة وأراد لأهله الانصراف والأوبة عزم على اقتحام البلاد والدخول على أولئك العباد، وقد صنع منتريسا من الخشب يسمى عجلا عند أولئك العرب يرد الرصاص عمن فيه فلا يضره ولا يؤذيه ، فلما ساقوه إلى مرقب البلد وكان في ذلك المرقب عشرة من العدد تكاموا مع أهل المرقب، وذلك أن عثمان آل أحمد استفتح وهو مع ساقة العجل وجدٌ في الدعاء واجتهد ورفع صوته وقال بفصيح اللسان والمقال: اللهم انصر من هو منا على حق ، فأمن على دعائه أولئك الخلق ، وصار أهل المرقب عند سماعه من المؤمنين فكانوا هم أهل الحق فلذا صاروا من سطوتهم مؤمنين وحاولوا فهم ذكاية فلم يحصلوا على غاية ، واجتهدوا أن يدركوا إلهم وصولا فلم يجدوا إلى ذلك سبيلا ورد كل منهم خاسرا خاثبا ذليلا وترك أكثرهم ذليلا ثم بعد ذلك حمل على البلد حملة هائلة وأصبحت تلك الأمم عليها صائلة وعلى جميع أركانها جائلة . وإلى تسور الأسوار مائلة ، يساقون بالسيف من أعقابهم في مسيرهم وذهابهم فازد حموا عند السور والبروج ، فلم يفوزوا منها بصمود ولا عروج بل قطعت عندها الحناجر وأعان الله تعالى من بها من محاصر، وكان له عونا وناصر ، فطار عندذلك الاقتحام وهول ذلك الازدحام كثير من الروءس والهام من تلك الأقوام، وانقلبوا بخيبة المقصود والمرام من ذلك البأس والإقدام . فلم تسر إليها بعد ذلك أقدام ، ورجع أهل الحق بالفوز والأجر الجسيم والعناية والقبول من الله الـكريم كا قال سبحانه في الذكر الحـكيم ( فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم ) وارتحلت قبائل أولئك الأحزاب والعربان عن ذلك الموضع والمحكان بأمر عظيم من الخزى والهوان ، ولما سارت تلك العشائر خرج حجيلان ومن معه مسارعا مبادر ففاجاً بريدة آل شماس وقتل من وجد بهامن أولئك الناس ، فأوقع بها النقمة والباس وخرح غااب أهاها ثائرين مع تلك الجيوش السائرين وعرفوا أنها ليست لهم بدار مقام ، فهربوا مع أولئك الأقوام وشهدوا في الانهزام ثم بعد صدور تلك القضية وانصراف العساكر بالرزية ضاق وسيع الفجاج على من ساعد ذلك المنهاج وانزعجت قلوبهم أشد الانزعاج فلم يجدوا عن الدخول في حوزة الإسلام بدا ولم يبصروا سواه

قصدا ، فأقبلوا على حجيلان يريدون الإسلام والإيمان وأعطاهم الأمان وأجابهم إلى ذلك الشان بعد ماشرط عليهم النكال فكل بذلك دان ، وأقبلوا إليه مسرعين وحدانا ومجتمعين ووفدوا بلدا بلدا ولم يبق إلا أهل عنيزة بعدا . وفيها غزا ركب لأهل بريدة في أثر سعدون يطلبون الاختلاس من تلك البوادي ويريدون فوافقوا ظهرة مع النفيتي بأرض المستوى فكان ذلك الركب لجميع الظهرة محتوى وقتلوا جميع الرجال وأخذوا مامعهم من الأموال ، وقد كان مع تلك الظهرة لأناس من أهل المدينة مال كثير فأمر بأدائه عبد العزيز الجليل منه والحقير فأدى تاما من غير نقص ولا تغيير لأنها كانت أوقافا وأحباس، فلم يردأ خذها لأولئك الناس وإن لم يكن فيه معرة ولا باس. وفيها ارتدادأهل الروضة لماكان من سعدون إلهم أوضة وأقبل إلهم بالمساكر والأجناد عجلوا بالردى والارتداد وخلعوا ذلك أأمهد فخابوا وخسروا ولم يفوزوا بقصد فلما ظهر منهم ذلك الحال والشان بادر أهل التوحيد والإيمان إلى قلعة البلد أشمر كل ساعده فها واجتهد وتحصنوا فيها ، وأقبل سعدون وجموعه فطاف بها هو ربوعه وجد تلك الأجناد مع أهل البلاد في محاصرة أولئك العباد، وأقامو اعلى ذلك أيام حتى حاول في قطع مائهم أولئك الأقوام، فلما شعروا بذلك فزعوا وخافوا على أنفسهم وجزعوا فطلبوا لأنفسهم الأمان وخرجوا بعد الاستمان ، واستولى سعدون وآل ماضي على البلاد ثم نهضوا بمد ذلك إلى أهل الداخلة ، وكان فيها عمد بن غشيان وأناس من أهل النجدة الفرسان فاولوا إليهم انوصول فلم يكن لهم إلى ذلك حصول ونالوا من أولئك الحماة ورصاص المجيدين الرماة ماأدهل منهم الألباب وردهم على الأعقاب فلم يكن لهم على الإفامة مصابرة ، ولا على تلك العصابة مكابرة ، فانصر فوا بالخبية والحرمان وقد قتل منهم أشخاص غالهم من الأعيان وثبت بلدان سدير على الدين والإسلام بعد ما كان من سعدون القدوم والإقدام والأمور الهائلة العظام، وكان إذ ذاك حسن بن مشارى رحمه الله في جلاجل مقيم فصانهم الرحمن الرحيم عن تعاطى أسباب الجحيم . ولما بلغ عبد العزيز حرسه الله ما صدر من أهل الروضة وجرى وعلم به يقينا ودرى أمر سعودا أن يتجهز والمسلمين حتى ينقذوا أولئك المحصورين فبادروا في الأهبة والجهاز وكان ذلك سريع الحصول والإنجاز فظهر سعود يريد التعجيل إليهم والانتهاز وحين وصل إلى ثادق نزل حتى يتلاحق الجموع والدول ثم يسير بتام أهبة على عجل ويدرك

عند ذلك الأمل ، فلما بلغ سعدون ظهور العصابة المنصورة وأن ألوية العز عامهم خافقة منشورة ورايات الإمداد مرفوعة على رؤوسهم مشهورة ، حصل له الرعب والارجاف فلم يكن له عند ذلك صبر والا ائتلاف بل أخددته الذلة والارتماش ولم يحصل الأهل البلد منه بعد ذلك انتعاش بل ولى مدبرا وانجاش . فلما ارتحل وشرع في السير انتدب أهل الإيمان من قرى سدر مع مامعهم من الإمداد مثل حسن بن مشارى وابن غشيان وقومهمامن الأنجاد، فبادروا أهل الروضة بالقتال والجلاد، فخرج إلهمأهل الشروالفساد وطال بينهم القتال في ذلك المجال وقتل منهم عدة رجال منهم أميرهم عون بن ماضي شم واوا مدرين وأقاموا بعد ذلك منحصرين شم أقبل سعود بجيوش المسامين فنزل على أولئات الفوم المحصورين فأخذ جميع الحلل التي كانت في النخل ومكث أهل البلد في البلد حلتهم متحصنين في محلتهم وفي قلعة البلد أناس من آل ماضي ورجاجيل ي السعدون بن عريس ، فطال عليهم الحصار وشرع سعود في قطع النخل والأشجار، فلما تحققوا بهم نزول النقمة والباس من رب الناس وغلبهم القنوط والياس طلبوا من سعود الأمان واللحوق بأهل الإيمان ، فأجاب طلبتهم ولى دعوتهم ونزلوا على حكمه وما اقتضاه منير فهمه ، فعاهدوه على الإسلام والتزموا بجميع الأحكام واعتذروا من سوء ذلك القيام وقبيح ذلك المرام ، واشتروا منه جميع مافى البلد من الأموال بدراهم بقد . وهاله في الحال وأمر بجلاء آل ماضي ومن ساعدهم من الرجال فخرج عنها جميع أهل الشر والفساد وأمن عبد الله بن عمر على تلك البلاد وانصرف سعود راجعا.

تم دحلت السنة السابعة والتسعون بعد المائة والألف . وفيها سار سعود بالمسلمين يريد أهل الخرج ذوى الفساد والهرج ، فلها وصل إلى قرية الحائر أخبر في أثناء طريقه وهو سائر أن آل مرة هنالك فأمر على الدول بالرجوع وانصرف عن قصده ذلك وسار بالجيش يريد فريقا من مطير يدعون الصهبة فعمد إلى ذلك الفريق وطلبه وحث الجياد في السير اشلا ينتذر فريق مطير وكانوا على المستجدة ، فبذل في التعجيل جهده فلم يفجؤه إلا غارة الخيل وكانوا في سرعة اللقاء كالسيل وشدوا للارتحال في الاظمان والهروب عن ذلك المكان وبقيت حماة الفرسان مشمرة للذب عنهم في الطعان حتى أعياهم الأمر وعالهم وغشيهم من مرارة المران ماهالهم وكدر بالهم ، هزق الله تعالى

رجالهم وشنت حالهم، فأخذوا بذلك المكان عن قريب ولم يكن لهم في السلامة نصيب، وقتل منهم رجال كثيرة وشجعان شهيرة مثل خلف الفغم ودخيل الله بن جاسر ، وغنم المسامون مامعهم من الأموال وانصر فوا في أحسن حال. وفيها غلاالز ادجدا و لمغ في الفلاء حدا وأخذ الناس من ذلك الجهد والبلا وكان سببا للفناء والبلاو صال ذلك على أهل مجد وسكانها ولم يروا مثله في أزمانها وعم ذلك جميع بلدانها فسقموا من الجوع وليس إلا إلى الله الرجوع واستمر ذلك سنين وبقوا تلك المدة مسنتين وقد حالت عليهم السنين والأحوال وشاهدوا شد الأهوالومات من ذلك كثير من النساء والرجال فضار عن البهام والأطفال فكان كثير إذا شرع في الصلاة خر وسقط حتى يظن رائبه أنه من الجن قد اختبط ووسوس في عقله واختلط ، فالتجئوا إلى مولاهم في كشف ما أهم و دفع ما نزل يهم ودهم ، فأجاب جل وعلا دعاء ذلك الملا وهو الذي يجيب المضطر إذا دعاه وينجيح أمله ورجاه ، فأنزل الله تعالى في قلب عبدالعزيز الرأفة والرحمة والتحنن بضعفاء تلك الأمة ، فأمر جميع البلدان في تلك السنين والأزمان أن أهل كل بلد ومكان يحصون ماعندهم من المساكين والضعاف ويقيتونهم من الطعام مابه قوام وكفاف ، فامتثلوا أمره وقوله وانتهجوا عمله وفعله وقام حرسه الله في الناس حين حلول البأس أعظم قيام فأفاض من الإنمام على أولئك الأنام خصوصا أهل الحاجة والأرامل والأيتام وشمر بالإحسان منتدبا وجد في العروف والبر محتسبا وكان لأجره من الله مرتقبا، ولم يزل على تلك الحالة مستمراحتي كشف الله تعالى عن الخلق ضرا، فنال بذلك توابا وأجرا وحاز مجدا وفيرا. وفيها مقتل زيد بن زامل وذلك أنه أغار على أهل سبيع وهم إذ ذاك على الرياض فأخذ عليهم إبلا ثم انصر ف من ساعته من غير ارتياض. ففزع على أثره سلمان بن عفيصان وليس معه إلا جماعة يسيرة من أهل الإيمان جُدّ السير في طابه وحث المطي في عقبه فأدرك ابن زامل مع قومه وكانوا يزيدون على ثلاثمانة راكب بأرض يقال لها الحنية من نجـد فشن عليهم الغارة فنال بذلك أعظم قصد، وقتل زيد بن زامل والهزم جميم من معه من القبائل وأخذ بعضا من ركامهم وفات الإبل وولوا على أعقابهم ، ورجع سلمان ومن معه بالنصر والأمان. وفيها أهدى عبد العزيز حرسه الله تعالى على سرور والى مكة المشرفة خيلا وركابا وكرمه بذلك وشرفه وعصده بذلك التشريف والإكرام وإهدائه ذلك النفيس الذى هو جل

الحطام الرخصة لأهل الدين والاسلام في أداء واجب الافتراض والالتزام خامس أركان هذا الدين على التحقيق والجزم واليقين الذي منعوه من سنين وكانوا على أدائه متوجدين، فجاء الأمر منه في ذلك بالرخصة، فشمر المسلمون وانهزوا الفرصة فجوا ذلك العام وكانوا نحو ثلاثمائة من الأمام.

ثم دخلت السنة الثامنة والتسعون بعدالمائة والألف. وفيها عدا براك بن زامل وأهل البمامة على منفوحة فسبق النذير أمامه، فلم يردوا أهل البلدحتي تأهب كل منهم واستعد فحين أغاروا عليهم بادروافى الخروج إليهم فاعتنقوهم سراعا وأرهقوهم بأسا ووقاعا وجالدوهم فبلدوهم وفرقوا جمعهم وبددوهم وقتلوا من القوم المعتدين نحو خمسة عشر وفيهم أناس من المرتدين ، فأتى سعود بذلك الخبر فجرد عزمه لطلابهم وظهر وجد في أثرهم فلم يدركهم فرجع وصدر . وفيها غزا سعود حرسه الله تعالى بالسامين برياء الحسا فأعمل في ذلك العيس وجد في السير والسرى فلم ينتخ ما سوى المسكتوبة والتغليس حتى هجم من ذلك الوطن وقرى تلك السكن على قرية يقال لهما العيون فألفاهم وقد استولى الكرى على العبون ، فدبر أحواله وشئونه وأهل القرية لم يأتهم عنه خبر ولا يظنونه فلما أن نسخ حالك الديجور شعاع الضياء والنور وفرغ في صبحته من دعائد وسبحته نهض إلى ماهيأه وأراد ووطىء ماخرج عن الحصن من مساكن تلك العباد وأخذ جميع ما في تلك الدور والبيوت من الحيوانات والأمتعة والذوت. وبتي ابن مهنا وجماعته في الحصن متحصنين وناوشهم المسلمون القتال وكانوا من الخوف على أعمارهم مجتهدين . فلم يدركوا منهم مراما ولم يطيلوا عندهم مقاما ، وانصرف المساون عهم ورجموا منهم ، وقدقتل ناصر بن عبدالله وعبدالعزيز ديان . ولما أقبل سمود بلغه الله تعالى المقصود من الاحسا راجعا وتأمله طامعا اقتضى رأيه السديد وفكره الصيب الرشيد أن يعبر على البمامة فألفاهم وود خرجوا جميعهم أمامه وساقهم القضاء والتقدير ونفوذ حكم الإرادة والتدبير لما أرادالله عزه ونصره وإكرامه وأن يحل بأعداء عد الدين بأسه وانتقامه ويسقى كلامن أهل الشركأسه وسهامه وحمامه، فاشتاقت نفوسهم إلى الخروج للتنزه والابتهاج ومطالعة أزهار الرياض في تلك الفحاج، فلم يستقروا في تلك الرياض حتى وردوا من المنايا الحياض،فدهمتهم الفرسان من أهل الدين والإيمان في ذلك الموضع والمكان فراموا عند ذلك الشجاعة ومدكل

إليها باعه وحسبوا أن لهم بها استطاعة ، فلم يكن لهم ذلك ولم يقدر ودنا لهم أجلهم الحتم المقدر ، فجالت عليهم الخيول وهب على المسلمين الصبا والقبول ، فشمر وا عند ذلك للهزيمة الذيول وولواعلى أعقابهم مدبرين وقصدوا بلادهم متمزقين وقدقتل المسلمون منهم نحو الثمانين على التحقيق لاالتخمين . وفيها غزا سعو دحرسه الله تعالى بالمسلمين وقصد عنيزة من بلدان القصيم وحث السير فى ذلك مشمر الاينيخ إلافى الضرورة ولا يقيم ، فلما وطى عنى جنح الله عنى من تلك البلد أرضها وقضى من سلاة الصبح سنتها وفرضها أغارت على طارفة البلد فرسانه وطافت بفنائها شجعانه ، خرج إليها من أهلها كل ذى بأس شديد واستمروا مع المسلمين فى تصدير وتوريد وبذلوا من الشجاعة ماليس فوقه مزيد ، وقتل بينهم فى ذلك الجال بعض من الرجال منهم من المسلمين ثنيان بن زويد وغيره ، وجرى بينهم مع سعود كلام فى الصلح فلم يتم المقصود ثم بعد ذلك انصرف عنهم وارخل منهم .

ثم دخلت السنة التاسغة والتسعون بعد المائة والألف . وفيها غزا سعود فأخدا الله معاويد لأهل الحريق كانت مودعة عند سبيع . فأخذها من ذلك الفريق ، وفيها غزا سعود بالمسلمين يريد أرض أهل الجنوب وكانت فرقان اليمن له المطلوب ، فألح السبر إليهم حتى قدم عليهم فألفاهم في أرض الرويضة يرعون وألني رئيسهم في قصر الرويضة فأخذه وقتله وقرب الله له أجله ، ثم غارت خيوله ورجاله على أولئك الأعراب وغشيهم من عظم العذاب أعظم سحاب ، فلم يكن لهم على المنابلة قدرة ولم يكن لهم في الرجاء حيلة ولا فكرة ، فولوا مدبرين على الأعقاب وشمروا في الهزيمة والانقلاب ولكن حيلة ولا فكرة ، فولوا مدبرين على الأعقاب وشمروا في المحنية والانقلاب ولكن وراموا أخذهم على التحقيق أقبلت عليهم من فرقان السهول كراديس من الخيول ، فرجع عنهم حينئذ المسلمون لأنهم إذ داك أ يدولوا لهم يمرفون وفك الله أولئك فرجع عنهم حينئذ المسلمون لأنهم إذ داك أ يدولوا لهم يمرفون وفك الله أولئك وكانوا معهم داخلين ولحدكم بعين فرقال السهول كراديس ، وفها قتل وكانوا معهم داخلين ولحدكم بعين فرقال ومعهم عبد الله بن شمد بن راشد وظنوا براك بن زيد آل زامل بنو عمه زويمل ومعهم عبد الله بن شمد بن راشد وظنوا أنهم يدركون حكم الدلم والرياسة ، فسدت عليم، تلك القاصد ولم ينل كل منهم ماهو قاصد وطردوهم أهل البلاد وكانوا ذوى بغى وفساد فقصدوا الدرعية وطلبوا خطة قاصد وطردوهم أهل البلاد وكانوا ذوى بغى وفساد فقصدوا الدرعية وطلبوا خطة

الدين السوبة ولم يكن برد عن دخولها أحد من البرية ، ثم بعد ذلك الحين هربوا إلى الحساء مرادين. وفها غزا سعود يدر الله تعالى له المقيصود فشمر مع المدامين يريد الخرج فذكر له وهو في أثناء دلك النهج أن هنا ظهرة كبيرة وأمما من أهل الحرج والفرع كثيرة ومعهم من الأموال وأصناف الأحمال مالا يخطر على البال ، فأقام سعود ومن معه على الثلما يرصد تلك الخلق المجتمعة حتى أقبلوا يريدون الماء وكانوا إذ ذاك على ظمأ ، فشن الغارة عليهم المسامون فأخذوا السابقين الذين هم للماء مسرعون وقتلوهم قتلة رجل واحد ثم أناخت الظهيرة ورامكل منهم أن بجالد فاستمروا معهم ساعة في جلاد ووقع المصابرة والاجتهاد حتى تبين لهم أنهم لايظفرون من السلامة بمراد ، فعندها طابوا من سعود السلامة على الرقاب فأعطاهم ذلك وأجاب ، ومنحالله تعالى عباده المؤمنين السلامة والبصر والتمـكين ، وغنموا تلك الأموال وفازوا بالأجر والإقبال، وقال في ذلك الحجال تحو سبعين من الرجال منهم ابن زيد زامل وابن زيد الهزاني وسنان بن شاهين وغيرهم مشاهير ، وقتل من المسلمين نحو ثلاثة رجال . وفيها قدم ربيع و ١٠ن ابنا ز د وها رئيسا المخارج وجماعة من قومهما على الشيخ وعبد العزيز راغبين في الإسلام طالبين منهيج الأمن والاستسلام ، فعاهدواعلى ذلك الطريق وكان لهم في القيام بذلك هداية وتوفيق ، فقد هدى الله تعالى بهم أناسا من أهل الشرك وفريق ، وصاروا ردما في اله ادى لا يروم رأس الباطل هدم الحق فيه ولا يطيق. وفيها غزا سعود بالمسامين متعهم الله تعالى بنصره سنين ، فجد السير يريد الدلم من الخرج وسأل الله تعالى أن يسهل له ذلك النبيج، فذاداه منادى الإقبال بلسان الحال وهو ينص في تيك البيد الفساح: سرفليس عليك جناح، وقد قدر لك الخير والصلاح، وأعد لك الربح والأرباح وتقدمك النصر والفلاح وهي لك في فتيح البلد مفتاح ، فاطو القفار في الدجي فعندك من حسن الرجاضياء ومصباح فسار لذلك وشمر وحث الجياد الضمر فلم يطل لركابه إراحة الجران ولم يلق لحيله رسن ولا عنان حتى استقر في تلك البلدان ورأت علم ان ملتف تان الجان ، شنئذ داق طعم الكرى المقل والأجفان بعد تعبئته الكماغ والشجمان وتدبير جميع ما له من شان ، فلم يضمحل سواد الظلام وينتشر سرعان الأام إلا وورسانه عادة معيرة وسنابكها للعثير مثيرة فكانت سن صافقته مردية مبيرة غير مؤمنة ولامجيرة فعند ذلك علت في البلاد ضجة العباد وغشيهم

أصوات الفزع والارتياء والحزن والالتياع ، فأقبل جميع من في البلد من المقاتلة والأفزاع وراموا عن خلل النخل مجالدة ودفاع ، فلم يجدوا إليه من حبيل ولم يلفوا لهم به كفيل ، فرجع كل منهم خاسئًا ذليل وقتل رحال من أولئك القبيل ، واستولى سعود على جميع النخل وحللها فنالت نفوسهم سؤلها وأملها ، ومكث أهل البلاد كافة محاصرين في الفلعة من المخافة وسحائب الدلة علمهم مظلة ونوائب الجلاء بهم مطلة وشجعانهم من الرعب مستذلة وأقدامهم إلى الهروب مستقلة لايجدون ساعة من الراحة، وحزب الدين مشمر في الحرب صباحه ورواحه وقد أظهروا للتجلد علامه وظنوا أنه يخفف مقامه وحسبوا أنه يكون وسيلة لاسآمة والتضجر ولايزالون عللون النفوس بالمحال منه والمأيوس تعلل المسجون بالآمال والمحبوس حتى انقطع منهرالأمل والرجا وعراهم الخطب وفجا وشاهدوا منه مدلهم الدجي وناء عليهم بكلكاه وسجا. وذلك أن سعودا لما رأى ما هم به من الحصار وأنهم لايطول لهم مكث ولاقر اراقتضى رأيه وفكرته واستجمع نظره ومشورته أن يبني قصرا للمسلمين بين النخل وتلك الحلل ويجيد بناءه عن الخلل حتى ينقطع من أهل القرية الأمل وينزلوا إلينا على عجل ، فلما فرغ بناوه وتم وتوى سعود المسير ويترك أناسا فيه وعزم ، خرج جميع من في القلعة اليه وعزموا على البيعة بين بديه ، فحملوا حملة رجل واحد وتقدم كل من هو في الحرب يجاله ومن هو على الثبات والصبر يساعد ، فتلقاهم المسلمون بعزم باتر وبأس مجد عير فاتر حتى أدار الله تعالى عليهم الدوائر وكان لأهل الدين معينا وناصر ، ولأو لئك الفجار مذلا وكاسر فرجع كل منهم على عقبه خائبا خاسر، وتمنى أنه لم يكن للقتال بارزا ظاهر، وقتل منهم رجال كثيرة منهم تركى بن زيد ورجال غير شهيرة يزيدون على المشرين وأقاموا في القلعة محتصرين وهموا بعد ذلك اليومأن بنزل على سعود جميع القوم والكن أسر إليهم بعض آل زامل ممن كان مع المسلمين ازل فقال اثبتوا مكانكم والزموا أوطانكم فأنا آخذ لكم الأمان وأحكم اكم عقد الاستئمان، فكان بينهم وبين سعود واسطة ولاحكام المهد رابطة فأخذ لهم من الأمان عقدا وتمم لهم عهدا واشتروا منه مافى تلك البيوت والدور من الحيوانات والأمتعة والسلاح والطعام مما ليس عحصور واستقرت بينهم الأتمان فانتقدوها بذلك المكان ودخلوا في-صن الأمن والأمان وفي دائرة أهل الإيمان وأمم عليهم سلمان بن عفيصان وكانت كاوة نخلها في بيت مال فاء الله تعالى به ذو الجلال وأجلى عن البلاد كل من جد في الفتنة واجتهد ومن كان قبل ذلك الساب لهذا الدين معروفا وبالبغض له مشهورا موصوفا وفيها تبين ذلك الحال واشهر وشاع بين الناس وانتشر ، ورجفت قلوب أهل الجنوب وحل من البأس والكروب وغياهب الخطوب مالم يدع لهم قلباولم يثبت لهم لبا ، فكل منهم أرسل إلى سعود بالطاعة ولي فأقبل أهل الحوطة وأهل الحريق وأهل اليمامة والسلمية وكافة الحرج على سعود فأحكموا للإسلام العهود واشترط عليهم في النكال ماشاء من النقود ، فكان جميع ذلك لديه محضرا منقود ، ثم انصرف بذلة لمولاه واستكانة مكثرا لحممولاه وشكره سبحانه وقصد أهله ومكانه ، ثم بعد انفضاء هذه الأمور وصدور ماهو مزبور وفدوا راغبين في الإسلام أهل الإفلاج فأتوا الشيخ وعبد العزيز طلبا لساوك ذلك المنهاج فعاهدوا على الإسلام والتزام جميع الأحكام خسن منهم ذلك القيام .

ثم دخلت السنة التي هي للمائة ختام وبها يكون الثاني عشر للقرون عام ، ويتمبها المقد والانتظام. وفيها ديت بين بني خالد الفتن واستحكمت في قاويهم الشحناء والإحن وسموا في أسباب الحوادث والمحن، وجدوا في أسباب القطيعة بما قدر واعليه من الأمور الشنبعة فأضاعوا شجنة الأرحام وقام فيها ذوو الأحلام فأراقوا بينهم الدما وسلبوا البيض الدما، وغدا بعضهم للبعض سالبا ولهالا كدمر مدا وطالبا، فأصبحت الأرض من أفعالهم تعبج والخلق نجأر إلى الله وتضمع وتدعو الله عليهم بالإدلال وتعجيل الوبال ولسان حال القضاء ينادي على أولئات الضائل ( إن الله لايغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وإذا أراد الله بقوم سوما فالا مرد له وما لهم من دونه من وال ) وفيها جرت وقعة جسعة بين بني خالد ، وسميت بذلك لأن الهاشير وآل صبيح خانوا لعبد المحسن والمنتفق ورئيسهم أويني فأخــ ذوا من يليهم من العربان فوقعت بينهم النهبة وبداكل مهم في الآخر الرغبة فثار سعدون وجماعته على ظهور الخيل وقصد المسلمين وترأس عبدالمحسن ودو عس في بني خاله والحسا، فصار ذلك لمز الإسلام ولاعلاء كلة الحكيم العلام أعظم مقدمة وطليعة ولاستيطان التوحيد فيها ذريعة فلم تكن بعد ذلك قوة تلك الأسباب عن دلك مانعة ولا منيعة وبشارة بالفتح معجلة ونصرة للدين لوقتها مؤجلة ، فأفيل سعدون وقومه وأرسل العبدالعزيز يطلب منه الأمان فنهاه عن المجيء إلى البلد حتى يقف على ماعند ثويني من الخبر باستيقان ويتحقق حقيقة الأمر والشان لأن بينه وبين تويني قبل ذلك مهادلة ومصاحبة فأراد أن يسد من ذلك أبواب المطالبة

فلم يبال سعدون لما ناله من الذلة والهون بما نهاه عبد العزيز عنه فصار ذلك الاقبال منه فتلقاه بعد ذلك عبد العزيز فلم يشعر عبد العزيز إلا بقدومه وسرعة دخوله البلا وهجومه وكان اصلاته الجمعة خارجا واسنة التبكير لها ناهجا. فالتبي مع سعدون بمند باب القصر فرجع معه إليه وأمر بتعجيل النزول عليه وهيء له ما أراد ثم رجع إلى طاعة رب العباد وقد حصل له من الكرب ماناء بالفؤاد وحصل له غاية المساءة والأنكاد حين رأى قدوم أولئك العباد ولكنه لما أنم الصلاة وحصل له إن شاء الله من ربه الصلات أسر بذلك الخبر وأعلن للشيخ الذي هو لاتوحيد أسن وأتقن، وشرح له الحال وبين له أن ذلك كدر عليه البال في الا عنه الإمام جميع الشبه والأوهام وتلا عليه ماجلا الرين عن الأوهام من الآيات الحكمات العظام كايفهمه كل ذي قد سليم (عمى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديم منهم مودة والله قدير والله غفور رحم) فلم يفرغ من قراءتها بالا كمال حتى سرسى عن عبد العزيز ذلك الحال وانجلي عن قلبه الكدر حين تبين له المعنى وظهر ، فلما بلغ ذلك تويني تعاظمو تجبر وصعر خده وتكبر ،وأرسل إليه عبد العزيز بألطف كلام يستعطنه في قبول ذلك الأنام ويدين له أني لم أنقص للهدنة عهدا ولم أفتل لحبلها عقدا ، والكن لاأجد عن قبول هؤلاء مندوحة ولا بدا وأنالك عاتربد منهم كفيل فلا تخش منهم أحدا لاعزيزا ولا ذليل فلم يجنع إلى ذلك الكلام وأنف من الاستعجاب والاستعظام وجد في الحرب وشمر وأجمع رأبه عليه ودبر فأرسل إلى البلدان يستعين على ذلك الشان وشرع في إحكام الأسباب والآلات وتهيئته عددها الحكات، وبارز في ذلك رب البريات، ونال من ذلك أعظم الرزيات وأقبح الخزى والعقوبات. وفيها غزا سعود نال من مطلوبه كل مقصود فسار بالمسلمين ومعه بنو خالد وآل ظفير مجتمعين ، فحث السير ليلا ونهار الأجل تعجيل المطلوب وإنجاز المرادله والمرغوب وقصده أسلاف قحطان وكانوا مقيمين بأرض الجنوب فأعنق التسيار إليهم ونص اليعملات عليهم حتى طوى بأيديهم صحف الفيافي والقفار ولم مجد دونها تلافيا ولا اصطبار وسهل لهسهلها وحزنها ، وحاط باولئك همها وحزنها وعجل إليهم الإنذار بما قد كان وصار فأخذوا في تعداد وأهبة وكان لهم إلى لقاء المسلمين رغبة ففرحوا بذلك وطربوا وودوا قدومهم وطلبوا وقالوا لظي الحطوب ونار الوغى والحروب لنا معشر أهل الجنوب ، والهيجاءهي المراد والني ونحن لهـا وهي لنا ، أيظن

معود أننا مثل من لق من الجنود ومن مارس من البوادي القرود؟ نحن الثم العرانين الكاة وذوو البأس والمجدة في الوطيس والحماة وسيعلم ذلك ويعاين ويدرى حينئذعلي من هو كائن ويتحقق ويشاهد ما لم يكن معه يعاود ونقض كل منهم مذرويه وكان شؤم ذلك القول راجعا عليه فنه اصبحتهم تلك الجنودوالأجناد أظهر وامن البأس مايذهل الفؤاد وتدرعوا مدارع النجدة في الجلاد فشاهدوا فرسان الإسلام منهم أسنة حداد، وأحساما صلابا صلاد ، وقاو با قوية شداد ، فه الله تعالى السلمين باللطف والامداد وأعاد علم عادته في أهل الفساد فشد عليهم الحملة أهل الدين والتوحيد وأيدهم الله تعالى بالنصر والإعانة والتسديد وأنفذ في أعدائه الوعيد فشردوا أعظم تشريد وبددوا أقبح التبديد وصاروا بين طعين وشريد ومقطوع منه الوريد ومزقوا كل ممزق وأجرى علمهم عادنه وحقق رغنم المساءون غنيمة عظيمة وانهزم الأعداء أخزى هزيمة، واستولى أهل الدين والإسلام على حميه عالاستمة والأناث والآبال والأسلحة والأغنام. وفيها غزا حجيلان باهل القصيم ومعه من عنزة فرقان فذكر له أن هناك ظهرة عظيمة خارجة من البصرة وسوق الشيوخ حضر وبدوان فأم لهم منار الطريق، وكان من خبرهم على يقين وتحقيق فأسرع بمن معه وتبعه حتى وصل إلى بفها وأقام ينتظرهم حتى قدموا بعد ذلك عليه ووصاوا بما معهم من الأموال والأحمال إليه ، فتلقاهم بغارة مزعجة مزهة وأسنة مضية للأرواح مزهقة فطاعنوا ساعة وحينا ثم اكشفوا بعد ذلك انكشافا رهينا وكان كل منهم للذلة موثقا رشينا فغنم المسلمون تلك الأموال واستاقوا جميع الأعمال وقتاوا عددا من الرجال.

ثم دخلت السنة الحادية فوق المائنين والألف ، وفيها غز اسعود بالمسلمين فنزل أرض ولهم وأقام ينتظر إجماع المسلمين فاتاه رؤساء الروسة من المجامة وأخبروه أد آل بحادي يريدون الارتداد وقد دبروا إحكامه وأجادوا على أهل التوحيد إبرامه، فشمر من ذلك الحين لإنقاذ المسلمين وحقن دماء الموحدين فوصلها ليلا وأدرك من التمكن منها نيلا فلما أصبحوا وتحققوه هموا بلباس الإسلام أن يمزقوه فجالوا نظر هم فيه فنظر كل منهم أن ذلك لايفكه ولاينجيه فرمواجميعا بنفسهم إلى سعود وقدموا إليه النساء لكي يوافق بالمقصود فأ نالهم شطر البغية وأدركوا بعض المنية وألز معليهم الشيخ وعبد العزيز في البداة وأجلا عنهم أهل الهساد والإذابة ثم بعد ذلك يرجعون إلى بلادهم وأظهروا

السعود الامتثال وشرعوا في المسير إلى عبد العزيز والارتحال. فاما توسطوا في قلب الفلاة كان في قلومهم أعظم هناة ، ولووا إلى الحساء الأعناق وجدوا في الوخد إلما والإعناق وصمموا البعد عن المامة والفراق، فأم عبدالمزيز بهدم علنهم التي تسمى البنة وقد كانت باللهو منة فهدمت ديارهم وحقق دمارهم وأمر سعود عبدالله الرويس في البلاد وبني حصنا فيها وجعل فيه آلة الحرب والاستعداد وأمر في الحصن محمدبن غشيان وأقام فيهمدة من الزمان. وفيها جر ثويني تلك الجرائر وقاد على المسامين تلك الجموع والعساكر وتجاوز في ذلك المسير طوق البشر في التدبير ورام أن يغالب الحكم الخبير المدبر القدير فتطاول في خروجه وتمطى وبفي فيه وتخطي ودير من الكيد والأسباب والشئون مالايقدر على متنه ولا يكون بل يعجز عن تعصيله الآخرون وجزم أهل المعرفة بزعمهم ومن يدعى العلم غهمهم أن جيوشه لأهل الدين يغلبون وأعرضوا عن وعد الله للذين هم يؤمنون ( وعد الله لا يخاف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون) فسار بتاك الجحافل الجهة الفزار والجيوش الني لا يحصى عدتها إلا عالم الأسرار ولا يحيط بها إلا الجبار حافة بتلك المدافع والتنابل السكبار التي لا يقوم عندها حصن ولا جدار ولا يثبت عند رؤيتها قلوب المعار والكبار ، فلم يزل يجد إلى نجد السير والمسير ويستدعى في ذلك أصحاب الرأى والتدبير من كل رئيس بالحرب خبير وجليس سيء البطانة شرير يحلل له دماء أهل التوحيد و عنه على ذلك ويشير ويدعى مع ذلك أنه من العلم والمعرفة بالمكان الكبير ولم يدر أنه قاصر الباع قليل الاطلاع طافح الغور غير غزير وأنه لايماك من ملك الله فتيلا ولا قطمير وأن الله تعالى وعد أهل التوحيد والدين بالنصرة والظهور على البطلين وفته البلاد لهم والتمـكين (وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولى المتقين) فلم ينتن لهم صارم عزم ولا همة بل جدد في ذلك الشأن وهمه حتى أنزل في أرض التنومة جميع تلك الأمة وأحاطت بهم تلك المهمة وغطتهم تلك الخطوب المدلهمة وحلت بهم الكربة والشدة والغمة ، والتجرو إلى المفزع عند الشدائد وطلبوا حسن تلك العوائد والتحفوا الفمص والأكفان وقال كل منهم الموت على الشهادة والإيمان وسنة من لنا من السلف والإخوان ويأبى الله أن نتضمخ بوضر الدلة والإذعان ونبين عند الله والمؤمنين أننا غير صبر في الطعان ولا عند حلول الرزايا والامتحان ونعوذ بالله من عاقبة الشرك والافتتان وتسويل مكايد الشيطان والاستسقاء من حوض الردى والذل والهوان

فليس هنا إلا التطلع إلى قصور الجنان وما فيها من الحور والولدان. ولما نُوى في ذلك المـكان والمحل واستقر به ونوى الإقامة ونزل شرع في مجال القتال وأحدقت بهم تلك الفرسان والأبطال وأضرمت عليهم المدافع شرر النار ولم يكن فى قلوبهم منها انذعار لما أفرغ الله تعالى عليهم من النصر والاصطبار وربط على قلوبهم فكان لهم من التثبت أجل قرار وحث أهل المدافع والرماة وندب الشجعان والكاة وحرض ذوى النجدة والحماة وجلب عليهم بخيله ورجله ورام هدم التوحيد بأمله ، فأبطل الله تعالى كيده ومكره وأظهر فيه وفي جنوده بأسه وقهره ، فحاق به سوء عمله فشرب حياض الر والهم بالأسف عللا بعد نهله ورأى عقوبة ذلكعاجلا قبل موافاة أجله واستمرت تلك الأحوال الشديدة من أولئك الجموع العديدة يقاسون كل ساعة منهم حدة وبأسا ولكن لايرفعون إلى المذلة رأسا وبقوا أياما فىذلك المقام كل يوم تحيط بهم خطوب الحمام ويتجرعون مرارة السام ولكنهم صيروا تلك النفوس الكرام عن معاطاة أسباب الآثام وآثروا دار السلام وما عند الملك العلام على هذه الدار الفانية واشتاقوا إلى دار قطوفها دانية ؛ فلما أيس تويني من مصادمتهم وتعب من مزاحمتهم واكترب من مقامه هناك واضطرب لبه فقيل ( ذلك بما قدمت يداك ) مد أسباب الغدر ونسج رداء الخيانة والمكر فأرسل إليهم بالأمان وزين لهم الاستئان والنزول عن ذلك المكان والخروج إلى سائر الأوطان وحاولهم في ذلك واجتهد وكان الواسطة بينهم عنمان حمد وكان هو من أولئك الجماعة فظنوا أنه لايروم بهم مكرا ولا خداعة وإن كان نفسه إلى الشر نزاعة فرضوا بذلك وراضوا بعد ما يحدثوا فيه وفاضوا ؛ والماستقر ذلك الأمان بينهم دخلوا عليهم القلعة سريعا فعجاوا للمسلمين حينهم وقتلوا غالب من وجد ولم ينج إلا من هرب وفقد ونهبت تلك القرية ونال ثويني من ذلك خزيه وعجل الله تعالى له في الدنيا العقوبةولقي من قبيح صنعه وزره وحوبه، ثم لما بدت منه هذه الخيانة وبدرت وظهرت منه وصدرت ظعن من ذلك الوطن ونزل على بريدة واستكن وناوش أهلها الحرب من بعيد وهم أن ينزل بهم بأسه الشديد ويمكر بهم ويكيد ، فأحده الله (إن أخذه ألم شديد) فأرجف قلبه وفؤاده وأظهر له من الرعب ماحمله أن يؤم منهزما بلاده وشتت شمله رجمعه وأجناده وأضاع هدرا عليه من المال طريفه وتلاده فولى خاستًا مهزوما مشتتا مبعدا مرجوما ؟ ولما عزم على المسير خرج

من أهل بريدة لنفوذ التقدير نحو سبعة رجال وراموا أن يوقعوا في آخر الجيش نكال، فعجلت إليهم من تلك الخيول فرسان فاقتطهوهم قبل وصول الجدران. وجد" السير يريد البصرة وقد أبدى الله تعالى فيه عبرة وأراه شؤم تلك الأفعال وجعل عاقبته تشتيت الحال ، فين وصل البصرة وقدم إليها رأى الخروج على الباشة والتغلب عليها، وساعده على ذلك المتسلم وكان لأمره مطبعا مسلم وفي خدمته متقدم ورسمت باسمه الخطب وأبدى من التجبر العجب فحذر عليه الباشة سلمان في ذلك الزمان والتقوا عند مفوان مع اللك البدوان فانهزم ثويني و ثار وهدم الله عزه وبار وفل الله من له من أنصار وعمد إلى الكويت وسار وأقام فيها ذليلا يقاسي الهم زمانا طويلا ثم جاء إلى الدرعية يريد الإسلام فماهد على الوفاء بالذمام ثم نكث ذلك الإبرام؛ ولما بلغ عبد العزيز حرسه الله تعالى وصول ثويني إلى نجد جد في التأهب والاستعداد وجمعه من الغزاة كل نجد فيهز سعودعليهم أميراحي يكون لأهل البلد ظهرا وظهيرا؛ فلما أنهزم ثويني وانصرف وقصد بلاده وانحرف جـــد" سعود فى أثره بالمسلمين وكانت تلك الجيوش منهزمين فلم يبرح حرسه الله تعالى جهد في السير الركاب و يجد في ذلك الطلاب حتى أدرك أسلافا من شمر ، فشن الغارة عليهم وشمر ورئيس ذلك المرقان وكبير تلك العربان إبن جدى فكان إليه ويتدى فلما غطاهم من الغارة الغبار ركب الفرسان الجياد والمهار وأقبلوا لتلقى الأبطال كأنهم في قرن وصمموا على بذل الأعمار دون الأموال والظمن وبذلوا في ذلك مجهودهم والكن الله لمينلهم مقصودهم فغابتهم كلة الحق، فلما عاينوا من أهل الدين الصدق أنهزموا وفروا وما ثبتوا ولاقروا ، فقتل المسلمون منهم رجالا كثيرة العدد وأخذوا ما عندهم من العدد واستولوا على جميع تلك الأموال من أثاث وأمتعة وزلال وغنم وآبال ورجعوا بأحسن الآمال. وفي أثناء خروج سعود في ذلك المطلاب ظهر عبد المحسن ودويحس وبنو خالد أهل الحسا يظنون أن تويني لهم في انتظار وارتقاب وأن بلدان نجد قد عمها من تويني الخراب وأنه مقيم هناك مع الأحزاب لأنهم قد ثبت عندهم بلا شك ولا ارتياب ونقله إليهم عدول ليسوا بكذاب أن تويني ألزم على أهل الزبير أن لايخرج أحمد إلا بامرأته وعياله في ذلك السير فامتثاوا أمره في الحال وأظهروا مامعهم من الأموال للتجارة والابتياع ولم يجل في خلاهم أنهم إليها يمجلون الارتجاع لما يداخلهم من الذعر والرعب والارتياع بل زعموا ( ٩ \_ تاریخ نجد \_ ثانی )

أنهم يقيمون أزمانا عديدة في تلك البقاع ولا يرجعون عنها حتى يدعوها صفصفا قاع، فلذا ظهرت بعد ذلك بنوخاله وكل على ذلك معين مساعد ، فلم يرع بني خاله وأهل الحسا وهم إذ ذاك قد قطعوا الدهنا يؤمون بجدا ويؤملون بها إقامة وسكنا إلا الخبر اليقين والعلم المحقق المستبين أن سعودا قد جد في السير والتسيار وأن نويني قضي عليه العزيز القهار بالذل والانكسار وكتب عليه الهوان والدلة والعار والخزى والدمار ، فكان ذاك عندهم من أشنع الأخبار وأفظع ما يطرق القلوب والأفكار ، واضطربوا غاية الاضطراب وشمروا منهزمين في الانقلاب، وأرسل الله عليهم رجزا من العذاب، فكان لايلوى منهم أحد على أحد والكل قد طار عقله وارتعد وارتدى وردية الموت واستعد وقط واالدهنا في ذلك الصيف والصمان والمكل منهم صاد ظمآن ، فمات كثير من أهل الحسا ونااوا مؤلم الهم والأسى وتفرقوا في ذلك أيادى سبا وكانوا لمن بعدهم عبرة ونبا. وفيها غزا حجيلان بأهل القصيم ومن حوله من العربان وقصد أهل الجبل. فاستقر بذلك المكان وأقام فبه مدة أيام وليال ، وغالب أهل تلك البلاد إلى الدخول في الإسلام في إقبال فقدم عليه في ذلك الزمن كثير من بلدان ذلك الوطن ، وعاهدوا على الإسلام ورغبوا في الدخول والاستسلام، ومن أعرض عن ذلك وصد"، تصدى حديلان لحربه وقصد ، وتأهب له واستعد وأقبل عليه بالحروب والحرابة حتى يدين الاسلام وبفتح بابه ، وأخذ أموال من امتنع في ذلك الوقت والحال حتى طاعوا التوحيد بالاجمار ، فلم بشد حجيلان للسير عهم الرحل حتى تلقى جميعهم الاسلام أحسن استقبال . وفيها وفد هادي بن غنم العروف بأمه قرملة على عبد العزيز أناله الله تعالى في الدار بن ماأمله ، وكان هادي إذ ذاك في الاسلام راغما وللدخول في الايمان والوحيد طالبا ، قد انترح له صدره وتبين فيه طله وأمره ، وبرق له من الدين بارق ونع منه له ضوء شارن قبل أن يعرف الحقائق ويسلك في أبيض الطرائق ، فجاء من غما لكل عدو منافق ومشرك ضال زاهق وهجر من كان محباله مرافق ومن كان على الباطل مسادق . وم يكن ذلك الوقت والحين في رياسة قحطان من المعدودين ولامن كاره المهورين وله مرأس بالدين وصارله الاقال من إمام المدلمين لماصدق وتبين على الشركين و نصح في جهاد المطاين فصارله عمكن عند المسلمين ، فعاهد حين قدم على الاسلام واقد وفي العهد والذمام وقام بوظائفه أحسن القيام وبدا له فيه طالع حسن وجاهد فيه من عبد الوثن ، وأخلص لله في السر والعلن ، وتنصل عن الضلال الذي ترعرع فيه ونشا والشرك الذي ملا جميع الحشا (إنك لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء) .

ثم دخات السنة الثانية بعد المائتين والألف . وفيها تظاهر كثير من أهل الوادى بالاسلام ورغب فيه جماعة من تلك الأقوام ، وسبب ذلك الاعلان والاشتهار وتبين تلك الدعوة والانتشار أن ربيعنا وأخاه بدن ابني زيد رئيسي المخاريم في الشرف والأيد لما وفدا مع أناس من قومهم على الشيخ و بد العزيز وعاهدوا على الاسلام ودخاوا في حصنه الحريز والتزموا الوفاء بجميع الأحكام والقيام بذلك أتم القيام ، وكان وفودهم قبل ذلك العام ، فنفع الله تعالى به منهم خاصا وعاما ، فلما أرشد. الله تعالى وكان له مرشدا وهادي ، وتبين بدعوة التوحيد على أهل ذلك الوادي أصبح كشير من أهل الضلال بل أغلمهم له مبغضا ومعادى ، ولرد قوله ومعارضته بالباطل ممار مبادى . وأطلقوا عليه أعنة الألسنة وحاولوا البقاء على تلك السنن الباطلة المزمنة والطرائق الخبيثة الضالة المنتنة ، فعند ذلك الحال والأص بني ربيع له ولأهل الدين قصرا وشرع في تهيئة بنائه حتى أتمه وبناه، فلما فرغ من القصر والبناجهر بالدعوة مجدًا معلنا، وادر بإزالة ما في ذلك الوطن من صنم ووتن ، فأشعل في شجرة نارا وكات معبدا لأولئك الأشرار يزعمون أنها تجلب النفع وتدفع الأضرار ، فلم يرعهم إلادخان تلك الشجرة وقد قضى منها الإحراق وطره، فعند ذلك تأسفواعلها و عرقوا و تجمعوا على الباطل بعدما تشتتوا وتفرقوا وانتدبوا إلى عداوة من يتبين بالدين ونهضوا ثاني يوم على ربيع في قصره مجتمعين وساروا يريدونه ، وهموا بأنهم بذاونه ويردونه وينزاونه من قصره ويهدمونه وبجرعونه الحمام ويسقونه ، فيصروهم في القصر ثلاثة أيام فصبر على ذلك أهل الاسلام وقطعوا مالهم من نخل وبدا منهم قبيح فعل ، وقتل المسلمون منهم رجلا ولم يدرك أهل الضلال منهم أملا ، فلما أيس أهل الباطل إليهم من الوصول وعرفوا أنهم لايدركون منهم مأمول ، وأن المسلمين أكثروا فيهم الجراح ولم يكن على أهل الدين من جنح وتحققوا أن ليس في مقامهم لهم صلاح وعزموا على المسيرعنهم والرواح، أخذوا حمارا مذبوحا وجملوه في ماء أهل الفصر مطروحا، وكان ماؤهم خارج الفصر من قريب إلى حد ما يجيد الرامى به ويصيب، فأنتن بعد ذلك عليهم الما ووجدوا لفقده

ألما وقاسوا منه شدة وظما ، فبادروا إلى الحفير فأظهر الله ماء عين غزير فشربوا منه وارتو واوتيقنوا النصر من ربهم وارتجوا وحكموا به لقوة رجائهم وقضوا، فنالوا يذلك الأجر والفوز وحووا ، واكنهمدفعوا بالتيهي أحسن فأعطوا فرسا من نظاهر بالشر وأعلى ، فقبلوها منهم وانصرفوا ورحلوا عنهم وانكفوا ، فأرسل ربيع بن زيد يخبر عبد العزيز بذلك الـكيد ويعلمه عما صدر وجرى إذ لم يكن به درى ، فأمده . بكثير مال وزاد ، وأعطاه سلاحاوأهبة الاستعداد ، وأرسل عبد المزيز إلى مبارك بن عبد الهمادي بأن يساعــ د ربيع ويقوم معه على أهل الوادى ، فين أتاه الرسول والمـكتوب بادر إلى ذلك المطلوب وسارحتي نزل ذلك القصر وشد الله تعالى به لربيم الأزر ، فحاول جماعة الخطاطبة بناء قصر مشرف على ربيع ، وكانت لذلك طالبة وفي إخراجه من قصره راغبة ، فنهاهم ربيع وحذرهم وخو فهم وأنذرهم فلم ينتهوا عن المراد وشمروا في طرق الفساد ونصبوا راية الحرابة وشمركل منهم في البناء ثيابه ، فين شرعوا في البنا زادهم الله وهنا ، وقتل المسلمون ذلك البنا ، فين قتل منهم بناؤهم ولم يدركوا من البناء مناهم بعد ما غرهم الشيطان ومناهم ، ألب عليهم جمييع أهل الوادى وتغلبوا وراموا هلاك الموحدين وتطلبوا وجمعوا لهم كثيرا من الآلات ، وسعوا إلى ذلك بسباب وصناعات تسمى الزحافات وكانت صناديق من خشب مطبقة لا يدرك من بها ولم يصب ، وفيها من ذوى البأس رجال وبأيديهم مفاتيب تلك الأقفال ، وتسير محمولة على دراريج يسمونها العجل أهل ذلك المحل ، يرومون إذا قربوا من السور من هدمه بلا محذور ، وكان من به الناس متحصنين بدروع الباس ، وفي كل صندوق ثلاثون من الأبطال ، فساروا يريدون السور من غير إمهال ، فلما قارب الجدار لم يكن لهم إليه تسيار ولا وصول ولا اقتدار ، بل وقفت الزحافتان دونه بعد الحكسار إحداها وانكشاف الأخرى فتبين من فيها ؛ فا خذ المسلمون يرمونه فقتلوا منهم تسعة ولم يكن فيهم ولله الحمد منعة . وزحفت تلك الجموع وتداعت إلى هدم السور تلك الربوع فرجموا بالحرمان والخذلان ولم يفدهم ذلك الكيد والشان ، وأخذ أهل الاسلام منهم سلاحا ودروع ، ولم يكن أحد منهم بما شاهد من السكيد مروع ولا جبانا ولا جزوع ، ثم بعد مضى ليال وأيام أراد الملك العلام على بمض البروج الانقضاض فصار لأهل الباطل على أهل الاسلام ركفة وانتهاض ، فبادروا في الحال بلا أناة ولاإمهال

وساروا على أهل القصر وراموا بهم وقوع أمر ، فحمى الله سبحانه وتعالى المسلمين وقتلوا ثلاثة من المسركين ورجعوا ولله الحمد مجروحين مقروحين ، ثم بعدما انقضي زمان وأمد تجمع كل منأهل الباطل ونهد وحزب كل منهم وقصد علىأولئك الأقوام وذلك حين وقع من السور بعض الانهدام ، فوقع عند السور القتال والازدحام وحمي الحرب وحان الحمام وحقن الله دماء ذوى الإسلام ، وقتل من ذوى الشرك والضلال فى ذلك الوقت والحال أربعة من شجعان الرجال ، شمطلبوا من المسامين النزول والخروج فكان المسلمين إلى ذلك ميل وعروج ، فأخذوا منهم الأمان بشرط ما أخذوا مهم من السلاح في ذلك الزمان والخروج عن ذلك المسكان ، فنزل المسلمون منه وخرجوا بعد ذلك عنه ، وقصدوا مبارك بن هادى فكان بإكرامهم مبادى ، ثم بعد ذلك بأيام قدمواعلى عبدالعزيز الإمام فأكرمهم \_ جزاه الله سبحانه و تعالى خيرا \_ غاية الإكرام، وأمدهم جميعابكثيرمن الطعام ووفدهم منه بجزيل من الحطام فرجعوامن عنده بأعظم المقام وكان لهم في الدين أو فرقيام فبنوا لهم قصرا وشاع لهم بذلك ذكر ، وكان مقابلا قرية تمرة ، فنهذ الله سبحانه وتعالى بسببه في الوادي أمره ، فأقاموا في ذلك القصر مدة شهور وللدين منهم انتشار وظهور وغارات أبدا لاتفارق ولاتبارح بل تفاجي وتغادي وتراوح جميع تلك القرى والقصور، فلم يكن لأهل ذاك القصر عن جهاد من حولهم تقصير ولاقصور، ثم بعد ذلك تقضت أيام وطال لهم فيه، قام ورغب جماعة كشيرة وفئام في منهج الدين و تجريده والقيام بنصره وتأييده وهم الحنابجة والعمور والولامين ، فأرسلوا إلى رسع ومبارك يريادون الدخول في الدين ويطلبون منهم أنهم يأتون إليهم ويقدمون عليهم ، فأجابوهم إلى ماأرادوا وطلبوا فأنيلوا فضيلة الإسلام وحبوا لما أحبوه ورغبوا وحاولوا كغيرهم في إطفائه سابقا وتعبوا ، فلم يحصلوا ماأملوه بعد أن سئموا ونصبوا فعاهدهم على الحق والهدى والتبين في طمس منار الضلال والردى ، وطلبوا من ربيع ومبارك النزول معهم حتى بجاهدوا معهم العدا وبجالدوا من تعدى عن الحدود واعتدى وراح في طرق الشرك واغتدى ، فكان منهما إلى الدعوة ميل وإزماع وإلى الإجابة لما أرادوا حث وإسراع، فرج ربيع من القصروسار وكان له في الدراسة عندالجنا بجة مقام وقرار، فأعلن عندهم لله تعالى بدعوة التوحيد ، وكان للدين فهم تصدير وتوريد ولأهل الضلال فيهم تنغيص وتكيد ورعب ليس وراءه مزيد، لايطيب لهم في الوادي سكن ولا تطعم

عيونهم لنه الوسن ويدعون على من جر ذلك علمهم وسن ، وأرهف المواضي على إظهاره وسن، وأحمى علمهم الغارة وشن، فلما طال عليهم الأمد والزمن وقاسوا منه مصايب واستحان ، ولم يندوا لهم نفعا عما كانوا يعبدون ويستغيثون بهم في الشدة ويدعون ويحافونهم أشد الحوف ويرهبون ويؤثرونهم في المحبة على الحق وبرغبون من يكشف عنهم هذا الخطب ويفرج لهم هذا الكرب، كلا لقد خابوا وخسروا وضل سعيهم وعثرواوأشركوا بالله تعالى وكفروا ، فلم يعانوا ولم ينصروا ، فعند ذلك اجتمع رؤساء ذلك الشان ومن تظاهر بالفسق والعصيان وتفكروا فيالحال والمصير وشرعوا في إبرام حبل التدبير ، وهمات قد نفذ القضاء فيهم والتقدير ولكنه في إبانه وحينه يصير ، فلم يلفوا لهم إلى المراد سببا ولا ملاذا ولا مرتجي ولا ملجأ ولا معاذا إلا إلى الوصول إلى -ران كي يستجيشوا من هناك من العربان ، فاجتمع رأيهم على ذلك المنوال وظنوا أنهم يدركون من المسلمين به منال ، ويطفئوا نور الله الذي ربا في الضياء والاشتعال وأزال دياجر الإشراك والإضلال. فخرج رؤساؤهم الفجار وقوادهم الأشرار وها جماه . كبير الرجبان وحويل كبير الوداعين ذوى العصيان ، فعمدوا إلى رئيس نجران وأخبروه بجسيع ما كان و بثوا له ما جرى عليه. من أهل الايمان ، وشكوا عنده بث الهموم والأحزان وندبوه على إغاثنهم سريعا من غير توان وأخبروه أنه إن لم يبادر إلى حسم هـذه المادة ويقطع السير والساوك في هذه الجادة ، وتصير أسنة عزمه مشحوذة حادة وأهل الدين من فرط حده وحدته نادة ، فليس والله دون بلدانك والهجوم عليك في أوطانك لنا فئة مانعة رادّة ولاجنود لهم مصادرة صادة . فاختر لنفسك قبل اتساع الخرق على الراقع وراموا من عداوتهم وسخف عقولهم مدافعة النازل الواقع والمقدر في سابق الأرل فليس له من الله دافع ، فتعالى وتقدّس من لا تحيط بغيبه النهى ويقف إذعانا لهيابته المخلصون فما أمر ونهى ؛ فلماسمع الرئيس مقالهم الفظيع وتحويفهم الشنيع سرى إليه الرعب والوجل ومزج شغاف قلبه ودخل وغره الشيطان والنفس والأمل وما رأى من الخول ومن يسير معه حيث سار من الدول فعز ربنا وجل حرث لم يأخذ الظالم على عجل ولا يدعه أيضا همل بل ينتقم منه على مهل فما قدر له من الأجل ، فنهد إلى تلك الإجابة واستدعى للسير أصحابه وأزمع على ذلك طلابه فيكان ولله الحمد الذل غايته ومآبه ، فسار مجدًا يريد سرعة الوصول

حتى يفوزوا بالمأمول فنزل على الرجبان والوداعين الذين كأنوالجيثه من الساعين ، فاجتمع عنده خلق لا تعد ولا تحصى ولا تحسب ولا تستقصى، فين رأى تلك الأم ساك مدهم : اك الأم وارتحل بمن معه ممن نهيج مناهجه، فسارحتى بزل على الحناجة فتراموامه من سيد واقتتلوا قتالا شديدا ، فلم ينل منهم ما يريد وأقام على هذه الحالة يسدد علمه سباديه ونصاله وعد من أسباب المكر ما ينتجه الرأى والفكر وكل يوم تطلع شمسه وتغيب يجرى و صدر من القتال فيه بينهم أوفر نسيب ، ولكن القريب المجيب ثبت أقدام أهل التوحيد وكان لهم معينا ورقيب وربط على قلوبهم فلم عازجها إرجاف ولا وجيب بل كان صدر كل واحد منهم منشرط رحيب ، فلما بان له منهم الإفلاس وكان من المراد على ياس رأى أن ليس عليه في الارتحال باس ، فارتحل ولله الحمد رغما على ذوى الإبلاس وأهل الضـ لال من الناس ، فاهـ ا ذهب رئيس نجران منصرفا وولى ذليلا منحرفا ورجع إلى بالاده متأسفا وجف قلوب قرى الدواسر فكان بعضهم إلى طلب الإسلام مبادر فطاب الرجبان من ربيع الدخول في الإسلام والإعان ، فأجابهم إلى ما طلبوا وأرادوا وعاهدوا على ذلك فزادوا واستزادوا، وأفبل جميع الوداعين وكانوا في الإسلام راغبين وتتابع على ذلك كافة الفرى فأغناهم الله تعالى بعدما كانوا فقرا ولكن نفوسهم لم تكن بذلك تطيب ولم يكن لهم إذ ذاك من النور حظ ولانصيب ، ولكنهم يقولون ما برحنا حربا يصب منا ولا نصيب ، فانقادوا مستسلمين وأذعنوا للدين مكرهين ؛ فلماصدر ذلك عنهم وفد ربيع وجماعةمنهم على الشيخ وعبدالعزيز وأخبره عما صدر ، فحمد الله تعالى وشكر وقابله، بالحشمة والإكرام وأجزل علمه الصلة والإنعام وطلبوا منه معلما للتوحيد والأحكام . فأرسل معهم عبا الله بن فاضل فكان لوظيفة التعليم فاعل وبقوا على ذلك نجو ستة شهور ثم كان لهم عن الدبن إعراض ونفور ، ولاشرك ورد وصدور وانشرحت لهم به صدور ، واجتمع على ذلك الرجبان والوداعين وخلعوا عرى التوحيد والدين ، ودخلوا فما كان لحم معتاد وسنن الآماء والأجداد وشربوا كؤوس الني والفساد وأقاموا على الضلال في استبداد ، وجاء الخبر عبد العزيز بذلك ، فجهز لهم سلمان بن عقيصان مع جيش بجاهدهم هنالك ويوردهم من الهلاك مسالك ويقحمهم منه أعظم المهالك ، فسار بمن معه ممتثلا وقدم علم. عجلا فصب علم من الدذاب عارض سكوب وشب فهم لظى الخطوب ، ودام فيم الفتل والقتال حتى أنكا أهل الضلال ونكد ءامهم العيش والبال وضاق علمهم الحال وعاينوا عقوبة الأفعال عاجلا من غير إمهال ، فبعد ذلك رفضوا وهانوا ورغبوا في الاسلام ودانوا فطلبوا ذلك من سلمان ، فالجابهم من غير توان وشرط عليهم القدوم على عبدالعزيز معه في الحال والرضى بما يريد من النكال ، فقدموا معه إلى الدرعية راضين عما يصدر علم من قضية ، فعاهدوا عبد العزيز على الاسلام وشرط علمه في عقد الأحكام ألني ريال وألف اتفق أن نسلم في الحال ، فالتزموا ذلك وتحملوه ووفوا به وساموه . وفيها غزا سعود بالمسلمين أدام الله تعالى له النصر والتمكين ، فحث سيره ومسراه وكان وصوله عنيزة هو الذي افتضاه ورآه ، وذلك أنه نمي إليه صحيح الخبر أن بعضا من أهل عنيزة بحث عن أسباب الارتداد وحفر وتحقق ذلك عنه واشتهر ، فعند ذلك أجمع على السير إلهم وظهر ، فنزل علم. بعد أياء وليال ومكث عندهم يستبرى الحال ويتحقق ذلك على يقين لئلا يقدم على مايريده بتخمين فيخالف قول رب العالمين ( يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبإ فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على مافعلتم نادمين) فاما لاحت له شمس التيقن والإيقان من عدول أهل الاسلام والايمان من سكان ذلك المكان وتحقق ذلك الأمر واستبان . وكان آل رشيد من ذلك النفر واللا أمر علمه بالجلاء وكل من لهم تابع وفي أسباب الشرطامع وأزال منها كل من يخذره ويخشاه وأمر علمهم على بن يحي لاختياره ورضاه ثم انصرف راجعا . وفها غزا سعود بالمسلمين يريد بني خالد، فأقام في الدهنا يريد أن يتحسس ويتفحص الأخبار عنه، ويتجسس ، فاستقر الخبر أنهم قدأشملوا وثبت عنده فبدا له عنه، ورفض قصده وانصرف . وفها غزا سلمان بن عفيصان وجمع من الموحدين وكانوا لأهل قطر في تلك العزوة مربدين ، فأسرع في سيره لأجل قضاء الوطرفلم يلبث أن صبح الغارة آل أبي رميح من أهل قطر ، فدهمم في الى الأرض على اغترار فلم يتقدم قبله إندار وحصل منهم للحرب بدار وجولان دون المال والأعمار ، حتى أراد الله المسلمين عليم، الانتصار فانهزموا وولوا الأدبار وقتل منه. نحو الخسين وأخذ جميع ما عندهم من الغنم والسلاح والأمتعة والركاب ورجع بنيل المطلوب وآب ، وفي تلك الغزوة صبح سلمان بن عفيصان بلد الجشة من الحسا فلم يشعروا إلابعد الحرب والهم والأسى وقدملك علمهم السور وأحاط بهم المكروه والمحظور فانتدبوا للقتال وتداعوا للمجال

ولقاء الأبطال وبذلوا الجد في الجلاد مخافة الاستيلاء على البلاد واستئصال العباد وطال الحرب بينهم ذلك اليوم وقتلت بعض رجال من أولئك القوم . وفها أمر شيخ الزمان وعلامة الوقت والزمان وحائز قصب السبق في الميدان ذو الحجج التي بهرت حين ظهرت والقواطع التي صدعت حين صدحت والبراهين التي قمعت إذ لمنت وسطتعلي الأعداء لما سطعت ، المزيل عن التوحيد برقعه المبين لدوى الألباب حسنه وموقعه الجالى دجى الضلال والفالى للغواة الضلال ، كاشف عهب البدع والإشراك القائم في ذلك حسب الطاقة والإدراك وليس بمداهن فيه ولا تراك ناهج منهج البيان والصواب محد بن عبد الوهاب \_ المسلمين أن يبايعوا سعودا على الإمارة بعد أبيه أطال الله تعالى عمره وصرف عنه السوء وأجاره وكثر جنده وأنصاره ومدد في أجله طول الأمد وأبجح له ما أراده وقصد ، فنهض إليه كافة الناس وتناوبت البيعة أنواعا وأجناس وأعطوه السفقة المحققة من غير التباس، فانضح له نهجها واستبان حتى باينع على ذلك كافة أهل التوحيد والإيمان وتعاقدوا على التزام الطاعة بالإيمان فثبتت له عند ذلك الإمارة واستمرت وحققت له بعد والده واستقرت وكانت بيعة معلومة مشهورة متفنة بأحكام الشرع معدودة، مؤسسة دعائمها على القانون المطلوب الشرعى والمنهيج المرغوب المرعى لاينازعه أعاده الله من ذلك إلا شرير ظالم ولا يقوم عليه إذ ذاك فها قائم إلا وهو متعد غاشم وصل الله تعالى بالائتلاف حبلهم وجمع على المحبة والاتفاق شملهم وأجارهم عن ركوب خطر الاختلاف وانتهاج منهيم القطيعة والاجناف وحماهم عن الوقوع فما دم أولئك الجموع وأخلى منهم المنازل والربوع وطهر عن الشحناء قلوبهم وأنالهم سؤلهم ومطاويهم وذب عنهم مادب في الأمم قبلهم من الحسد الذي أهلك الديار وأهلها ، فلم يبق منهم على أحد وذاك بعد ما عرف أبوه حاله ومسيره و تحقق سيرته واختبره فترجح عنده بيمين العلم والفهم على النحقيق والجزم ما شرف به من الدهاء والحزم وما خول من السياسة والعزم وما تلائلاً في غرته من طالع السعادة وما لاح في جبينه من بارق السيادة وما عاناه في رفع منار الهدى من مصادمة أهل الردى حتى رفع الله تعالى به المالة الوسطى عمودا وعاد معينها بعد ما كان آجنا مورودا وأورق به غصن الحق بعد ذبوله وأسفر قمر التوحيد بعد أفوله فرآه أهلا لاسياسة وكفؤا لمنصب الرياسة فحمل أعباءها كاهله فكانت إليه آيلة آهلة . وفيها غزا سعود بالمسلمين

فوافق البيعة أسلاف من عازة مجتمعين وكانوا إذ ذاك بأرض قني من نجد مقيمين ولم يكونوا أوائك نتجة سبره وقصده والكن عرضواله في طريقه وجده وغنمه الله تعالى لإسعاد، وسعده ، فلما رأنهم من السلمين أو لو التقدم والسبق قالوا هؤلا، أتوك يفق وعر أوهم على اليقين والتحقيق وكان هذا الطريق أيمن طريق فقد نالوا منه مرادهم من غير نصب ولا تعب ولا تعويق ، فشن علمهم الفارة المسلمون وأتوا من حيث لايظنون فتبادر من عندهم من فارس وشجاع وانتدب إلى الإفزاع وتسربل للطعان والدفاع والاحق من عنده من العدد ولم يبق منهم أحد ومنتهم أنفسهم الغرارة أنهم يقممون أعل الغارة فطاعنوا زمنا يسيرا ورأوا أن ذاك لايجمدى ولا يضير وليس دون الفرار من مصير ولفد صدقوا في العزم والأفعال والحمن عادة الله تعالى في أهل الضلال سرعة الخدلان والإذلال فانهزموا على الأعقاب وليس لحم دون الدلة والخزى من مآب وقتل منهم في ذلك المجال عدة من الرجال وغنم المسلمون منهم غنيمة كثيرة من أنواع المال. وفيها غزا سلمان بن عفيهان مع جمع من قومه أعل الإيمان وقد أمره عبد العزيز أن يمزو من الحساء العقير فحث لذلك القصد والرام والسير، فأسرع في ذلك المنهاج وطوى الك المجاج حتى وصل إلى ماء حرض فإذا عويس بن غفيان مع غزو أهل الجامة خارجا من الحسا فد عرض وكانوا نحو الخسين وقد خرجوا من الحساء مغتربن وابلدان المسلمين مربدين . فالتقي معهم أهل التوحيد ونازلوهم منازلة الأبطال الصناديد فبذلوا دون أعمارهم الجهد الجهيد وأبدوا من الاقدام ما ليس وراءه مزيد فأحانهم الفوى التين فقتلهم المسلمون جمعين كدلك بخزى القوم الظالمين فأخذوا ما معهم من ركاب وسلاح ثم سار لقصده فرحا مرتاح، فحد السير حتى صبح العقير فأخذ ما في الحان من الأموال وصعد القاعة من فيه من ارجال فأقاموا فها متحسنين وأصبح ببوت الجرياء به محرقين أضرم في جميعها النيران سلمان بن عفيصان. شم دحلت السبة الثالثة مد المائتان والألف. وفيها غرا سعود بلغه الله عالى القصود ومعه جموع كثيرة هائلة وجنود لا يحصى لها عدد ولا محصرها أحد . وتوجه يريد بني خاله وكان على القائم عاهد فحر إلى مراده السير والسرى وطرد عن عيونه في ذلك الـكرى حتى أراد الله تعالى أن يلتقي الجمعان في أرض بني خاله بمكان بكانت جموء بني خالد قليلة العدد وأكثر نم متمرقون في أرض تلك البدلد ووافي منهم من

الدربان والأسلاف قوم دويحس وعبد المحسن من غير خلاف ، فه اطلع عليهم سعود وجنوده كان كل منهم الهروب مقصوده ولم يعزموا على إقامة وبقا فضلا عن مقاتلة ولقا ولكنهم برحوا تلك الساعة يدبرون من الرأى فسيحه واتساعه فأسرعت إليهم من تلك الجنود فرسان وناوشوهم بعض الطعان ولم يطل بينهم ميدان ولم تتفق مجاولة طويلة بين الفرسان وكان ذلك لموجب وشان ، وذلك أن سعود احرسه الله تمالي أسر له في ذلك اليوم أن بعض من عنده من الفوم يريد الخيانة لبني خالد وأنه على ذلك مواعد وتحقق ذلك الإخبار فلم يكن له إلى اللقاء اختيار فسأل الله تعالى ودعاه واستخار فأرشده لخيرته وإرشاده وهيآه إلى إرادته وإسعاده ، فانصرف راجعا إلى بلاده وص ببلدان أهل القرى فأخذ ماعندهم لبني خاله من الزاد وقتل عيونا قبل الملاقاة لعبدالخسن، ولما رجع سعود مع ما أتى معه من تلك الجنود ولم يلتق مع تلك النهر ذمة الفليلة كان ذلك إلى طغيانهم وعتوهم وسيلة وعلى فنائهم وإذلالهم حيلة وأى حيلة، والكنهالم يحكم الرأى لها عقدا ولم ينظم المكر لها عقدا ولا أحسن إبرامها التدبير بل القضاء والتقدير. وفيها غزا سعودحرسه الله تعالى بالمسلمين الحاضرة منهم والبادية بعد مابعث إليهم بالجهاز مناديه فأسرع كل منهم إليه مباديه، وسارحتى نزل خفيسة الدعاني ينتظر من قومه القاصي والداني، فلما اجتمعت الجيوش عنده أرسل إلى والده سين له قصده ويشير عليه بما يشاء ويريد لأن أباه مبارك الرأى رشيد، فأشار عليه إلى تويني بالوصول فعسى أن يحصل منه المأمول، فسار إلى ذلك المراد يريد أولئك الشداد وجاءته في أثناء طريقه عيونه حتى تخبره بتوفيقه ، فأعلموه أن جميع الأعدا وأهل الزيغ والردى كلهم على حمض مجتمعون. فعجل إليهم ائلا يكونوا بمحيئه يعلمون فلم بجتهر أحد قبل الغارة فكانت لهم هي الندارة ، ولما أقبلت عليهم فرسان الإسلام كان ابني منتفق إليها بأس وإقدام وسرعة اختلاط والتحام، فانكسرت فرسان المسلمين فأمر عليهم سعود أن ينيخوا أجمعين وأخبر أهل الدين والإسلام أن ليس عنا إلا الصبر على ما قدر العلام وتجريد مواضى العزم والهمم ، فعاقبة الفشل والفرار تذم و يحصل بها لفاعله الندم ، فوطنوا أنفسهم على الزحام وعرفوا أنهم على إحدى الحسنيين الغنيمة أو دار السلام ، فاصطفوا ميمنة وقلبا وميسرة وأقبلت تلك الجموع تصادم كلا منهم فلم يلفوا على السامين مقدرة وقد بذلوا دون الهزعة المذرة فلما لم يجدوا بدا إلى العز والسلامة

وهرفوا أنهم مهما أقاموا ذاق كل منهم حمامه فامتطوا الأقسدام في الفرار والانهزام ولم يصبروا على الزحام ، وكل من أولئك الشجعان رضى بالذل والهوان وأرخى له الأرسان وطاع بها قهرا من غير إذعان، فغنم أهل الدين والإسلام ما معهم من جميع الحطام على كثرة أجناسه وأصنافه وفرط تباينه واختلافه من بعض الخيل والأثاث والأمتعة والخيام والصيوان المشهور الأعلام، ولما حقق الله تعالى لسعود الإسعاد وأناله من أعداله المراد وأراد الانصراف إلى البلاد ظن كافة غزاة المسلمين أنهم يصبرون لقرية واردين بل جزموا بذلك وتحققوه على اليقين لكن أراد أمرا فأراد الله ضده ليخذل الباطل وجنده ويظهر شرف من أراد عزه ومجده، فلما أناخ سعود للراحة في القائلة كانت نفسه عن ورود ذلك الماء مصروفة مائسلة وبدا له عن ذلك الطريق لما أراد مولاه له التوفيق وأعرض عن ذلك الراد ، فلم يكن له إليه إلمام لما أراد الله له الوز والإكرام فلما استقلت به راحلته وثارت وصرف وجهها إلى غير قرية بهتت الغزاة وحارت ووجلت قلوبهم منذلك وطارت ، فبادر إليه صالح أبو العلا وأخبره بتماءل أولئك الملاء وكان أبو الملاهو الدليل فأخذ يلاطف معودا ويستعطفه ويستميل حتى أعلمه أنه يريد الشرب من الوفرا ليقضى الله تعالى له أمرا، فلما علم الدليل ذلك الحال واستولى منه صحيح القال أخذ يشدد ذلك عليه ويعسر المسير إليه وقال له وهو في ذاك صادق تصل إلى بلادك في أحسن الطرائق قبل أن تصل إلى ماء الوفرا فاختر لنا ولنفسك الطريق الأحرى ، فلم يجد فيه ذلك الحكام فسار حتى ورد الماء تلك الأيام فشرب من الوفرا ونوى بعدها الحفر وجهد في سيره يريد الورد والصدر حتى إذا توسط وغارب البيد عن لهم أن على ماء الحفر طلبا رصيد وحزبا يريدهم قعيد، فعلم الله حالمم فلطف بهم وأنالهم وسقاهم من فيض السحاب شؤبوب وأمطرهم من الرحمة عارض سكوب فستقوا من ذلك العذب الزلال فطاب لهم الحال ولكن لم يعد خطتهم ذلك الوابل بل كان الإغاثتهم نازل ولريهم هامل ، فنزل عليه يريد جميع الغنيمة فساق الله تعالى من أياديه الكريمة وأهدى له من مواهبه الجسيمة ركبا من آل سحبان كبيرهم ابن مغجل فقتلوا أجمعين وكانوا قريبا من التسعين، ثم انصرف إلى بلاده مؤيدا منصورا مآنوس القلب مسرورا ورايات الإقبال عليــه خافقة والألسنة بتوفيق الله له ناطقة . وفها غزا سعود أناله الله تعالى مراتب السعود فسار بالمسلمين

يريد الاحساء فحث السير للملك المرام والهجوم على أولئك الأنام حتى أشرف على البلادوظهر لهمنها السواد والقتام ، فأناخ على المبرز حين غطى الضياء الظلام واستحكم الكرى والمنام في مقتل أولئك الأنام ، فلم يتمين من النهار ضوءه وبياضه ويبد من إظلام تقشعه وانتهاضه حتى بدت خيله وحماته وشهرت أصوات البنادق رماته وقد كانوا قبل ذلك الوقت والأوان محيطين فريق العتبان فينانهضوا يرمدون الأصوات أجاد كثير منهم أولئك الرماة ، فلم يكن لهم سبيل إلى الخروج بل كانوا إلى السطوح في عروج فدافعوا عن الدخول والهجوم، فلم يكن المسلمين علمهم إقدام بعد القدوم ثم بعد ذلك اجتمع أهل المبرز فخرجوا إلى الفضاء وجالوا مع المسامين ساعة ثم رأى معود الانصراف عنهم وارتضى وأحكمه واقتضى فكره فانصرف عنهم وسربالهفوف ولميرد عندهم وقوف ثم مضى من ساعته يريد الوصول إلى قرية الفضول فأناخ عليهم وسط النهار وشمر لاحرب معهم الإزار وأحاطت أجناد الموحدين بأولئك القوم المبطلين وأحدقت الفرسان والرماة والأبطال بقرية أهل الزيغ والشرك والضلال وغطاهم من فوقهم سحاب الهلاك وحان لهم الاستئصال والإهلاك وأمطرهم من غيم المذاب عارض فكان لنفوسهم الخبيثة قارض وراموا للمساءين دفعا وظنوا أن البلد تنال بهم امتناعا ومنعا ، فجدوا واجتهدوا كافة ودعوا آلهتهم كما هو عادتهم عند المخافة ورفعوا أكف الدعاء والسؤال وأخلصوا التضرع والابتهال إلى من لم يفرج عن نفسه أدنى الكروب فضلا عن كونه يدفع النوائب والخطوب ؛ فلما فرغ سعود من صلاة المسا هب له نسيم الصبا فزال عنه الأسا ودعا ربه بحضور قلب وبال أن يحسن له العاقبة والحال ويمكنه من هؤلاء الضلال ، فاستجاب له ربه دعوته وعجل له طلبته وأنجيح له سؤله وحقق له مأموله فنهد إلىم مسرعا ونهض ، وحفه النصر وأقبل عليه الإقبال وعرض ، فشدوا على القرية الحملة فانتدبوا إلى الفرار جملة ، فلم يلفوا لهم هــداية ولا توفيق لــكون المسلمين قد ملكوا علم كل فيج وطريق. فعند ذلك كلهم راموا الاختفاء في البيوت والدور فنرل بهم قضاء الله المحتم المقدور وحل بهم الأمر المشهور فدخل عامهم في تلك النازل فوردوا من الحمام أمر المناهل وشربوا منه كأسا وأنزل الله تعالى علمهم بأسا ، فقتلوا قتل النعم وسحبوا سحب البهم وكان أكثر الرجال وجدهم المسامون وهم فى بيت من البيوت مجتمعون وكانوا ثلاثمائة نفس فقتاوا جميعا من غير لبس وقتل غيرهم ذلك اليوم ممن اختفى من أولئك القوم ، وأخذ المسلمون جميع مافى القرية مما ينقل من المال وأنواع السلاح رالحيوان والأمتعة والأوانى وبعض الطعام شيء له بال وانصرف سعود إلى بلاده راجعا وقد كان عسكر الحساء ذلك اليوم مقيم ، فلما برزوا أراد منهم المسير إلى الفضول مع جميح أهدل المبرز فأبى كل منهم وما أحرز بل أبدى الذل والرعب وأبرز والدي على نفسه بالحين والذلة ورضى لها بالمدلة. وفيها توفى الشيخ عيسى ابن قاسم وكان بنشر الدين مجدا قائم ولتعليم الناس ملازم رحمه الله تعالى .

ثم دخلت السنة الرابعة بعدالمائتين والألف. وفها وقعة غريميل ؛ وذلك أن سعودا حرسه الله تعالى وأسبغ عليه نواله ووالى جميع المسلمين ومن لهم من البوادي والعربان وسار معه بعض بني خالد الجلوية مثل زيد بن عريعر وقصد بني خالد وجد في ذلك الشان وجاءت إلى بني خالد بذلك الأخبار وأسرعت قبله إليهم الأنذار فأرسل عبد المحسن إلى أهل الحسا يريد منهم الدول وبحثهم على ذلك فلم يطع قوله ولم يمثثل وحاولهم أخوه تواب وخوفهم فلم بجـد فهم ، فانصرف منهم على عجل بخيبة القصد والأمل فنزل بنو خالد بأرض غريميل الممروف وكانوا حينثذ جماعة كثيرة وصفوف يزيدون على آحاد الألوف ، وأقبل سعود بأهل التوحيد فنزل تجاههم بتؤدة وتأييد فتقابلت تلك الصفوف وتقاتلت تلك الأنوف وبرحوا أول النهار في تجلد واصطبار وجولان بينهم وطراد ومناوشة بعض وجلاد حتى بان وقت العصر وحان وآديت فريضتها على سكية واطمئنان ونشق أهل الدين نسيم الصبا وسبق كل منهم إلى الجلاد وصبا باعوا على الله عين الأعمار آخر ذلك النهار ، فصبر عند ذلك بنو خالد ورام كل منهم أن يقاتل دون ماله ويساعد، فلم يكن الولى لهم مساعد فزحزحهم المسامون عن مصافهم العالية وأمست رمتهم عن مواقفهم جلية وأمسى المسلمون لأعقابهم اللية وانهزم جميع تلك الأمم ولحكن أفبيح فرار ومنهزم، فانحدرت الرماة من رفيع نلك الآكام مشمرة في الفرار والانهزام، وملك المسلمون محلهم وشتت الله شملهم ولم يبرحوا بعد ذلك البزول والأمحدار في تشمير الساعد والإزار للانهزام والفرار وكانوا آخرنهارهم و بقية ليلهم إلى أسحارهم في هزيمة وانكسار وضياع أموال ودمار. لا الوى أحد على ماله وأهله ولا يروم سوى نجاة عمره لفيح فعله وحق للمسلمين ولله الحمد عادة الله ووعده وعمهم فضله وإحسانه ورفده وتفضل علهم بتلك الغنيمة العظيمة فحووا تلك الأموال الجسيمة واكن سعودا نهج معهم منهج الكرم العدود وآحسن فيهم السيرة ولم يؤاخذهم بما سلف منهم من الأمور الكبيرة وسابق تلك الجريرة وما راموا من الأمور الضريرة، فما جار فهم ولا قطع بل أعطى ومنع ووصل ورفد ولم يعاقب منهم أحد ، وأسدى إلهم المعروف وتطول وأبدى إحسانه علمهم وتفضل واختلف حال أولئك العربان بعد ماحق عليهم الذل والهموان فبعض صار وجهه من ساعة الهزيمة الفرار إلى الأحساء فازداد حوانا وتعسا، ولم تزل فرسان الموحدين في أثرهم طالبين ولأ كثرهم مدركين فلم ينج عا عنده إلاالقليل مثل ابن جرذى وغيره فا كان عليهم من سبيل و بعض صار وجهه إلى سيف قطر وذلك عبد المحسن وعيال عريعر الذين معه وبعض من جماعتهم فحكل قصد الزيارة ، وصدر واختارها لنفسه بعد التأمل والنظر والفكر : وأكثر أهل البوادي والعربان اختار وا الاستقرار في الحساء والاستيطان فشمروا في طلب الأمان من معود والدخول في حوزة أهل الإيمان فأعطاهم ذلك وأنالهم فأدركوا منالهم، ولما انقضى شأن غريميل كما سطر. وقيل أراد سمود حرسه الله تعالى من زيد بن عريهر أن يسير معه إلى الحساء حتى يقيم فها علم التوحيد والدين ويزيل ما فيها من بدع المبطلين، ويحقق على أهلها المهود في الدخول في الطريق المحمود حتى يستمروا على سنة خير المرسلين ويقلموا عما كانوا عليه من سنة آبائهم الذين كانوا لهم مقسلد بن وبآثارهم وآسارهم مقتدين فأبي عن ذلك وتعلل وتضحر وتمامل ، فأراد سعود إلهم الوصول حتى إتم المقصود والسول فارعل من ذلك المحكان يريد ذلك الشان ، وفي أثناء ذلك الطريق عن في قلبه أص وخطر صرفه عما إليه بدر فشمر الظهور وال نجد فظهر . وفها غزا ربيع المسمى قاعد بجماعة من قومه فشمر لعزمه الساعد وسار بمن معه وساعده وتبعه يريد بعض البدوان يمن صد وأعرض عن الإيمان ، فلما أشرف على بني هاجر وكاد أن يكون عليهم غائر ولجمعهم مشتتا كاسر سول الشيطان لأكثر من معه من البدوان وغزاة العربان أن يخلعوا حلة الدين ويفتكوا بالمسلمين، فلما أغار على عرب بني هاجر انخذل عنه أكثر من كان معه سائر وصار غالب أهل البادية على من بقي معه عادية ولم يثبت مع جيش المسلمين سوى ابن قرملة وأحمد بن نجان فكان لهما ثبات على الإيمان ، فعند ذلك اشتد الكرب والبلا على المسلمين من ذلك الملا ووقع بينهم القتال وحمى بينهم

المجال واستمر الطعان والضرب واشتد الخطب والكرب من آخر النهار إلى هزيدم من الايل والأبطال تقحم في ذلك المعرك الحيل ، فقتل من المسلمين نحو العشرين وأخذوا منهم مثلهم مأسورين وكانت تلك الوقعة تسمى الليلية عند أولئك البرية فبعد صدور تلك القضية طمعت في الردة النفوس الشريرة وأهل الأفعال الردية، فارتد جماهر وحويل ومن معهم من الأقوام وعداوا عن مناهج الإسلام. وفها أرسل غالب الشريف إلى عبد العزيز حرسه الله تعالى كتابا وذكر في أثنائه أنه يريد إنسانا عارفا من أهل الدين حتى يعرف حقيقة هذا الأس المبين ويكون فيله على بصيرة ويقين، فأرسل إليه عبد العزيز الحصين كي يشرح له بلسان الخطاب وجه الحق والصواب ويزيل عن محياه النقاب فيبدو عند ذلك لألا السنة فيدعو حينئذ لمن أوضح هذا السبيل وسنه وكتب معه الشيخ إليهرسالة بين فها دعوته ومقاله: ونصها بعد البسملة من محمد بن عبد الوهاب إلى العلماء الأعلام في البلد الحرام نصر الله بهم سيد الأنام عليه أفضل الصلاة والسلام وتابعي الأئمة الأعلام ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وبعد جرى علينا من النتنة مابلغكم وبلغ غيركم.وسببه هدم بنيان في أرضنا على قبور الصالحين ومع هـذا نهيناهم عن دعوة الصالحين وأمرناهم بإخلاص الدعاء لله ، فلما أظهرنا هذه المسألة معماذكرنا منهدم البناءالذي على القبور كبر على العامة وعاضدهم بعض من يدعى العلم لا سباب ما تخفي على مثلكم أعظمها انباع الهوى مع أسباب أخر فأشاعوا عنا أنانسب الصالحين وأناعلي غير جادة العلماء ورفعوا الاعم إلى المشرق والمغرب وذكروا عنا أشياء يستحى العاقل من ذكرها وأنا أخبركم بما نحن عليه بسبب أن مثلكم مايروج عليه الكذب على أناس متظاهرين بمذهبهم عند الخاص والعام فنحن وقد الحمد متبعون لامبتدعون على مذهب الإمام أحمد بن حنبل وتعلمون أعزكم الله أن المطاع في كثير من البلدان لو يتبين بالعمل بهاتين المسألتين أنها تكبر على العامة الذين درجوا هم وآباؤهم على ضد ذلك وأنتم تعلمون رحمكم الله أن فىولاية الشريف أحمد بن سعيد وصل إليكم الشيخ عبد العزيز بن عبد الله وأشرفتم على ماعندنا بعد ماأحضرواكتب الحنابلة التي عندنا عمدة كالتحفة والنهاية عند الشافعية، فلما طلب منا الشريف غالب أعزه الله ونصره المتثلنا وهو إليكم واصل ، فإن كانت المسألة إجماعا فلا كلام، وإن كانت مسالة اجتهاد فمعلومكم أنه لاإنكار في مسائل الاجتهاد

المن عمل بمذهبه في محل ولايته لاينكر عليه وأنا أشهد الله وملائكته وأشهدكم أني على دين الله ورسوله وأنى متبع لأهل العلم والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، فقدم عبد العزيز الحصين مكة المشرفة فأكرمه غالب وشرفه واجتمع معه مرات عديدة وعرض عليه رسالة الشيخ المفيدة فعرف مابها من الحق والهدى وما نفته من الباطل والردى فأذعن بذلك وأقرثم بعد مدة أبى وكفر وتمسك بقديم سنته وأصر وطلب منه عبد العزيز الحصين أن يحضر العلماء معه فيقف على كلامهم ويسمعه ويناظرهم في أصول التوحيد فأبوا عن الحضور وقالوا هؤلاء الجاعة ليس عندهم بضاعة إلا إزالة نهج آبائك وأجدادك ورفع يدك عن معتادك وجوائز بلادك ، فطار لبه وارتعش قلبه . ثم دخلت السنة الحامسة بعدالمائتين والألف. وفها غزا سمود أدام الله له السعود فسار بالمسلمين وجدوا السير مشمرين وأنضوا الجياد والركاب فى ذلك التسيار والذهاب. ولم يزل يعنق وينص في ذلك السير حتى قارب أن يشرف على عربان من مطير كبيرهم الحميداني وأسلاف آخرون في أرض الجريسية مجتمعون وقدد سبق إلهم الإنذار ولكن لايرد الحذر الأقدار فعجلت لهمقبلة وكانوا معذلك على مهلة ، فرحلوا وهجوا وجدوافيه وعجوا ونادوا بالويل وضجوا، فلم يكن لهم عن الأقدار من مطيرولا فرار فانهم بأرض الجريسية الجبار وخانهم كاهو عادته الغرار فصبحهم الجند الكرار والحزب الذي هم ليسوا في اللقاء فرار والعصابة التي هم للدين أنصار وللتوحيد حماة وأعوان وأصهار ، خاولت تلك البوادي أن يردوا الفرسان العوادي وجالوا معهم في الميدان وصار بينهم قتال وقتل وطعان حتى علاهم البأس الشديد والهلاك الأكيد من حماة التوحيد فأخذوا غير بعيد ونفذ فهم الوعيد فانهزموا أجمعين واستولت أعقابهم خيل الموحدين وقتلوا منهم نيفا وخمسين وغنم المسمؤن مامعهم من الأموال من الأمتعة والأثاث والزاد والغنم والآبال ورجع المسلمون بنيل الآمال. وفيها مات عبد العزيز بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب أحسن الله تعالى له المآب. وفها أظهر الشريف غالب كيدا لم يظهره قبله محارب ورام أنه لأمر الله غالب فقاد من الجيوش والأحزاب والحضر والعرب والأعراب ما لا يكاد عصر رقمه القلم في كتاب وحشد البدوان من كل شعب وفج وساقهم من كل واد ونهج وجمعهم من كل ناحية و بلاد فأقبلوا بهرعون إليه من كل واد وجاءوا بأعبة واستعداد وسارت له الرسل والركبان إلى

جميع الفرى والبلدان تطلب العون والنصرة والكل ساعده وأنجح أمره ؟ فلم يدع بلدا ولا قرية له أو حوله أو يظن منها الإعانة إلا أرسل إلها فورا رسله وركبانه ووصاوء بما يصلح شأنه ويقوى تجبره وتكبره وشيطانه وتمالأ معه الخلق كافة وماكان لهم من الله تمالى مخافة بل جدوا معه وقاموا وسهروا في منامهم الايالي وما ناموا فياخيبتهم وما طلبوا وما راموا أيحاربرب العزة والجبروت ومن بيده الملك والملكوت؟ أينادى بالحرابة أصل الإسلام ؟ أينادى على هدمأساسه جميع الأنام ؟ أيسعى بالوهن إلى حمى التوحيد ويتداعى على إزالته بعد التشييد ؟ أينسلون إليه من كل حدب وينسل له ذوو الحاجة والأرب ولا يهاب جناب الرب ويرتنب ، كلا لقد عميت الأبصار والبصائر وانسد نهج الإنصاف فلس إليه عابر وعدل عن منهج اليان فأضحى محياه غابر وتركت عين الشريعة فكاد تمبرها أن يكون غائر حاموا على سلف الجــدود والأبوة وبذلوا فيها النجدة والفتوة وتمسكوا في الحقيقة بتلك السنة والطريقة والتزموها أشد الترام، فلم ينكفوا عنها على الدوام رخص عدهم في استقامتها نفيس الحطام وهان لديهم فها البدل والتسلم والاستسلام بل رخص عندهم ماهو أعظم وأجمل وأفخم وأكل وأجلواعلى وأرفع قدرا وأغلى الأعمار وجواهرها وأرادوا المناصب وظواهرها فهانت عندهم الرقاب والأعمار وركبوا لها ركاب الأخطار وطرحوها في ميدان القمار وألقوها في ذلك المضار فكانت عقباهم الخسران والدمار ولا يحيق المكر السيء إلا بأهله وكل يجازي بفعله ، فلما رأى ما اجتمع في فنائه ورحابه وما نزل في أوديته وشعابه وما ضمه إليه تطلاب ركابه من أولئك الخلق والجموع والأسباب والملا الذي طبق وأوسع الفجاج والفلا ركض برجله وتجبر وعلا وشمخ بأنفه واعتلا وزين له الشيطان أملا وسعى إليه عجلا وتحكم في قلبه أبو مرة ونفذ فيه غيه وأمره وزخرف له مكره رغدره وحقق له في حرامه سولا وحثه على التسيار وصولا وكان ذلك إلى تسويلة حياه ، فأسرع إليه وحرض عليه قبيله فبادروا إلى الخروج وسعى إلى ذلك المنهج المنهوج وأظهر مريعا امتثال الطاعة لما وأى عنده من قوة الأسباب والاستطاعة فكانت ولله الحد مفاعته أخسر بضاعة فلما آن أن يبدو لظهوره شموس وحان أن يتاين ني حبينه نحوس و علما في أفقه نحير سعده ويكسف بدر توفيقه ورشده ويقف الموق لي ما أدار ال أن الله و الما من الما أدار الما أدا

ومشاهدتهم فلول صارم عزمه وجده وأفول كوكب عزه ونصره وفقده فقد جزموا وحكموا وفهموا وعلموا أنه يفتح نجد بنجده ويكسر حزب الموحدين بأسبابه ووجده والأسرار التي وصلت إليه من جده (سبحانك هذا بهتان عظيم) يشهد به كل ذي علم على وقلب على الحق مستقيم ، جهز عبد العزيز الشريف مع كثير من تلك الأجناد والأمم وعجله في المسير إلى نجد فسار إلها وأم ، واشالت أيضا إليه من الأعراب قبائل وأصبح كل سوادهم إليه ناثل وأقبلوا بأجمعهم إليه عاجل وارتد كثير من أسلم لأجل ذلك التسيار والسير منهم حسين الدويش وعربان من مطير وتظاهر بأسباب الردة في كل بادية وبلدة خلق كشير لا يحصون ولا يعدون ولا يستقصون، وبدا لاشرك دخان وضرام وعلا منه بالأفق قتام وجنح إلى الضلال بعد الإسلام من الناس فئام وتبين العناد جهرا والشقاق ونفق والله سوق النفاق بل نجم وقام على ساق ، ولكن ولله الحمد لم يحصل لأهل ذلك مراد ولا اتفاق ، ولم يبد اشمس وطاويهم إشراق ، بل شاهدوا من الهم والغم على نصرة الدين وأهله ما أوصل أرواحهم إلى التراق وأسقاهم من صرف الأسف والحسرة كأسا مريرة المذاق، فلم يبرحواحتى الساعة في قيد من البلا وأعلاق، وأسر دائم وإفلاق حتى يكون من الثرى تحت أطباق ، فسار عبد العزيز الشريف مع تاك العربان وكافة الأعراب والبدوان وأكثر الأسلاف إذ ذاك معه قحطان فنزل سريعا على قصر في السريقال له قصر بسام ولم يكن فيه إلا قريب العشرين من الأنام، فأناخت تلك الجموع حوله وكان لهم عنده ضوضاة وعولة وأصوات وزعقات وجلبة هائلة وضجات، وحملوا على ذلك القصر أعظم حملات وراموا الصعود إلى تلك الشر افات وراموا الأسباب والسلالم والكل على التسور عازم، فأبعدهم الله تعالى عنه وأزاحهم منه فصارت تلك الحملات علمهم خزيا ونقمات وأعقبتهم هوانا ومذلات ، فلم مدرك منهم فأئدة ولم يحصل على مراد ولاعائدة ، فانصرف خاسئا ذليلا وأقام في أرض السر زمانا طويلا نحوا من أربعة شهور ينتظر من أخيه غالب الظهور وفي أثناء تلك المدة المذكورة والإقامة المسطورة عزم على الرجوع إلى ذلك القصر والعود فرجع إليه فلم ينل ماأمل من الربح والفود ، فلما نزل عليه وأناخ حواليه عزم ، وآلى وأقسم بالله تعالى أن لايبرح عنه حتى يقتل أهله ويخرجهم منه وعزم على ذلك الآهر وصمم على اليمين فَرْم جميع من معه أنهم يستولونهم على يقين وينالون منهم انتولى والمحكين، ودهموا

بالسلالم الجدار محتدين ولبس الدروع من يريد الصمود لأجل التحصين وأتوا ذلك اليوم بكيد أزعج ألباب أهل الدين ورعبت قاوب الموحدين ولكن أراد الله لهم النصرة والتمكين وإعلاء كلة السدين ونجاة عباده المؤمنين فظهرت حكمة رب العالمين وبان خزى المبطلين وتحقق حينئذ أهل الإيمان والإسلام أن جميع الأنام لا يقدرون على إنجاد ذرة فضلا عن إيصال مضرة فزادهم إيمانا مع إيمانهم وأقرهم في أوطانهم ، وقد قتل من جماعة الشريف وقومه في المرة الأولى والثانية في يومه رجل كثيرة وصارت حاله في الذل شهيرة ، وفي أثناء تلك الليالي والأيام أمر عبد العزيز الإمام أهل الإيمان والإسلام أن يجردوا مواضى العزيمة ويصدقوا النية فى الجهاد لذى العطايا الجسيمة فقد أقبلت إليكم الفتنة العظيمة والمحنة التي أرجو أن تكون لكم منحة عميمة وأرسل بهذا الإعلام والإخبار إلى المسلمين في جميع الديار وحثهم على سرعة المجيء والتسيار فأقبلوا بعدالجهاز إليه وأمر سعود بالظهور فظهر ونزلوا عليه وأقام سعود في أرض رمحين عند البلدان حتى تلاحق به جميع أمداد أهل الإيمان ثم بعد ذلك أمر حسن بن مشارى مع بعض البادية أن يغزوا تلك العربان المعادية التي هي بالشر مبادية فنهضوا سراعا، فلم يفجأ بعض العربان التي مع الشريف إلابالخيل العادية، فأخذوا بعض الإبل ورجعوا بعد حصول الأمل ، وفي تلك الأيام أرسل سعود حرس الله مجده وخلد سعده العيمشامع جمع من المسلمين إلى أهل الوادى لكون أ كثرهم عن الإسلام مرتدين وهم قوم حويل وجماهم ، وقد أرسل إليهم غالب الشريف بعض العساكر وأمر فهم شريفا يسمى شاكر وكان أكبر تلك الأقوام بني هاجر ، فسار نغيمش لذلك السبيل ولم يكن له دون ربيع ومبارك من تأميل ولا مراء ولا تحصيل ، فأسرع بهم الحاق وحصل بهما له الاتفاق واستضاءت بقدومه لأهل التوحيد تلك الآفاق فلما قدم الك البلاد شمر مع ربيع ومبارك ومن معهما للجهاد فخرجوا إلى اللدام سائرين ولأهل الباطل المجتمعين فيه قاصدين ، وكان أهل الردة وجميع العسكرا قد نزل حوله وعنده فقصدهم أهل الإسلام في بعض الأيام وجرى بينهم قتال والتحام والتهبت نار الطاءان وثبت الله تعالى المسلمين الجنان فشدوا على أهل العصيان فانهزموا ولم يبق ، نهم للجلاد اثنان وبادروا البلاد وقتل منهم ذلك اليوم عشرون في النعداد منهم من آل شرى أربعة رجال وقتل من المسامين ثلاثة ورجعوا بأحسن حال. ثم بعد ذلك وصدوره

بأمد غزا سعود بمن معه ونهد وجرد م هف البأس على أولئك القوم وجرد فأوخد وأعنق بذلك السير حتى صبيح أسلاف مطير عربان حسين الدويش الذين هم للحرب محد السنان وتريش ، فلم يرعهم إلا رجفة الأرض من سنابك العراب والأسنة تلمع في ضياء الشمس مثل ضوء الشهاب والبواتر التي تميض مثل البروق في خلل السحاب أو لمعات النار في الالنهاب فتلقتهم أولئك المطران وأقبلوا علم، مجتمعين في قران كأنهم أجنحة النسور والغربان ، فرام أولئك العربان أن يسقوا عطاش الران من يحور أهل الإيمان ، فأبي الله أن يدنس واضح غررهم هوان أو ينال من ضررهم إنسان أو يصل إلى تلك النحور التي هي ممر لألفاظ القرآن من أيدى الأعداء سنان ، فأيدهم الله تعالى بعزه ونصره وخذل العداة بقدرته وقهره ، فقتل المسامون منهم فوق العشرين وأخذوا بعض الإبل ورجموا سالمين ولما جرى على عبد العزيز الشريف وقومه ما جرى من الذل والخزى بقي حائرا متندما متفكرا فلم يجد له الرأى ما ينتمح له المراد إلا الكذب على أخيه غالب حتى يخرج من مكة إلى تلك البلاد فأرسل إليه الرسل أننا قد أدركنا الأمل وأنا أخذنا بلدانا فأتنا أنت والأمداد على عجل فقد رعب أهل أوطن والمحل والحكل قد جبن وذل فلما جاء ذلك الخبر بادر إلى ذلك وظهر فرجع ولله الحمد بالذلة وصدر وناوأ المسامين ونواهم بالقطيعة فما قدر وبذل وسار بمدانعه وقنابره وجاء والله بالكبر وأتى معه من الأسباب والآلات ما لايؤمله البشير ولا تعبر تياره الفكر وكانت حاله لكل معبر عبرة من العبر وآية دالة على الوحدانية وصدق هذه الدعوة لكل من سمعها فضلا عمن شاهدها وحضر وبرهانا لأنحا لأهل التوحيد من يأتى بعد ومن غبر ودليلا فاضحا لأهل الضلال والزيغ والغير فسبحان من حجب عقول من شاء عما أبدى من الآيات وأنشأ وطبع على قلوب الضالة عن إدراك المعرفة له وقذفها في مهواة الدرك الأسفل من الدرك وألفاها تعانى فيه ماأعده لها وأودعها فيه وترك وأخد بمن أحب ذات اليمين فاختار كل منهم ذلك الطريق وسلك. اللهم لاتهاكنا فيمن هلك واجعلنا ممن دان نفسه وقرنها وملك واجعل لنا من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا وفلك . وكان خروج غالب في شهر رمضان الذي فيه تغلق أبواب النيران ؟ فلما خرج غالب ظعن عبد العزيز ومن معه من أرض السر وارتحل حتى وافى أخاه غالبا على الشعرى فاجتمع معه ونزل واستقربهم القرار في تلك الأرض وكل يوم يصدر منهم إلى تلك القرية نهض ويجرى منهم بأس وشدة واصطلام وحدة وسفط للاعمار وعرض، وقد عزموا على استئصال أولئك الأنام وثلم الدين والإسلام ولم يخشوا قبيح الآثام يوم الوقوف والعرض، كيف لا وأكثر البوادى به لايصدقون (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) وأقام غالب وجموعه وجنوده وكل يوم تزجى سحب العذاب على تلك القرية رعوده ويهددهم بالاستئصال والإهلاك وعوده وأسبابه وآلاته وكيده على مصداق قوله شهوده ويقسم بالله العظيم الواجب وجوده لا تفارق نجدا حتى تدمرها عساكره وراياته وبنوده ويتم له مراده وسؤله ومقصوده ، فأبى الله إلا أن يدوم عليه حزنه ونكوده ويشمت بهوانه وذله وخزيه عدوه وحسوده ويتألم لما ناله محبه وودوده،فرجع ولله الحمد ذليلا متندما هو وقروده وعادت سنانير أشباله وأسوده وأرضت أرانب قفر وبغاث نسوره وفهوده فتبارك الذي بيده الآيات البينات ويرفع الأعلام على انفراده بالألوهية والعبادات ويأبى أهل الزيغ والضارلات إلا إصرارا ونفورا ، صرف سبحانه الأحكام للناس وبين ، وصرف قلوب أعدائه عن الهدى لما تبين، وأبدع الأرض وما فيها والسموات وحفظها وزين (فأبي أكثر الناس إلا كفورا) ولما انصرف الشريف غالب مرعوبا غير مدرك لما هو طالب بل مقتول من جنوده كثير من الرجال مشتت الفكر مكدر البال وجاء الخبر سعودا عن رحيله وانصرافه أمر محمد بن معيقل مع بعض من المسامين أن يتبع أثره ويغير عليه من خلافه، فبادر محمد لما أمر وجد في ذلك الأثر فأغار على فريق من قحطان فأخذ علمم إبلا كثيرة ففزع علمهم منهم ورسان وجالدوا لردها فلم يقضه الله لهم فما كان وأخذ من الأفزاع خمسة عشر فرسا بخيبة كريمة ورجع بأوفر غنيمة . وفها غزا سعود أدام الله تمالى له بالتمكين والسعود فسار بالمسلمين وأدلج فى ذلك السير يريد شمر وعربان مطير ولم يبرح يجد في مسيره وينتضي فيه عزما ويجرد له همة وحزماحتي أدركهم عند جبل سلمي ولميفهموا عن مجيئه خبرا ولا علما، فأناخ في ذلك المـكان عند ماء يقال له العدوة وكان عنده عربان يدعون البراعصة والعبيات قد زاوا حذوه، فلما قضى من الصلاة شأنه ودعا الله أن ينزل عليه نصره وسكينته ويثبت جنانه وأن يذل ويهزم بحوله وقوته عدوانه وصبح أوائك الأسلاف والعربان وشنت خيله ارة عنى البدوان، فعند ذلك نهض أولئك المردة العتاة الأباليس وكليم مابين معلم ومقلص

وشاكي السلاح ملابيس ورثيسهم ذلك اليـوم حصان إبليس ، فطاعنوا حتى وهنوا وشاهدوا من الأهوال ما اختاروا عنده الله وركنوا وجدوا في الدفع عن الأعمار والأموال والظعن ، وبذلوا في ذلك من البأس مالم يبذله أحد من الناس في سابق الزمن حتى كتب الله تعالى علمهم ماكتبه على ذوى الضلال والفتن وأجرى الموحدين علمهم ما أجرى على إخوانهم من ذلك السنن فشمروا في الانهزام والفرار وجــدوا في الادبار والانكسار وكان للموحدين علمهم الدولة والانتصار فمنح الله تعالى المسلمين جميع أموال الكفار واستولوا على تلك الأمتعة والأثاث والغنم والإبل وقتل حصان إبليس وولده ولكنه ركب غيره فماذل ولا انخذل بل أخذ يركب المقول ويعلو قلوب الفحول فضلا عن صهوات الخيول وقتل أيضا منهم أبو هليبة وغيرهم رجال وانهزموا بأقبح حال. ولما قطع الله تعالى وصلهم وجد حبلهم وشتت شملهم تفرقت تلك البوادى والفرسان تندب من حولهم من العربان وتخبرهم عاصدروكان، وكانت تلك البوادي تُرعى الغنم وقسيم البهم في فياض أراضي سلما، وتحسب أنها تنال بذلك أمنا وسلما، وترد على رغم العداة زلال ذلك الما ، وقد أغراها الشيطان في نفسها وأغواها وزين لها أن ليس أحد يرومها ويقواها فضلا عن كونه يود مصادمتها ويهواها حق أوردها من الهلاك عبواها وحينئذ وقف عليهم وناداها بدعواها هذا جزاء انغواة ومثواها إنها تهلك المفوس بطغواها، فلما جاءتهم الأخبار من أولئك الأشرار بشرح حال تلك الواقعة جرعتهم كؤوس السم الناقعة وكانت ألبابهم منها نادة فاقعة فتداعوا إلى النصرة أفواجا وملئوا لها مهامه وفجاجا وهيئوا لها سببا ومنهاجا وانضم إليه عن حولهم كل ذى عمود وكان إلى تلبية الداعى إجابة وعمود ومبادرة للإغاثة ونهود واجتماع على ذلك الباطل وشهود وعقود ، وإحكام الثبات وعدم الفرار بأوثق المهود ، فأقبل كل منهم يولى على عدم التولى وبذل المجهود وجاءوا بالنساء والأطفال والمطافيل والآبال وجميع الغنم والأموال حتى يصدقوا البأس ولا يكون عنها صدور ، فأوردهم ذلك البغى الطريق المسدود والذل الذي كان لهم إلى حياضه ورود ونال المسلمون بذلك الأمر المحمود، فين أقبلوا على المسلمين يزحفون وهم على ذلك الماء أجمعون تأهبت للقائم الفرسان واستعدت لطعانهم الشجعان والكل صدق ذلك اليوم من أهل الإيمان فلم يستتر بالذل والجبن منهم إنسان سوى بعض فرسان من البدوان ، وكان ورودهم على المسلمين مساء قبل الغروب وقد أبرموا الحيلة فيه فقالوا ندهمهم قرب الليل فإن كان منهم الهروب اشتفت منهم القلوب وحصل لنا المني والمطلوب وإن كان الفرار مناكان الليل منجاة للمطاوب فلا يدرك الطالب منه ممامه ويجد السيروالسرى والليل أمامه وقد نشر على السارى أعلامه ويعمى أثره وأعلامه فحملوا على أهل التوحيد حملة ليس وراءها مزيد وقد زين لهم إبليس أن يجعلوا الإبل لهم عن الرصاص منتريس، فساقوها أمامهم وصبر المسلمون حتى قاربت خيامهم فحملوا بعد ذلك على من ساق تلك المهائم فهزموهم وصارت الإبل لهم غنائم وقتل من المشركين كثير في تلك الحملة منهم ابن الجربا من غير مهلة وأبرزت فرسان الكفر والإشراك من التهور في الشجاعة مالم يصل إلى أدناه دراك ولم يذكر له نظير في العرب والأتراك ولكن تلقتهم الحماة بالصدور وسمحوا كما هو العادة بالأرواح والنحور وصدقوا في الاشتراء والابتياع وقالوا والله لانضيع ولا نضاع فأمسى كل منهم ببذل العمر مطواع وإلى الشهادة قلبه تزاع حتى حفهم مولاهم بوعده ونال منهم غاية قصده وأنزل عليهم النصر والسكينة وكانت قلوبهم على الثبات راسخة رصينة وأجرى في أعدائه سنته وأجزل على المؤمنين فضله ومنته ، فانهزم أهل الضلال بعد ما أفرغوا الجهد والحال ( وما كان لهم من الله من وال ) وكان ظلام الايل في بدو وإقبال وواوا على أعقابهم في الأدبار وكان ضوء النهار في إدبار، وكان ذلك من نتائج الأفكار ولكن الله الكريم بفضله العميم أنال المسلمين من أموالهم مالا يخطرعلى البال وأذاق الأعداء أليم الوبال. فشمر المسلمون في أثرهم الأذيال بعد أداء المكتوبات من غير استعجال وتناول بلغة من الزاد على إمرال، واستمر الطلب في أثرهم أياما وليال والمسلمون في أثرهم مجدون حتى تركوا أغلب الأموال وهربوا بالنفوس يسرعون فتراجع حينئذ المسامون عنهم وجمعوا جميع ماحووا منهم من الحيل والأمتعة والغنم مالا يكاد يحصل مثله ويغتنم فالذي اجتمع عند المسلمين من الإبل يزبد على ستة آلاف ومن الغنم فوق مائة ألف بلا منازعة ولا خلاف ولا غلو في القول ولا إسراف سوى مامات في الفلاة ، فلم يكن إليه التفات ورجع المسلمون بالعز والاقبال وباء أهل الضلال بالإذلال وقتل منهم يعض رجل منهم مسلط بن مطلق الجربي الذي زاد في الشر وأربي .

ثم دخات السنة السادسة بعد المائتين والألف. وفيها غزا سعود لازال إلى المعالى

في صعود فسار بالمسلمين يريد القطيف وبلدانها حين أراد الله تمالي ذلها وهوانها وأن يدمر أهلها وسكانها وعزق منها أصنامها وأوثانها ويخزى أربابها وأعوانها. فسار في ذلك مجد"ا ولبغتتهم مستعدا ، فلم يستكمل الليل راحة وإناخة حتى كان الحظ مراحه ومناخه، فأمست رواحله به مناخه وحطت خيله وفرسانه فيه يمينا ويسارا وخطرخطيه في فنائه تبخترا وافتخارا وسابق النصر الاقبال إليه وجارى ، وألني جميع تلك القرى بلا شك ولا امتراء قوما فجارا قد خلعوا من أعناقهم شعار الحنيفية و حملوها آصارا وخرقوا الملة السنية فنالوا به أوزارا وأطفئوا مصابيحها السنية ورفعوا لارفض منارا وأقباوا على عيادة آلهتهم ليلا ونهارا وزادوا في ذلك غلوا وعلوا واستكبارا ، ولقد جاءتهم النصائع فأعرضوا عنها ازورارا ( وقالوا لاتذرن آلمتكي) وأصرواعلما إصرارا وبارزوا في ذلك إعلانا وإسرارا من أحاط بالأشياء علما خفية وجهارا واستمرت جياده تجول وتتبارى حتى عرف قصده وحققه معرفة واختبارا فأحاطوا بسيهات بعد ما تلاً لأ الضوء وزاد إسفارا و كبروا في نواحها إعظاما لله وإكبارا مملئت قلوب أهل الضلال حين شاهدوا ذلك الحال ورأوا ذلك القتال وبابة وانذعارا وصبروا ساعة تجلدا واصطبارا وهموا أن يحفظوا جوانب البلد فلا يهتك المسلمون منها دارا . فأرغم الله تعالى أنوفهم وعجل لهم هلاكا ودمارا فتسورها المسلمون وهجموا فيها زمرا وأقطارا وقتلوا من فيها فلم يجدوا لهم من آلهتهم أنصارا وأسقتهم قواضب الموحدين وأسنة السامين كؤوس الردى فنالوا هوانا وخسارا وشربوا منها عبيطا يزيد احمرارا فقتل منهم ذلك اليوم خمسة عشر مائة إقلالا وإكثارا واستولوا على جميع مافيها من الأموال التي لاتعد ولا توصف ولا تحد استعظاما واستكثارا، ثم قصد المسامون القديم فقدحت فيه زنادهم فأورت نارا ودهمهم المسلمون فأشعلوا فيها للموت نارا واستولوا على مافيها من الأموال التي لاتماثل ولاتبارى . فعند ذلك أيدت بلدان القطيف جفلة وهزيمة وانكسارا، فاستولى المسلمون على العوامية وعنك وغيرها الأخرجوا أهلهم وعمدوا إلى الفرضة وراموا بها حصارا ، فأحاط بها السلمون ودعوهم إلى الاسلام فأبوا إلا كفورا ونفارا وأقاموا أياما يقاسون ذلة وجهدا واحتصارا حتى بذلوا لدسلمين ثلاثة الآف زر فقباوا ذلك وعجلوا بها إحضارا ولما أزال المسلمون ما فيها من الأوثان، ومعبودات الشيطان وكنائس الرفض والطغيان فأصبح أهلها علم حسارا وأحرقوا

تلك الكتب القبيحة بعدما جمعوا منها أحمالا وأوقارا ارتحلوا إلى تلك الأوطان في غاية من السرور والتهان وقد حازوا أجرا وخارا . وفها توفى شيخ الإسلام وعلم الأعمة الأعلام المتبحر في العلوم النافعة المفيدة والمعانى التي لم تبرزها سوى فكرته المجيدة ذو الفكر الوقاد والنهن المنقاد الغائص على درر التوحيد في قعر البحور الفالق عن جواهره الأصداف حتى زين بها النحور المستنبط من كتاب الله تعالى ما يقصر عن بعضه الفهم ولا يقدر على إراز شذرة منه ذوو التدقيق في العلم المتفنن في فهم القرآن والاستنباط فلا يقاس قعر تبوئه ولا يغاص ولا يحاط ، المنفرد في نشر أعلام التوحيد القائم فيها لله تعالى بالتجريد المؤيد فيها بالإعانة من الحميد المجيد المسدد فما يبدى فيه من الدقائق ويعيد المنصور من الله تعالى على كل جبار عنيد وعالم ضأل مضل مريد الذى بهر علمه حين ظهر وشاع صوت فنسله واشتهر وطبق أطباق الأرض صيته وانتشر قامع أهل الشرك والضلال ورادع ذوى الزيغ والضلال معز أهل الدين والإخلاص والجمع ومذل ذوى الإلحاد والأهواء والبدع من أصبح محيا الدين به وأضحى منيراوظلام الضلال متقشعا مستطيرا وثغر الحق متبسها تبجحا وتبشيرا وأصبحت به السمحاء مرفوعة العماد ثابتة الأطناب والأوتاد قائمة على نهجها في البادية والبلاد يؤمها الحاضر منهم والباد، فأرشد الله تعالى بدعوته كثيرا من العباد وهلك من أراد الله عليه ذلك فأعرض وناد، فلم يحضر للدعوة ناد. المقيم من السنة لاحما ونهجها المقوم منها مائلها ومعوجها الهج منهج الصواب الشيخ محمد بن عبد الوهاب طيب الله تراه وجعل الجنة مثواه، فلما أراد الله تعالى أن يصب سحاب الرحمة عليه ويوصل تمام جوده وإحسامه إليه ويدنيه من حضرته ويقربه لديه اختار له منزلة الدنو" من الحضرة حق يوفيه بفضله أجره وعجو عنه ازره ، وكان ابتداء الرض به رحمه الله تعالى في شوال ثم كان يوم الاثنين من آخر الشهر وفاته والانتقال، فنقله الله إلى جواره وحضرته وقربه إنى حظيرة قدسه وجنته وأدناه إلى داررضوانه وكرامته ومحل تفضله وإحسانه ومبرته وكانت حاله من العبادة في الصلاة والعيام مشهورة بين الأنام لايزال سميره القرآن في دجا الظلام ودأب إحياء غالب الايل بالقيام والتأني والتثبت في تنفيذ الأحكام حتى يتية فن ذلك ويحكمه أنم الإحكام، لاعيله الهوى عن الشرع ولايصده ولا تحمله على ضده عداوة ولا ترده بل يحكم عما ترجح له وجه صوابه وتبين له فصل خطابه

من كتب الأعمة الأربعة المقلدة في ذلك المتبعة لا يعدل إن لم يجد نصا من كتاب الله أو سنة نبيه صلى الله عليه وسلم إلا إلها ، ولا يعول إن لم يلف قاطعا إلا عليها بعد المراجعة والتحقيق للنص وشدة البحث والكشف عن معارض والفحص. وكان رحمه الله تعالى وأفاض عليه سحب غفر انهوو الى هو الذي إليه بيت المال بجي ويدفع إليه ذلك ويحي من جميع بلدان المسلمين ويفرقه عليهم أجمعين، وكان على حالة رضية وطريقة من الزهد مرضية ، وكان عن ذلك المال متكففا وعن كثرة الأكل منه متعففا بل يعجله خروجا ومصرفا ولا يأكل منه إلا بالمعروف وليس أحد عنه من ذوى الفقر مصروف وكان سمحا جوادا كريما لايلني عنده المال مقما ، وكان لايرد السؤال إما أثاب عاجلا أو بعد حال فيرجع سائله بنجح الآمال. وتوفى رحمه الله ولم يخلف دينارا ولا درهم فلم يوزع بين ورثته مال ولم يقسم ، بل كان عليه دين كثير فأوفى الله عنه الجليل والحقير . وقال المصنف يرثيه:

إلى الله في كشف الشدائد نفزع القدكسفت شمس المعارف والهدى إمام أصيب الناس طرا بفقده وأظلم أرجاء البلد لموته شهاب هـوى من أفقه وسمائه وكوكب سعد مستنير سناؤه وصبيح تبدى للأنام ضاؤه لقد غاص بحر العلم والفهم والندى فقوم جلا عنهم صدا الربن فاهتدوا وقوم ذوو فقر وجهد وفاقة لقد رفع المولى به رتبة الهدى أبان له من لمعة الحق لمحـة سقاه عير الفهم مولاه فارتوى وعام التيار العارف يقطع فأحيا به التوحيد بعد اندراسه وأقوى به من مظلم الشرك مهيع

وليس إلى غير المهيمن مفزع فسالت دماء في الخدود وأدمع وطاف بهم خطب من البين موجع وجل بهم كرب من الحزن مفظع ونجم ثوى في الترب واراه بلقع وبدر له في منزل اليمن مطلع فداجي الدياجي بعده متقشع وقد كان فيه للبرية مرتع فأسماعهم للحق تصغى وتسمع حووا واقتنوا ما فيه للعيش مطمع بوقت به يعلى الضالال وبرفع أزيل بها عنه حجاب وبرقع فأنوار صبح الحق باد سيناؤها ومصباحه عال ورياه ضيع

وشمر في منهاج سنة أحمد يشيد ويحيي ما تعفى ويرفع وينفى الأعادى عن حماه وسوحه ويدمغ أرباب الضلال ويدفع أمرنا إلها في التنازع نرجع فأضحت به السمحاء يبسم ثغرها وأمسى محياها يضيء ويلمع وعاد به نهج الغرواية طامسا وقد كان مساوكا به الناس تربع وحق لهما بالألمـعي ترفع وأنواره فها تضيء وتسطع وطاشت أولو الأحلام والفضل والنهى وكادت له الأرواح تترى وتتبع وطارت قاوب المسلمين بيومه وظنوا به أن القيامة تقرع وكادت قلوب بعده تتفجع وفاضت عيون واستهلت مدامع يخالطها مزج من الدم مهمع وأهل الحمدي والحق والدين أجمع هالى أرى الأبصار قاص دمعها وايست على فقداه تهمى وتدمع ومالى أرى الألباب تبدى قساوة وليست على ذكراه يوما توجع لقد غدرت عين تضن عائما عليه وكبد قد أبت لا تقطع يحق لأرواح المحبين أن ترى مقبوضة لما خلت منه أربع وتتاو سريرا فوقة قرالهدى وشمس المعالى والعاوم تشيع ألما بالها قرت بأشباح أهنها ولم تك في يوم الوداع تودع فيالك من قبر حوى الزهد والتقى وحل به طود من العلم محرع لئن كان في الدنيا له القبر موضع فيوم الجزا يرجى له الحلد موضع سقا قره من هاطل العفو دعمة وباكره سحب من البر همع

سما ذروة المجــد التي ما ارتقى لهـا سواه ولا حاذى فناها مميدع يناظـر بالآيات والسنة التي وجرات به نجـد ذبول افتخارها فآثاره فها سدوام سوافر فضجوا جميعا بالبكاء تأسفا بكيته ذوو الحاجات يوم فراقه وأسكنه بحبوحة الفوز والرضى ولا زال بالرضوان فيها يمتع

وفيها غزا سعود أدام الله تعالى له السمو والصعود فسار بالمسلمين يطوى المهامه ويتحمل في ذاك المشاق والمكاره وينضى الاجسام والقلوب في قطع تلك المفاوز والدروب حتى وطأ بيمني اليمن أرض الحروب فشرب هو وجنوده من الحناكية فروى وارتوى فعزم أن يصبح حربا ومطيرا على الشقرة ونوى فما أقام بعد ذلك ولانوى بل سار حين ألفته منه العيون وذكروا أنهم كلهم على الماء يسقون وآنهم عنه منهزمون وقد ظنوا أن المسلمين لهم لايطلبون فلم يتم لهم على ماء الشقرة شرب ولا ورود إلا والمسامون من عليهم نهود فكل فر بنفسه يجود ولم يستطع الوقوف فضلا عن القعود فهزمهم الله تعالى بالذل والإرعاب فشمروا للهروب بين تلك الشعاب وكان المسلمين خلفهم طلاب فشدوا في أثرهم بالسير والذهاب فلم يبرحوا عنهم ولم ينفصلوا منهم حتى صاروا شذر مدر وتوعروا الريعان والحجر وتجللوا صلد ذلك المدر فرجع عنهم المسلمون وشرعوا فها منحهم الله يجمعون وغنموا غنيمة عظيمة وكانت على المشركين أخزى هزيمة وأخدوا ثلاثين من الخيل وحازوا مجدا وفخرا ونااوا مع ذلك أجرا واجتمع من الإبل في تلك الغنيمة ثلاث آلاف فقسمت على التسوية والإنصاف وقتل من أهل الضلال بعض من الرجال ورجع المسلمون بنيل الآمال في أحسن حال وأنعم قلب وبال رغما على أنوف أناس من ذوى الشر والإبلاس الذين زين لهم إبليس أعمالهم وزخرف لهم أفعالهم وأحوالهم وأحال عليهم غرورهم وأوحى لهم فظنواأن الطريق الذى عليه الموحدون ضلالة وحمق وبدعة وجهالة وسفاهة محققة مفهومة ووسوسة عند العقلاء معلومة وبالخروج موسومة وستموت بعد موت صاحبها وينطفي منير مناهجها ولاحما ويندم حينئذ قلب طالمها فلا تلني لها من الناس داعيا ولا تجد بعده سامعا ولا واعيا فأبطل الله تعالى فاسد تلك الدعوى وأخزى ذوى النفاق والأهوا وألقاهم بقدرته في القعر الأهوى وطبع على قلوبهم بطابع الباوى وأعطى أهل الإسلام الغاية القصوى. وفيها غزا هادى بن قرملة مع جمع كثير العدد وليس معه. غير البدو أحد فجد في سيره ذلك واجتهد مع أولئك الأعراب حتى وافق مطير على ماء الحنابج في ذلك الطلاب فصبحهم على ذلك الماء المورود فالتقته فرسانهم فبذلوا في الذب المجهود فاجتلدوا ساعة حتى من الله الودود بالنصر على المسلمين فأصبح كل من ذوى الشر مشرود وأخذ المسلمون ثلاثة آلاف بعير وفاءوا بأحسن بشير .

ثم دخات السنة السابعة بعد المائتين والألف وفيها غزا إبراهيم بن عفيصان وأهل

الخرج والفرع وأناس من البدوان فشمر لقصده وابتدر حتى بدت له أعلام قطر فأغار على من بدا منهم وظهر فأخذ ما معهم من غنم وركاب بعد مجالدة وضراب وصدر إلى والنه وبلاده بعد نيل مراده . وفها غزا سعود سلك الله به مناهج السعود فسار بالمسلمين يريد بني خاله وكانوا مجتمعين فشمر في ذلك وجد السير والسرى ولم يكن عنده خبر بما قدر الله لأولئك الورى من ظهور بر"اك وجماعته، وكان ذلك بعد قتل أبيه ورياسته في بني خالد والحسا وولايته وأخله لفرقان من سبيع وغيرهم واعتدائه علمم وغارته ؛ فلما توسط المسلمون تلك الفجاج وتسنموا ذروة ذلك المنهاج ورأوا مابذلك العربان من الانذعار والانزعاج علموا عند ذلك خبره وفهموا غارته وضرره ، فأحضر سعود غزاة الإسلام ونشر لهم تلك الأعلام وطلب منهم المشورة والإفهام وما يترجح عندهم من المرام هل يقتفي أثر هؤلاء الأقوام أو يقصد أهلهم ومعلهم فليس عندهم من يحول دونه من الأنام فأشاروا عليه بعد الاستشارة والأفهام أن يعمدوا إلى هلهم عاجلا فيصبحهم ويرجع آملا فذلك لدينا أولى وأرحم وأسرع للمراد وأصلح فأبي ما دعوا إليه وقال: إن الأولى والأصلح مصادمة هؤلاء الأشرار فهو إنكاء لحم وأسد في الرأي والأدكار وصمم على ذلك الشان بعزم مرهف وحزم باتر وسنان، فلم يثنه عن ذلك رأى إنسان وكان ذلك توفيقا من الله وإحسان ؛ فنهض بعد فكرنه في حينه وساعته بعد سؤاله مولاه واستخارته وجد في السير عازما والملاقاة رائما وقال بعد رفعه أكف السؤال بخضوع وإذلال: يامن لا يخفي عليه خافية في السر والعلانية مكنا من هؤلاء واجعل مناياهم دانية واجعلهم خبرا بعدعين وأدرعلم، دائرة البلاء والحين ، فعجل مولاه له الإجابة وأدرك منه ثأره وطلابه ، فاما وصل إلى ماء اللصافة وقد أنجلى عن من معه الوجل والإخافة نزل بها يرصد من أولئك القدوم ويتحرى لهم كل ساعة الهجوم حتى أنجح الله تعالى مراده، وجاءه بشير السعادة: قم إلى السعد والإسعاد، فقد تبدى لك كوكب المدد والإمداد وأشرق عنك في الآفاق و الزرد حظك في الإشراق ولن ترى لأعدائك من باق ، فنهض مسرعا لذلك الندا فإذا المراد قد طلع وبدا فأسرعت من قومه خيل العرب البادية فناوشهم الطعان الفرسان العادية وظنوا أن هـذا غزو لبعض البدران فعلمعوا عند ذلك في الطعان وراءوا أن يدركوا منه أسباب التهان، فأبي الله تعالى عليه إلاتشتيم، في البلدان ؛ فداتناشبت المواند والراد والاحد مرد لأمراب طلع علم علم الاسلام وأفاه يدمن الحام

غمام وأمطرت عليهم من العذاب سحائب وجرعتهم من كؤوس الردى مصائب وحلت بهم خطوب ونوائب واستقلت عليهم كروب غرائب وسدت علمهم مناهج الطالب وأبدى الله تعالى فيهم أمورا عجائب وصار كل منهم للنجاة طالب وفي سلامة عمره راغب وعن حومة الوغى هارب، فأخذ السامون يقتلون فيهم قتلا ذريعا حتى قتاوامنهم ذلك اليوم سمّائة سريعا وأخذوا ما معهم من خيل وركاب وجدوا في أثرهم الطلاب وهم يأخذون فيهم ويقتلون والمسامون لهم مقتفون ، والذي غنمه المسامون من الخيل مائتان مختلفة النوع والألوان، وفي تلك الأيام أغار من آل ظفير أقوام وأناس من الحجاز لم يدركوا سعودا فصار لهم إلى بني خاله انتهاز فصبحوا أهلهم وأخذوا كثيرا من الإبل وحووا غالب المحل وجرى بينهم قتال فرجع أهل الغارة على عجل وقد فازوا بالأمل، ولما فرغ شأن أهل الشيط وانقضى سار سعود يريد الحسا ومضى وأرسل غنها أبا العلا ومهوس بن شقير إلى من في الحسا من الملا وكتب معهما كتبا يدعوهم إلى الدخول في دائرة الأمان ويطلب منهم الاسلام والإيمان وبرغيهم في الانقياد والاستسلام لدعوة اللك العلام وبحث على ذاك جميع أولئك الأنام ويحذرهم الصد والإعراض فكان أغلهم ذلك اليوم به راض وكانوا إلى الاجابة في مبادرة والتهاض بل لم يحصل منهم تردد ولا ارتياض فأجابوا جميها أولئك الدعاة وكل أطاع بذلك وأحاط به علما ورعاه ، وأسرعوا إلى خط الكتاب وقد بينوا فيه غاية الطاحة وعدم الارتياب ولم يدخل قاوبهم إذ ذاك ارتياب ولا اضطراب وحثوا سعودا على القدوم إلى البلاد حتى يبايعه أولئك العباد ويمهدهم أحسن للهاد ، ولما أرسل سعود غنها ومهوسا إلى الحسا أرسل بعدهم سعود بن غيث مع ركب من المسلمين وأصرهم أن يكونوا في طريق الحساء مكمنين حتى يكونوا لمن أراد الهروب مدركين ، فلما قدموا ذلك المحل وافقوا غزوا لأهل عمان قد جدوا في الهروب على عجل فقتاوهم وكأنوا يزيدون على مائة رجل وأخذوا ما معهم من الخيل والابل، فلما قدم إلى سعود الكتاب والرسل تم له السرور وحصل وأقبل إليهم تلك الأيام بعد ذلك الانتطام وكان قدوم الرسل في وسط شعبان وقدوم سعود أول رمضان ، فلما قارب القدوم والوصول كان لكشير من أهل الحساء إلى ملاقاته حصول وإسراع إلى رؤيته محبة له وقبوا. ، فنزل قرب عين مجموطلع السوده في أفقها مجمو خرج إليه جميع أهل الدوعاهدو على الاسلا

بالانقياد والاعتصام بحبل الله والفيام على أعداء الله وأحكموا عقود الالتزام بجميع الشرائع والأحكام والاهتام بها أوفر اهتمام وأقال أولئك الأنام من الجهاد أعوام ترغيبًا لهم في البقاء على الإسلام وتأليفًا لأولئك الأقوام فأبوا إلا الدل والصغار حين أراد الله تعالى لهم الهلاك والدمار؛ ولما أخذ منهم أوثق العهود وأحكم عليهم في البيعة العةود وقلد بالبيعة رقابهم وعرف حالهم ومآبهم وأنهم قد طوقوا بها الأجياد ولم يدر آنهم من الخيانة على ميماد شرع فما يطلب به شرعا وألقى فى إنجازه بصرا وسمعا، فأمر بجميع مافها من المعبدات والقبب والقبور التي يستغاث بها وتدعى وتندب أن يزال ما فها من المحظور وأن يسلك بها سنة القبور وأن تستوى على المهدج المشهور وأن لايصرف إلها نذور وأمِن بهدم ما فها من كنائس الرفض والبدع فالتزم أهلها الصلوات الخس والجمع . وبعثرت أماكن الزيغ والأهواء والضلال ومعتقدات ذوى السفاهة والاعتزال وذوى الضلالة والإضلال وأمر بإقامة شرائع التوحيد والاسلام وإبطال ماخالف الشرع من الأحكام. وبالمواظبة على إظهار الصاوات في المساجد ومعاقبة كل متخلف عنها معاند وقتل كل منكر جاحد، ونادى على أنواع الربا بالإبطال فلا يسعى في أسبابها ولاينال وإفساد كل حيلة داعية إليه أو طريقة هادية عليه ، فأضحى أهل العقود الفاسدة والحيل وذوو العقول القاصرة التي لم تدرك المعرفة ولم تنل بتحسرون على مذاهبهم الأول وذهاب أهل تلك الدول ، وأمر بالتدريس في جميع الأربعة الذاهب وتأييدكل سالك إلها وذاهب، وتعليم العلم ونشره وإحيائه بالمذاكرة فيه وذكره والتجرد والتجريد في تفهم التوحيد، فقاموا فيه بعد ما قعدوا وشمروا في العلوم واجتهدوا وأقر الأئمة في مساجدها وأكل حاصلها وفوائدها ، وقرر العلماء في المدارس فأصبح كل في كتب مذهبه دارس، فلم يكن منهجها مطموسا ولا دارس وأقر الأحباس والسبل، فلم يصل إلى أربابها خلل، وأبطل جميع أوقات الرفضة وعطل ذلك الطريق وهجر كل واحد من أربابه ورفضه ، وأبطل جميع أنواع الظالم ، وعني أثر المغارم فكسد سوق الأخماس وعطلت العشور والأمكاس فاستقامت الحنيفية السمحاء على المنهاج وزال مابها من الاعوجاج. فأسفر وجه الحق بعد ظلامه وتقشع منه كثيف قتامه وانجلي عن بدر السنة متراكم غمامه فأضاء نوره وأسفر واستكمل التمام بعد ما أثمر فصدحت حمائم النصر بألحانها وصدعت بنغمات العز على أفنانها

وتغنت في روح الأنس على أشجارها بأفنانها مذكرة بالشكر والحمد لأهل الحسا وسكانها بإزالة المحذور وحلول التوحيد في أوطانها . ولما أفرغ جهده في مهد سنن الحق والهدى ومحق مناهج الضلال والردى وفرغ من إ الله وأسباب أعماله وتم له في ذلك المراد وعزم أن يرحل عن تلك البلاد ، فأشار عليه كثير من أهل البلدان أن يبنى له حصنا وجد كل منهم في ذلك واجتهد ، وأتوا إليه مرارا عديدة فكانت أقوالهم عنده غير راجحة ولاسديدة ومشورتهم غير مفيدة واستعانوا عليه بجماعة من قومه من ذوى الشأن على إنجاح ذلك البنيان وتعجيله لهم فى ذلك الزمان ؟ فلمــا لم يجد بدا من ذلك صمح لهم باللسان وأشار بأن يكون موضعه فما يصلح له من المكان ، فاجتمع الرأى والنظر والمشورة والفكر على أن ليس له مكان يصلح ويليق سوى بيوت آل حميد وما حولها من الفريق فطاع بذلك ودان وهدمت تلك البيوت في ذلك الأوان وكل بيت ليس ببيت مال واحتيج إليه أمر أن تدفع إلى ربه قيمته كاملة ويحضر لديه فلا يضيع ملك عليه وحث على ذلك قيمه وأوصاه وحذره شؤم العاقبة إن خالف أمره وتعداه ، وشرع أهل ذلك الوطن والمحل في إحكام ذلك البناء والعمل ، فلم يرد إتمامه عز وجل . ثم ظعن سعود حرسه الله تعالى عن مكانه وارتحل وقصد قرية أنطاع من القرى ونزل ولما أراد الله تعالى الذل والهوان بأهل ذلك المـكان وحكم عز وجل بدمار ذلك المحل وأن تكون العزة لله ولرسوله والمؤمنين والذلة لأهل الإلحاد والمبطلين فتح لجميع الضلال والغواة أن يدعوا مسلك الفوز والنجاة ويلوذوا إلى مناهج البغاة وبجنحوا إلى ظلم تلك الظلالات ويقتلوا أولئك القوم الهداة والجماعة الذين هم للتوحيد دعاة ويسقوهم صرف الحمام والردى ويطمسوا بعد ذلك منار الحق والهدى ويعلنوا بأمور الفسق والردى ، ويحسبون أن الله تعالى يتركهم سدى ، كلا وعزته لايفوته من بغى واعتبدى فسعى في نسج برود الإثم والأوزار وهيئوا لها أردية وإزار ، وقام في ذلك الأزر والآثام أناس كثيرة وأقوام ينسبون إلى الحكرم والإكرام وأكثرهم فساق وطغام ورفضة و فجار وعوام ، منهم محمد بن سعدون ومحمد بن عبدااهزيز ومن العتبان مهيني بن عمر ان، ومن أهل الهفوف سعد آل ملحم وابن عفاف والحبابى وعلى بن أحمد وابن حبيل وصويلح النجار فاجتمعوا في بعض ليالى تلك الأيام خارجين عن البلد والأنام حين استحكم دجى الظلام ( ۱۱ \_ تاریخ نجد \_ثان)

وأناخ بحرانه على العيون بالمنام، فتعاطوا بينهم مفاتيح الكلام، وتجارت خيول أفكارهم في ميدان ذلك المرام ، وتبارت في ذلك المضار على الإنفاذ والإبرام ولكن لايدرك ولا يرام إلا بعد المعاهدة والمعاقدة والانتظام ،وتوثيق ذلك بالحلف والأقدام والتغليظ في ذلك والإعظام ، في كموا أمرهم بينهم وأبرموا غدرهم وشينهم ولفظوا بنقض العهود في ذلك الميعاد ، وأجمعوا على نكث العقود في ذلك الإنفاد ، فأسرعوا بعاشر شوال يوم الجمعة في الارتداد وقتلوا كثيرا من أهل التوحيد والرشاد الذين مكثوا عندهم للتعليم والإرشاد ، وتعاطى ذلك الأمر وباشره أهل الشر والفسق والفساد وغيرهم من ذوى الشقاق والعناد فأصبحوا وقد أشفوا من دماء السامين الفؤاد فأطفئوا بتلك الدماء المراقة لواعج الحزن الذي أربى في الاتقاد وأوقده الأسف غاية الإيقاد ، فياءوا بسخط رب العباد ودخلوا في دائرة أهل الإيعاد ومردوا لأنفسهم من الملاك مهاد (إن بك لبالمرصاد) فاستقلت عنهم حينئذ أظلة السعد والإسعاد وطوح بهم في خصاة الطرد والبعاد ، فنالوا بعد ذلك أعظم الأنكاد ، وقتل غالمهم بعد أمد من الآماد وجاد بقيتهم في كل البلاد فهم كل يوم في عناء وضنا وسقم ومقاساة هموم وأحماد، ولا يزالون في مزيد وازدياد. وجرى ذلك اليوم بتلك الصيحة حين وقعت تلك الفتنة القبيحة في البلد ضجة هائلة عظيمة ، وأظلتها حينئذ خطوب جسيمة وقتل ذلك اليوم عبد الله بن فاضل وحمد بن حسين وإبراهيم بن حسن بن عيدان وهؤلاء يعلمون الناس التوحيد في تلك الأرطان ، وقتل أمير المرابطية محمد بن سلمان وقتل جمد الحملي الأمير وحسين أبو سبيت الوزير وسطا في ابن عياش ومبارك وأخيه شهيل وناجم ونهبوا بيت أبي سبيت والحلى ، وأخذوا ما فها من المال وباءوا بأقبيح الأحوال . ثم بعد ذاك أمروا على مبارك بن خليفة وأخاه وصالح بن عياش وأخاه وأحمد بن هديب بأن يحسبوهم في الطرف فأقاموا عندهم مدة ، وكان جملة من قتل بحوالثلاثين، وقتل إلىفوف عبد العزيز اليمني. ولما سمع محمد بن غشيان وكان أميرا على مرابطية من إلى الكوت من أهل الإيمان أصوات الناس والضجة وذلك اللغط والعجة ركب خيلا مع قومه وابتدرالأصوات وكان مقما فربيت الباشات؛ فلما عرف الحال وتحققه وفهم أن الأمر قد عاجله وأرهقه قصد كويت الحصار وكان إذ ذاك لم يكمل له الأسوار التحصن هو وارد افيه عمن يريد، ويؤذيه، وكان قد أخذ على

ركابه بعض الزاد لأجل التهيؤ في الحصار والاستعداد ، فأطبق خلفه تلك الأمم حين قصد ذلك القصر وأمّ، وراموا له وقومه إدراكا ونظموا له عقودا وأسلاكا، وأسرعوا إليهم ونهدوا وحاولوا فى ذلك وجهدوا وحرصوا على ذلك وجردوا وأخزاهم الله تعالى فما ربحوا ولا سعدوا . ثم بعــد ذلك بأيام اجتمع أهل الحسا في انتظام واتعدوا على السور أولئك الأقوام فخرجوا كأنهم جراد منتشر وقصدوا ذلك القصر ومن فيه من البشر وحاولوا فيه بأنواع من الضرر وجاءوا بأمور بعضها أدهش وحير الفكر وبهت العقول وبهر ، وأضحى كل من في ذلك القصر محاطا به محتصر يجزم كل من شاهد تلك الحال أن أجلهم قد قرب واحتضر فأيدهم الله تعالى وثبتهم ونصر وخدل أعداءهم وأدلهم وقهرحتي إن محمد بن غشيان عدا عليهم في غفلة وقتل أربعة منهم وصدر ، وقتل منهم رجال كثيرة في تلك الأيام ممن قاتل وحصر ، فرجموا خائبين ولم يكن لهم علمهم مقتدر ( ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مزدجر ) ولم يفيئوا إليه ولم يقبلوا عليه ولم يكن منهم مدكر (حكمة بالغة فما تغني الندر) وبني ابن غشيان في ذلك القصر أياما ولم يدرك منه تلك الأحزاب مراما وثبت الله تعالى للمسلمين فيه أقداما، فلم يتيسر للأعداء عليهم فيه إقداما ونالوا ذلاوخزيا وهوانا وإحجاما، فكانت هذه الحال آية من الله تعالى وإعلاما نزيد الموحد لله في الله إعظاما ، ولما قل الزاد وطال الحصار والجهاد ولم يبق عند محمد وقومه نبيء من الطعام ولا رهبة يقاتل بها تلك الأقوام خرج ليلاونار وسلك سبيل الفراروخرج من الحصار وجدفى السير والدهاب، ولم يكن لهم إليه طلاب فشمر إلى إخوانه وبلده وأوطانه .

ولما خرح ابن غشيان وافاه غزو المسلمين من العتبان فرجع ومن معه معهم وصبحوا قرية الشعبة وهجموا عليهم بين الدور ووقع القتال في تلك القصور وقتلوا منهم رجالا وأخذوا منها حيوانات وأموالاور جعوا سالمين، وجاء سعود حرسه الله تعالى الخبر وشاع الحال واشتهر وهو إذ ذاك مقيم على أنطاع وقد امتلائت بذلك الأسماع، فاستشار أهل الدين والإسلام في الفاهور إلى نجد أوالإقبال على أهل الحساء والإقدام فاختلف لسان المقال وتدبير الفكر والبال في ذلك الشأن والحال فبعض رأى الإقدام عليه وصوبه وبعض رأى تأخير ذلك إلى حين وطلبه حتى يأذن الله تعالى فيه ويهيء مطلبه ويوزل على أهل تلك الفتنة شدته وكربه وبأسه وخطبه ونوبه ، فساريريد نجدا ويجد

السير ذميلا ووخدا ، ويدعو الله أن ينجز له فهم وعدا ، ويمكنه من تلك الأعداء ويهي الهمنأم، رشدا ورشدا ويوليه إسعادا وسعدا .فوصل إلى بلاده في ذلك الزمان وصار مجيئه الحسا بعد آن . وفها غزا حجيلان بأهل القصم وبعض البادية فسار يريد بني عمرو وكانت المسلمين معادية فصبحهم بالغارة ، فلم يشد كل منهم للحرب إزاره بل جد وصدق في النيارة، وقتل المسلمون منهم رجالا وأدركوا من الابل منالا. ثم دخلت السنة الثامنة بعد المائتين والألف. وفيها سار سعود سلك الله تعالى به السنن المحمود يريد الإحساء وإحصارها وتدميرها وفجارها وفساقها وكفارها وأرفاضها وأسوارها وذوى الردة والذين أطاروا شرارها وقتلوا معلمة التوحيد وأضيافها وخطارها ، فأغضبت ملك الملوك وقهارها وأسخطت خالقها وجبارها وغافر الذنوب وستارها ، فأسرع في المسير بالمسلمين وقد اتفق رأى الموحدين على الحصار والمضايقة والمنازلة وبذل الجد في الاجتهاد والمقاتلة. وكان زيد بن عربعر وإخوانه وجماعته حين تلك النازلة في بلد الحكويت نازلة فأقبلوا بعد مدة على الحسا فزادهم الله تعالى حزنا وأيى وبقوا مع أهلها تلك الأيام وهم مستعدون لقتال أهل الاسلام؛ فلما كان آخر عاشوراء المحرم عزمسمود على النزول وتفدم فنزل على قرى الشهل وكان في الشقيق ستمانة من الرجال فأضرمت نار الحروب وأحاطت بهم سوء الخطوب فأوقدت أعظم الوقود وأحدقت بهم أولئك الضراغمة الأسود ؛ فلما نزل سعود في ذلك المكان خرج أهل الشقيق ومن معهم نحو ستمائة من العسكر من أهل العصيان ووقع بينهم وبين المسلمين قتال وقتل ذلك اليوم بينهم رجال، فلما أضاءت شمس ثاني يوم بالنور بدر المسلمون إلى القتال فلم يكن من أهل الشقيق ظهور فسار إلهم أهل الإيمان وأرادوا البروز ، فما كان وبقوا محتصرين في ذلك المكان وجرى بينهم قتال بالبنادق قضى الله بالموت على من كان لأجله موافق، وشرع المسلمون في قطع النخل حتى من الله تعالى علمهم بالفتح والفضل. فلما كان أول الليلة الثالثة حين استحكم الظلامهرب من في الشقيق من أولئك الأمام وتفرقوا في القرين والمطير في والمبرز والكل طلب النجاة ولنفسه أحرز ، فأتى الخبر اليقين إلى سعود والمسامين في ساعة الهروب والانهزام فأرسل أناسا يحفظونها من أهل الاسلام فألفوها من أهلها خالية وأخذوا الأموال التي فيها حالية لما كانت حماتها عنها جالية ثم بعد ذلك اجتمع أهل تلك القرى في القرين وهموا بالاشتداد

وعزموا على القتال حين أرادوا تلك البلاد والأمداد، فأطال المسلمون علمهم المحاصرة وناو،وهم بطول الاقامة والمصابرة ، فكتب الله علمهم الهوان والذلة ، وطلبوا من سعود الصلح عن القرية والمحلة ، فصالحهم عنها على نصف ذلك فتناصفوا جميع ماهنالك من أمتعة وسلاح وحيوان وجميع أنواع المال وطعام وغيره فاقتسموا على تلك الحال ونحى أهل المطير في فيذلك المنهج، وكل من قرى أهل الثمال على المناصفة عرَّج واما القضى شأن الشهال فىقليل من الأيام والليال وأطاعت تلك القرى ثما حل بهم واعترى وذات أنصارها وعانت وألتي المقاليد بمضها للاسلام ودانت، وأمر على أهل القرين بالجلاء عن الوطن فيكل ارتحل عنه وظمن سار بعض الخيل والجيش إلى أهل المبرز فخرجوا جميعا ومعهم من عندهم من أولاد عريعر وفرسانه والكل قد أبدى شأنه وأبرز فالتقوا مع المسلمين وجالت معهم فرسان الموحدين وجرى في ذلك المجال طعان وقتال فشدت فرسان التوحيد على تلك الجموع العظيمة فلم يلبثوا إلا ساعة فشدوا في الهزيمة وقتل ذلك البوم من أولئك الفوم غدير بن عمر وحمود بن غرمول ، فرجع المسلمون إلى رحالهم ومحلتهم بعد ماجد الأعداء في هزيتهم ، ثم بعد أيام نهد السلمون إلى أهل المبرز مرة أخرى وتقاباوا معهم عصرا وخرج أهل المبرز للقتال وكان العترك دون نخيل أهل الشمال فتداعى الجميع في ذلك المجال ولم يقدر فيه القضاء آجال فرجع كل إلى ماله من موضع ومآل ؟ فلما عرف المسلمون من أسل المبرز تلك الحار واختبروا سيرتهم في القنال سعوا لهم في تهيئة أسباب الحيلة والحداع باظهار بواعث الطمع والأطماع حتى يرغب أهل تلك الجموع والاجتماع، وليستمروا المسامين في اقتفاء واتباع حتى يبعدوا بهم عن تلك المواضع والبقاع ويحطوهم عن ذرى تلك التلاع فلا يكون لهم صعود ولا ارتفاع ، ثم بعد ذلك يكرون عليهم للدفاع ويعطفون علمم كضوارى السباع والنسور الجياع فيكون حينئذ منهم هروب واندفاع ورعب والذعار وارتياع ، فيشد السامون عليهم في الاتباع بقلوب متوجدة علمهم ذات التياع وأفئدة لم يفارقها حزن ذلك الافتجاع ومواض مصقولة الشبا فحدها باترقطاع ، وأسنة كالبرق اللماع سريعة الانتهاب الأرواح والانتزاع؛ فلما كان يوم الثلاثا، شمر المسلمون للقتال في الاسراع واجتمع من أهل الحسا مالايقدر عليه ولا يستطاع ولم يطرق السمع في قتال العرب مثله سماع حتى كندت ألباب المسلمين أن تزيل القناع، فناداها هاتف الاقبال بصوت الا الأسماع قد جاءكم الفتح والنصر فلا ترجف القلوب ولا تراغ ، فسكنت وراضت وكان منها لذلك قبول واستماع ، وأقبلوا على أولئك الجنود التى عدمت النفع والانتفاع ، وقد عزموا على الوفاء لله تعالى وصدق الابتياع ، وكل ينشد بعد الحوقلة والاسترجاع قول شاعر مقدم شجاع :

أقول لها وقد طارت شعاعا من الأبطال ويحك لاتراعى فصبرا في مجال الموت صبرا فما نيل الخاود بمستطاع فان الموت غاية كل حى وداعيه لأهل الأرض داع

فصد قولهم الحملة فامتقعت ألوان تلك الجموع من الرعب أعظم امتقاع، فكانهم إلى الهزيمة إسراع بعد إزماع ، ولم يحصل منهم ولله الحد مطاعنة ولانزاع ، بل خالب تلك الأمم لم يقفوا ساعة في المجال فضلا عن الجلاد والقراع ، فجفلوا كأغنام صاحت بها أسود بقاع ، فصار لهم إلى البيوت معاجلة وانقطاع ، وقتل منهم نحو الستين ذلك اليوم ومثلها في سائر الآيام فكان بها اقتناع، وانهزم زيد بنءريعر إلى بلدان المشرق ، فلم يكن له إلى المبرز رجوع ولا ارتجاع إلا بعد طلوع الشمس ثاني يوم حين علم حال البلد بتحقيق الاطلاع . ثم بعد أيام سار السامون إلى أهل بلاد ابن بطال ، فجرى فها قتل كثير من أولئك الضلال وانهزم جميع أهلها فلم يثبتوا فها ساعة المجال ، وأخذ المسامون مافيها من الأمتعة والحيوان والطعام والأموال؛ ثم بعد أيام سار المسلمون إلى بلدان المشرق يريدون علمها الإقدام، فهجموا على مضيق تلك الدروب، وطاف على الجبيل طائف الخطوب ، فاقتحم المسلمون علمهم وأرادوا الوصول إلىهم ، فوقع عند البلاد قتل وجلاد ، ثم انصرف المسلمون إلى مكانهم وارتجف أهل المشرق فيأوطانهم وبقي كل من أهل الإسلام تلك الليالي والأيام يجد في القتال وبجد في الضرام، فأسرع المسلمون خصوصا العربان وسائر أولئك الأعراب والبدوان يباكرون صرم النخل والأثمار ، ولا يبرحون عنه حتى يدبر النهار وأهل الحسا في مضايقة وبأس ودمار وضيق معيشة وحصار ؟ فلما أراد الله تعالى أن يبرز في مقام الإظهار ماقضاه سبحانه لأوليائه واختار، ويسلك بهم الطريق السهل الخيار، وينشر لهم أعلام الظفر والتمكين والانتصار ، ويستقر قواعد التوحيد في تلك القرى والأمصار ، فيشتهر ذلك في سائر الأقطار أنى براك بن عبد المحسن سعودا حرسه الله تعالى ، فأخبره أن أهل الحساطم

رغبة في الدخول في الدين وإقبال وأنهم متندمون على صدور تلك الأفعال ، وأنهم يطلبون طريق الإيمان والإسلام والالتزام بسائر الأحكام ، فقال ذلك لهم ولا ردون فعساهم لسبيل الحق يهتدون ، وعن مهيع الغي ينتهون ولكن يخرجون للعهد إلينا ويقدمون للمبايعة علينا ، فعادله بالقول مرارا ، وقال إنهم لايقدرون على مواجهتك خوفًا منك وفرارا ولا يستطيعون لرؤيتك اصطبارًا، فلم يرعو إليه وأولاه إعراضًا وازورارا وقال لابد أن يسرعوا إلى ذلك المكان إحضارا ، فاستعان براك بكار أهل التوحيد على إنجاح ذلك الرأى السديد ؛ فساعده أهل الدين والإسلام ، وقاموا معه أتم القيام حتى بجح ذلك المني والمرام ، واتفق الرأى والانتظام بين براك وكبار أهل الحسا أن سعودا إذا ظعن عن ذلك المكان والمقام ، وفرغنا من الأثمار والصرام أنك تآتينا ونبايعك على الاسلام وتخرج زيد بن عريعر وإخوانه وننفيه هو وأعوانه والعل تعالى المقصود حين ألح عليه إخوانه في ذلك الشأن ، وقالوا عسى أن يكون هذا سببا لهم في الإيمان ، وجد في سيره يريد الأهل والأوطان ، وقدنال أبهي الأنس والسرور والنهان ، وأزهى صلات البر والجود والإحسان؛ فلما وصل سعود إلى تلك الديار زال عن الحسا ذلك الخوف والرعب والحصار ، وبرحوا على ذلك مدة أيام ، وقد وجدوا بعد ذلك لذة المنام ، وزال مابهم من الهم والأسقام ، حتى كان من براك عامهم مفاجأة وإقدام، يريد ذلك المهد منهم والإبرام، والوفا عاعاهد عليه أولئك الأنام، وقال لهم هذا وقت الوعد فقد وصل سعود إلى نجد ، وقد حان حين الوفا فاياكم وسلوك طريق الخلف والجفا ، فتصيرون من الهلاك على شفا ، فأبوا إلا الحلف والإخلاف وركوب متن الإجناف ، فلم يحصل عرامه إسعاف ، وثار بينهم القتال ، واختلفت كلنهم بعد دلك الحال ، وافترقت قلوب تلك القبائل فكان الله تعالى لهم مذلا وخاذل ، فلم بقباوا نصحا لفابل ولم يروضوا إلى عذل عاذل ، فنفذ فهم حكم الحكم العادل والقضاء النافذ الفاصل ، فانصرف عنهم براك بعد أن لم يحصل على إدراك ، وخرج إلى البادية ثم بعدد ذلك كانت خيله عليهم عادية ، وقدم عليهم في رمضان وجرى القتال والطعان وخرج جملة من أهل الدين من السياسب مجتمعين وكبيرهم سيف بن سعدون فكانوا للقتال كل يوم ينهدون ، واجتمعوا في قرية الجشة بعد أن لم يدركوا في المبرز حيلة

فكان ذلك إلى الفتح ذريعة ووسيلة ، فاجتمع أولاد عريعر محمد وإخوانه وجميعي جيشه وأعوانه وأهل المبرز وأهل الهفوف في بلد الجفر وكانوا مما لايضبطهم الحصر فمكثوا فيه أياما وأطالوا فيه مكثا ومقاما ، وكل يوم وحين ينهد إلىهم براك والبدو والسياسب مجتمعين ، ويقع بينهم طعن وطعان ومجاولة خيل وفرسان وتلاحم ومصادمة وافتران، وقتل بينهم رجال في تلك الأيام والليال ، والحكل يبدى الصبر في حومة المجال ، حتى أراد الله تعالى صلاح الحال وحسن العاقبة للمسلمين والمآل ، فأدخل براك الهفوف باحتيال فطاب له حينئذ الفلب والبال وتم له السرور والإقبال ، وهرب أولاد عريم دويحس ومحمد وماجد وكل من الخاصة مساعد ، وأقبل براك إلى المبرز صبيحة ذلك اليوم ، فتلقاه بالقبول أولئك القوم وأنوه لأجل السلام والتهنئة بالقدوم والإقدام وإنجاح السول والرام ، فطلب منهم المعاهدة على الدين والاسلام والالتزام بجميع الأحكام، فعاهدوه على ذلك وحدانا ومجتمعين والتزموا القيام بتوحيد رب العالمان ، فوفي العهد طوائف وحمائل وآحاد في الفرقان غير منحصرين والرافضة وكثير من غيرهم دخلوا في ذلك المهد مكرهين وودوا لو أصبحوا له ناكثين ، ولكن الله ضرب علمهم النالة بحوله إلى يوم الدين ( وما وجدنا لأ كثرهم من عهد وإن وجدنا أ كَثرهم لفاسقين ) ؛ ثم بعد صدور ذلك الأمر وإبرامه وتحقيقه وإحكامه وجريان شرائع الدين في الحسا وأحكامه كتب براك إلى عبد العزيز لمزيد إخباره وإعلامه، فسر بذلك الاخبار والإعلام وبادر بالحمد والشكر لمولى الإنعام على ماحبا أهل الاسلام من هذه المواهب الجسام ، فأمر عبد المزيز براك بن عبد المحسن أن يبذل في الدين جهده ويوفى عهده ووعده ، ويجلى ابن فيروز وأحمد بن حبيل ومحمد بن سعدون جُلُوا بعد ماألزم علمهم براك يُخرجون. وفها غزا محمد بن معيقل مع أهل الوشم وأهل القصيم وأهل الجبل . فسار بمن معه من المسلمين على غـير مهل حتى أناخ بدومة الجندل ، فحط فها رحله ونزل ، ثم أخذ يحاصر أهل تلك القرى ويضيق على أهل الزيغ والافترا . ويفاجئهم كل يوم بالقتال ويغاديهم بأعظم الفعال والأهوال حتى ضاقت بهم الحال وكلهم دانوا بالإسلام بعد إذلال ، ولم يبق من تلك القرى إلا قرية بني سراح ، فلم يكن لهما إلى الدين ارتياح ، واجتمع عنده كثير من الأموال فأعطى منها آل درع وكانوا مقاومين لابن سراح ، ولهم تقدم وإقبال وكانوا في حصار

شديد ليس عليه مزيد، وقد تمسكوا بمامنحوا وأعطوا، فلم يدنسوا وجوههم بغيار الردة ولم يخطوا . وفها غزا إبراهيم بن عفيصان بأهل الخرج والعارض وأهل سدير فشمر ساعده للجد في السير حتى وصل إلى بلد السكويت بعد الهجوع ، فأناخ يهي على مامعه من الجموع ، فلم تنجل الغياهب حتى فرغ من تلك المطالب ورتب الجيش والكمين . ثم بعد الإسفار أغارت خيول المسلمين فخرج مقاتلة أهل البلد مجتمهين وناوشوا المسلمين القتال وعقدوا للحرب المجال ، ثم بعد ذلك ظهر علمهم الكمين فولوا مدبرين وعمدوا إلى البلد مسرعين وقتل المسلمون منهم نحو الثلاثين وأخذوا علمهم غنا كثيرة وأسلحة تمينة شهيرة ، ورجعوا إلى بلادهم فائزين والمال والأجر حائزين. وفيها غزا هادي بن قرملة رئيس قحطان ومعه محمد بن معيقل وأهل الوشم ومطير وعربان كثيرة من البدوان ، فلم يزل في ذلك النهيج سائر ، حتى صبح عربانا كثيرة من البقوم وبني هاجر ، وذلك أنا قرب منهم والايل داج وداجر والظلام مجتمع المساكر، فلم يرعهم إلا ركام العيائر والجياد التي كأنها الرياح السوائر ، ولممان المرهفات البوانر ، والأسنة التي تفتت الصدور والمرائر ، فراموا الجلاد ووطنو: عليه نفوسهم ، فأصبح كل على ماأصابه صابر حتى أراد الله أن يدير من البلا دائر على أولئك الخالفين لأم عالم السرائر ، فشد علمهم المسلمون فأضحى جواد عزهم منكسرا عائر ، فقتل ابن شرى المسمى ناصر ، وأرادوا بعده الثبات والتجلد ، حتى دهمهم ما لايستطيعه الضراغم في الآجام والحواضر ، فأصبح كل منهم يريد النجاة لنفسه ثَائِر، وعن حومة الوغى بعد شدة ذلك البأس هارب نافر، وأخذ المسلمون منهم نحو ثلاثة آلاف من الإبل لكل ضابط وحاصر وآب جند الضلال خائبا خاسر.

ثم دخلت السنة التاسعة بعد المائتين والألف . وفيها غزا سعود أيده الله تعالى بالنصر والسعود ، وكان عربان الشمال له مرادا ومقصود ، فسار بالمسلمين يطوى منشور البيد بأيدى اليعملات على العنق والتوخيد ، ويؤم مطلع السما والفرقدين، ولا يبال بما حصل لعيسه من الكلال والأين ، ويشكو إليه طول السرى وحلول البرى قلوب الكمت والرواحل ، وتحن إلى الورود من فرط البعد ومداومة الوخد فيعالها بزلال المناهل ، وكان لمطالعة القطب لاينفك ولا يزال ولار تعاب النصر والظفر في ذلك الديجور في ذلك الديجور

وطلع له كوكب الاقبال والحبور وهبت على أعدائه ريح الدبور ، فجاءته طلائعه وعيونه بالنهان بأن القواسم هاهنا وكبيرهم ابن عفيصان وهم عرب من آل ظفير ، فكانوا قبالته ووفاقه في ذلك المسير فصبحتهم في أرض الحجرة غارته ولم تسبقه علمهم نذارته بل فجأته بحصول مراده بشارته ، وبغت أولئك السلف دماره وخسارته فلم يستطيعوا مع المسامين الجولان ولم يعقدوا لحومة الوغى والبأس ميدان ، بل ناوش منهم بعض الفرسان وراموا قليل طعان ، ثم شمروا في الهزيمة من غير توان، وقد أخذ المسلمون منهم إبلا كثيرة وجميع المحلة والغنم وكان الإبل نحو ألف وخمسائة بعير على سبيل التقليل لاالنكثير ، ورجع المسامون إلى البلاد وقد حفهم الإسعاد. وفيها جرت وقعة سعد بن قطنان ، وكان قبل ذلك قد أبدى للدين إذعان وأسلم قبل ذلك الزمان فأراد أن يتبين على أهل الضلال وعباد الأوثان خصوصا البدوان ، فبني قصرا محكما ثم بعد ذلك تبين في الدين معلما وجاهد من أهل دينه من لم يكن مسلما فنالوا منه ذلا وهوانا وندما وأسقاهم كؤوسا مترعة دما حتى حاولوا فيه مأثما وهيئوا له أمرا محرما ، فشرطوا لاثنى عشر رجلاكل واحد منهم في البأس مقدما على قتل ابن قطنان دراهم كثيرة يأخذها كل واحد منهم مغنها وينتقدها بعد الفعل متسلما ؛ فعند ذلك جد كل واحد فها كان ملتزما ، فأبدوا للغدر والمكر حيلة وسلما فهاجروا إلى قصره مبدين للدين علما ، وأقاموا أياما يدبرون لما راموا أيما ، وقد واعدوا رؤساء أهل دينه على يوم يكون مجيئهم فيه متقدما . فلما كان بعض الأيام وشرع في الصلاة من كان لها مقدما جاء جمع كثير فدلي كل واحد من ذوى المسكر له حبلا ورمى ، فصعدوا جميعا السور ونزلوا وحمى الحرب واحتمى، ولعب الباطل بينهم وارتمى وانتخى كل بنخوة الجاهلية وانتمى، فقتلوا غالب أهل الفصر ، فصاروا شهداء رحما ، وأخذوا أولاده فأرسلوا السكبير إلى الشريف فجعلوه في حبس الدما ، وجاء بقية أولاده عبد العزيز فأعطاهم أموالا كثيرة وإبلا شهبرة وانصرف كل منهم محبورا مكرما. وفها غزا سعود خلد الله تعالى له الاقبال والسعود ، فسار بالمسلمين يريد عربان القبلة وقد تقدمته طلائع العز والسعد قبله ، فجد في طريقه وقد باراه النصر والاقبال وجاراه التأييد والظفر ، فلم يكن لهما عنه انهصال ولا مفارقة ولا زوال ؛ فلم يزل يدأب السير والترحال ويديم إنضاء الأعوجيات على اتصال حتى أراد الله تعالى من تلك الأمكنة علوه وقربه ومنحه

طلبة أي طلبة ، وذلك أنه نزل على قرى تربة بعدأن طالع بعض المعربان من دعاة ذلك المـكان، فجرى بينهم مناوشة وطعان ثم انهزموا بعد ذلكحق توغلوا الحرار فلم يكن عليهم توصل ولا اقتدار ، ثم بعد ذلك أقام سعود في تلك الأراض ، ولم يكن له عن حصار الفرى إعراض ، فاستمر محاصر الأهل تلك البلاد وكل يوم يصدر منهم قتال وجهاد ومصابرة عند التسور وجلاد ، وكل يوم يحمل أهل الاسلام على الأسوار ويرومون التسور على البلد والانحدار، وبقاسون من أولئك الفجار من طلائع الموت ما يزيغ الأبصار، وقتل من أهل الدين والإسلام في جميع تلك الأيام نحو عشرة رجال كان لهم على الشهادة آجال ، منهم عد بن غشيان وكان يعد من الأبطال الشجعان ، وقتل من أولئك قريب من ذلك ، ثم شرع المسلمون في قطع مالأولئك الأقوام من تلك النخيل العوام ويخربون فيها كل يوم حتى كادت تنفت مماثر تلك القوم حين رأوا قطع تلك النخيل الجليلة وأربابها عن حمايتها محصورة ذليلة ، ولم يكن لهم سبب إلى سلامتها ولا وسيلة غيير المصالحة عنها وكان ذلك لهم حيلة ، فصالح أهل قريتين سعودا على تخلهم وقطع نخل قريتين لسوء فعلهم ثم بعد ذلك الحال وانقضاء المراد على الكمال ، عزم المسامون على الارتحال فساروا على تؤدة وتمهال من غير غاو في السير ولا إيغال . وفيها غزا إبراهيم بن عفيصان بجمع من أهل الخرج والفرع والبدو ممن يدعى الإيمان ، فسار يجد السير لنيل المراد حتى أناخ من قطر على بادية تلك البلاد فأغار علم م فثاروا فورا وتركوا الجلاد ، فأخذ ماعندهم من مال من أمتعة وغنم وآبال، وقدم بذلك بلد الاحسا وأقام ببيع ذلك فها وأرسى، ثم بعد فراغه أصبح فيها وما أمسى. ثم دخلت السنة العاشرة بعد المائتين والألف. وفها أظهر الشريف غالب عساكر كثيرة وجنودا غزيرة ورأس عليهم فهيد الشريف، فنزلت عليه البوادي كل سلف وفريق وسلكوا للشركل طريق ، وأقبلوا يريدون ابن قرملة وكأنوا على ماء يَهَالَ له ماسل، فأقبل عليه تلك الأجناد والقبائل وأتوه بعد قتل عيونه على غرة لينفذ الله أمره فدهموه وأهله في شعب من الشعاب ، وقد ملكوا عليه فم ذلك الشعب فلا عكنه خروج ولا ذهاب فطاعنهم زمانا طويلا وقتل منهم ثلاثين رجلا وقتل من خيل ابن قرملة نحو عشربن ، ثم انهزم ابن قرملة وأخذ الشريف تلك القوم المجتمعين ولم يقتل سوى رجل واحد من المسلمين . وفيها غزا سعود يسر الله تعالى له كل مراد

ومقصود ، فسار بالمسلمين يعتسف من الفيافي السهل والصعاب ، ويطوى من أديم الموامي كل موحشة يباب ، لايسمع بها غير أصوات العرج والذَّباب ، يضل فيها القطا فراخه فلا يهتدي ويحير الخر"يت في مهامهها فيتقنع قناع الموت ويرتدي وتروح على رياضها اليمافير وتنتدى ، لايرى بقفرها أنيس ولايبصر في لاحبها آنار العيس مظمأة لايدرك فها مايبل صدى الظما ، يماكي لون أديمها زرقة المها مغبرة الأفق والأرجا. يحس السارى بها بما للجن فها من الغمغمة والزمزمة والأزجا، فلم يزل يادأب المطي في ذلك السير الإعناق، والأباطح تسيل منها بتلك الأعناق حتى قطع بصارم المروتين تلك المفازة وأراد مولاه لمراده إنجازه حتى تبين لهمن سواد الحرة ذلك الحجر وبدر له منها ذلك المدر، وألق لها الجران عند أو ائك العربان وذوى الضلال والعصمان وكانوا أسارفا كبيرهم ابن محيور من العتبان ، فمد لها طول الراحة بعد مفزيع من الإعتام وسيجى دياجير الإظلام إلى أن شدت عساكر الظلام في الهروب والانهزام ، ونادى المنادى بدعوة الإسلام وأدن للصلاة بالقيام ، وقسيت على الطمأ نينة والتمام، وكان الدعاء بعد ذلك ختام، بنيل التوفيق والمرام، فأسرعت الرجال إلى الرحال وأطلق الركاب ه من الاعتقال وأسرعت الأبطال إلى الجياد وتسنموا صهواتها للجلاد، وشرَّع كلَّ منهم سنانه وسأل مولاه الاعانة وجردت القواضب المرهفة ، وشنوا على أولئك العربان غارتهم المرجفة ؛ وشمراءهم المتلفة ، فانتدبت فرسان الشرك والضلالة وأقبلوا فرسانا ورجالة وجالوا في الحرب مجالة ، ثم أنزل الله تعالى عليهم الذلة والباس ، فأنهزم ذوو الضلال والإبلاس، وأخذ المسلمون جميع أولئك الماس وولوا على أعقابهم وتوعروا في الحرة في ذهابهم وعجل الله تعالى لهم بعض عقابهم ؛ فشد المسلمون خلفهم في ذلك الاترحتى أعياهم مقاساة ذلك الحجر وخشوا على أنفسهم وخيابهم من الضرو، فرجم كل واحد مهم وصدر وأخذ أهل الإسلام المحلة، وشتت الله حزب الشرك وفله. وأخذ من الإبل نحو الألفين أو يزيد ، ورجع المسلمون بالأجر والزيد ، وأخذ أيضا عشرة آلاف من العنم وعنموا أعظم مغتنم، وقتل ذلك اليوممن المسلمين سبيلا وكان مقداما نبيلا . وفها غزا قاعد بن ربيع أمير الوادى فسار بجمع من قومه يريد من هو للمسلمين معادى. وأدلج في ذلك الزمن وهجر لذة الوسن حتى رأى من بني هاجر فريق آلضمن، فاستقر باله واطمأن وثبت قلبه وركن فصبحهم بالفارة المجيدة فكانت أسنته لهم عاملة

مفيدة ومرهفاته لهم مبيرة مبيدة فقتل منهم فوق الأربعين، وأخذ ماعندهم من خيل وإبل وغنم ، وولى قليل من الرجال منهز مين ، وفها أظهر الشريف غالب جموعا وأجناد وعساكر من كلقرية وبلاد وانضم إليه أهل بلدانه وجميع أعرابه وبدوانه، فرأس فهم ناصر بن يحى الشريف وأمرهم عصادمة بوادى الدين ومن هو منتسب المسلمين ، فخرجوا يقتحمون السهل والوعر ولايصدهم عن مرادهم الضجر؟ فلما تحقق عبد العزيز ذلك الخبر وشاع بين الناس واشتهر ، أرسل إلى عربان المسلمين من قبيلة بجد وأعلمهم بماءزم عليه الشريف من ذلك القصد، وأمرهم أن ينزلوا بالأهل والأظان على هادى بن قرملة كبير قحطان ، وأمر ربيعا أمير الدواـــر والوادى أن يظهر مع جيشمن قومه وينزل على هادى، فالكل من أولئك الأقوام أسرع في الامتثال والقيام لأم عبد المويز الإمام ، وبادروا لذلك المهم والاعانة في دفع ذلك المدلهم" ، فلم تمض ولائل من الأيام حتى اجتمع أولئك الأمام على ماء بنجد يسمى الجانية، فالتأمت به تلك الأمم البدوانية حتى كان آخر الأيام الشعبانية، نزات تلك الجوء الشيطانية وأبرزت من البأس وفرط الإبلاس واختلاف الأجناس مايدهش العقول الإنسانية، ويرعش القلوب الجنانية ، فلما بدت الفرة الرمضانيـة تلاحمت الفرسان العربانية ، وشر عت الحراب السنامية ، وجردت السيوف الهندوانية ، وقتل ذلك اليوم أبو مجبور من الأبطال الفرسانية ، وانفصلت جميع الأمم الفرقانية، لما غابت الأنوار الشمسانية ، فلما طلعت شمس ثانى رمضان تداعى عند ذلك الكهاة الشجعانية وحملوا حملة هائلة ظلمانيـة وتصليت تلك القوى الجمانية ، والقلوب الصلدانية ، وثارت تلك العجاجة الدخانية ، واصطلمت تلك المدافع النيرانية ، فأعلن عند تلك الأمور الهائلة العيانية أهل الدين والإسلام بشعارهم بتعظيم الصمدانية والاعلان بكلمة التوحيد والوحدانية ، فهزم الله جميع تلك العدوانية، وحف المسلمين النصر والظفر من العناية الرحمانية، وتفرق أهل الضلال في خلال العقبات الشعبانية ، وقتل منهم نحو ثلاثائة رجل ، وأخذوا من الإبل والغنم مالم ينل مثله ولم يرم ، وأخذوا جميع المحلة والأزواد والطعام وتلك المدافع المجرورة ومنصوب تلك الخيام، وكانت الغنم التي حصلها المسلمون ماثتي ألف غيرماقضي الله تعالى عليه بالحنف، وعدد مااستولوا عليه من الإبل ثلاثون ألفا من غير خطأ ولا زال ، وقتل من المسلمين رجال وانهزم الأعداء بأقبيح حال ، وكان عد بن معيقل قد أرساه عبد العزيز لعربان المسامين مددا ، فلم يأتهم إلا بعسد مافرق الله تعالى البطلين عددا وجعلهم فرقا وبددا، وكان قدومه عليهم بعد يومين فاطلب بني هاجر ولم يبال ، عامعه من الأين ، فأدركهم على ماء يقال له القنصلية. فأغار عليهم وقتل نحو الأربعين من تلك البرية فشدوا في الانهزام ، بعد تلك القضية وكان هؤلاء الأعراب شمروا في الانهزام بمالهم والذهاب حين رأوا جيوش ابن قرملة على قومه مربين فعاجلوا الانهزام مدرين ، فاجتمعوا على ماء القنصلية وظنوا أنهم قد أحرزوا أموالهم، فأب المالهم الظنية وحواها كلها ابن معيقل وعزز بها تلك القضية السوية ، وانصرف بنيل أمنية، وفيها غزا مبارك بن عبد الهادى ومعه من قومه من أراد الجهاد من بين حاضر وبادى ، فسار في عزمه ذلك وممامه يجد السير والسرى في جميع لياليه وجميع أيامه لم يثنه النصب ولم يساومه التعب فينحل عندهمة وإحكامه حتى قرب من أرض بحران، فلم يثنه النصب ولم يساومه التعب فينحل عندهمة وإحكامه حتى قرب من أرض بحران، فلم يشعروا إلا باشتراز الرماح وبريق الصفاح، فانتهضوا جميعا للقتال والكفاح، ولم يتخلف المناح من ليس عليه جناح فتطاعنوا ساعة وزمانا ومكثوا للجلاد حينا وأوانا، ثم انهزموا إلا من ليس عليه جناح فتطاعنوا ساعة وزمانا ومكثوا للجلاد حينا وأوانا، ثم انهزموا بالمن من الرجال وأخذوا جميع ماعندهم من الحلة والغنم والآبال وانصرفوا في أحسن حال ، وقتل المسلمون منهم ثه ثين من الرجال وأخذوا جميع ماعندهم من الحلة والغنم والآبال وانصرفوا في أحسن حال .

وفى شهر رمضان من سنة عشر بعد المائتين والألف وبراك وآل الحسا من تحت إمام المسلمين لمعت للفتنة بوارق ووحت للفتنة بوائق، وفاح للشرعرف وشذا ولاح طالع النحس والأذى واستبطن البغى والغدر واستعلن الفحش والنكر وعصفت للخياة رياح، وظهر على الفساق البشر والارتياح، وعلتهم من الفرح نشوة وزادت قلوبهم على المسلمين قسوة ، واستنشق المسلمون الهكر عرفا فلا يستطيع أن يرجع في المنكر حرفا بل كل يوم ينتظر أن يلاقى حتفا ، فاستمرت الحال أياما وليال وبطانة الشر تعاو أو تزيد وتضمر البطش بأهل التوحيد ، ولكن ليس عن ساحة الصر من محيد ، فاما أراد الله تعالى إنفاذ الوعد والوعيد وتهيئة أسباب التمكين لأوليائه والتأييد وهلاك من أراد هلاك وخذلانه ، وذل من أراد ذله وهوانه ، قدح زنادها وحتى مره دها فأورت بالشر نارها واستط ر لهما وشرارها ، وسما جهارا منارها والتحام وأن الرها وأن ارها ، وتأزر بإزار الهدر شرارها، وارتدى برداء المتك فساقها وأعان أعوام وأن الرها وأن الرها وأزار بإزار الهدر شرارها، وارتدى برداء المتك فساقها

وفجارها، وبقيت تمور بين أهل الفجور تلك الشهور. هذا والمسامون من أهل الحسا بين لمل وعسى ، وكل تجرع مرارة الخوف واحتسى ، وتدرع بدروع الهم واكتسا وكابدحر ارة الغم والأسي، وقلوبهم بين رجيف واضطراب ووجيف واكتئاب إلى يوم للمنية في ارتقاب، وفي حطم البلية في احتساب . هذا وإمام المسلمين عبد العزيز أدخله الله كنفه الحريز، يرسل المسكاتيب ويكثر فيها المعاتيب ويعمل الرسل والأرقام في كل أسبوع من الأيام، إلى براك بن عبد المحسن و يحضه على نفي المسيء والإحسان إلى المحسن، وقد اهم بذلك والله هذا الإمام أشد الاهمام ، وأمره أن يقيم الدين أشد القيام وأن يشيد قواعد الدين ويبيد جملة المبطلين ويزيل من الشرك أصله وأساسه ، وينفي دعانه وأناسه، ويقيم على الحق والهدى ويشرد أهل الزيغ والردى، ويبتهل المقامة السنة ويتبع منهج الرسول الذي سنه ، ويأمره بإعلان شعائر الإسلام وإخلاص الدعوة للملك العلام وإيقاع الخس الصلوات في المساجد والجاعات، ويبذل له النصح سرا وجهرا ويبين له أنك إن فعلت هذا نلت عزاو فحرا وحويت من مولاك عزاو نصرا وأعظم لك ثوبا وأجرا وقد ألزم عليه في ذلك أعظم الإلزام، وأمره أن يفي عاعاهد عليه الله حين دخوله في الإسلام ، ويفعل ما شرط عليه حين عقد الإبرام ، وما التزمه في الحجة من الأحكام من نفي أهل الباطل والفجور ، وطرد أصحاب الفساد والشرور ، كما هو في صحيفة المهدمذكور، وفي حجة العقدمقرر مسطور؛ فلم تغن النمائح والإندار، ولم يبادر بما دعى إليه من إزالة الأشرار، وتعذر من الإمام في عدم القيام وعدم الوفاء بما عاهد عليه أن هذا لا سبيل إليه وقد أعيا الرأى والفكرة ، وليس إلى جلاء رؤساء الفتنة من قدرة، لما يؤدى إليه الحال ويترقب في المال من الاختلاف والشقاق، وقيام أهل الرفض والمفاق ، واجماع أهل الزيغ والباطل على أهل التوحيد والأفاضل، والأمر يؤخذ على على ، ولم يدر أن الأمرجاءه على عجل، وأن الفتنة قد حزبت أحزابها والبدعة قد نخت كيارها وأربابها، وأن الله تعالى قد حقق على الرافضة خرابها وكبت على فساق تلك البلد ذهابها، وأبدى لهم جزاء ردتهم الأولى وعقابها، وبين لهم شؤم الخيانة ومآبها . وما شقى به أهلها وأصحابها ، هذا وأردية البلاء تنسج وتحاك ويسمى أيها كل فاجر أفاك، إذا عسق الليل ودجت الأفلاك، وترامي شرر الباطل في الأفلاك، وكان الذي يسعى في نسج نلك الأردية والبرود ، وعقد تلك الألوية الضالة عن النهيج المسود

من هو في كل فتنة معدود ، وفي كل مقام على المسامين مشهود ، رأس الفتنة ورئيسها الذي يثبت على أصلها وتأسيسها ، وبرسى عليه عمودها، وتورق به أغصانها وعودها، وتثبت أوتادها وأطنابها ويفتح بشؤم فكره بابها؛ وذلك لكونه لايزال سميرا للفساق والفجار وظهيرا للعصاة والأشرار وهو صالح النجار ؛ فكان إذا هدأ الناس واشتد ظلام الأغلاس أخذ بالشر والإبلاس فركب دابته وجد وقصد قصر على بن أحمد فأحكم الرأى والمشورة وعرض عليه تلك الأمور المحظورة ، ثم سار من عنده وأجمع محكم قصده و نحى على الجبابى وقصد وأحضر ابن عفات واجتهد وظن أنه لم يشعر به أحد اكون هذا السعى والاجتهاد وإعمال المسير والترداد إعاهو في الليل وفي النهار يظهر المسلمين المناصحة والميل، والمسلمون يعرفون حقيقة حاله وقبيح ما ينظمه من فعاله وقد أرسلوا الرسائل والكتب وجدوا في الطلب، وأعملوا المطي بالأرقام إلى عبد العزين الإمام يطلبون منه النجدة والمدد والعدة ويحثونه على النصرة والانتصار وقد بينوا له جميع الذي صار وما بدا لهم من الشين الذي ضار ، والشر الذي ارتفع له غبار وكذلك أرسلوا إلى الأمير سعود بأن يسعفهم بالمراد والمقصود وكان حينئذ حرس الله مهجته وأدام عزه ودولته منيخا قرب شقرا ، فلما جاءته الرسل من السلمين ومن والده متع الله به المسلمين وقمع به أعداء الدين، أحضر وجوه الغزاة المشورة فما يراه وما عزم عليه وأبداه وبين لحم مايراد بأهل التوحيد من أهل الحسا وما خالطهم من الخوف والأسى وقال أريد أن أعجل لهم المدد قبل أن يقع بهم الفتك ممن تعاهد عليه ولااتعد حتى بكون لهم عونا ويلقى العدو به ذلاوهونا بل ربما يكون مجيئه البلاد سببا ليطلان ذلك المهد والاتعاد ، وتخمد بمجيئه نار الفتنة التي توقد كل ليلة غاية الإيقاد؛ فأرسل وهو في ذلك المكان إبراهيم بن عفيصان ومعه مائتا مطية تعجيلا للرعية واستدفاعالما أعدمن البلية وماعزم عليهمن الردة الردية ، وكان ذلك رأيا مباركا ميمونا خاليا من شوائب النحس مصونا وحزما شباه مرهفا مسنونا ، وعزما حاز المسامون به ركودا وركونا؛ فلما أقبلت الرسل إلمهم وقدموا عليهم وسمعوا كلام البشير وتحققو االحجيء والمسير، وفهموا قرب مكان الطليعة عرفوا أنهم ليس لهم حيلة ولا ذريعة وأنها ليست لهم بممنعة ولامنيعة إن لم يسارعوا إلى ماعليه عزموا ويعجلوا ما عقدوه وأبرموا، وينفذوامانو هوه وأحكموا، ويبدر واللسلمين قبل قدوم المدد المقبلين بما أجمعوا

عليه من الفتك وندبوا إليه من الخيانة والهتك ونصب أعلام الارتداد ورفعها بين العباد وشهرتها عند الحاضروالباد، قبل تلاحق الإمداد، لكي يغمسوا كافة أهل البلاد في منتن تلك الأقدار ويضمخوهم بهاتيك الأوضار ويدخلوهم في دائرة الهلاك والأخطار فأبي الله العزيز القهار أن لا يكون ذلك إلا على الرافضة والفساق والفجار ؛ فلما آن أن يبدو للقضاء الأزلى آثار ويظهر بعض ما انطوى في الغيب من الأسرار وحان الحين وحاق المكر بالأشرار ولمع بارق قوله تعالى ( وسيعلم الكفار لمن عقى الدار ) وأقبل ظلام ليلة الفتنة وسجى واسود فيها محلولك الدجر وأرخى الظلام فيها سدوله فقد الأفق من البدر أفوله حتى أتى أهل الضلال والردى والدين يريدون الفتك والاعتدا من الرفعة والنعاثل وغييرهم من الأراذل وسفلة القبائل رئيسهم النجار وأنيسهم إذا انسلخ النهار ، فاجتمعوا غنده وعرف كل منهم قصده ، وعاودوا الرأى تلك الليلة وأبرموا التدبير والحيلة بأن تقتل من فها من أهل التوحيد كل قبيلة بل سمى كل من المتعاهدين قرينه وقتيله وبينوا التدبير والاحتيال وصمموا على الفتك والهتك والاغتيال وبارزوا بالحرب شديد المحال (وقد مكروا مكرهم وعند الله مكرهم وإن كان مكرهم لتزول منه الجبال). هذا والأنذار على المسلمين تتوالى والأخبار تتلي علمهم وتتتالى ؟ فلما أراد حقن دمائهم سبحانه وتعالى وخذلان من ساعد على الفجور ووالى وتعذيب من اجتمع على الأولى والثانية وتمالا وإلباسه في الدنيا هوانا وإذلالا ومقاساته تنكيلا ونكالا ، عا ذلك الخبر وفشا ذلك وظهر بعد أن خفي واستتر وتحقق أمير السياسب سيف آل سعدون ما هم له مستعدون وما هم عليه مجتمعون ، فأحضر المهاجرين من إخوانه وأخبرهم بقصته وشأنه ، مع أنهم كانوا لذلك مستيقنين وللخيانة مستيقظين وللغدر كل يوم متوقوين ، إلا أنهم كانوا على الله متوكلين والموت نفوسهم موطنين ، فاتفق رأيهم وانتظم أن يرسلوا إلى من يخشى منه الردى من جماعتهم ويتهم ، ومن دخل منهم في الحلف وعزم ؟ فلما أحضروهم كافة ووضحوا لهم سبيل المخافة وما يترتب على ذلك من الآفة وأن أهل الشر والفساد بريدون غدا الارتداد وليس لهم غيرنا مراد وجيوش المسلمين والأمداد تطلع عليهم بكرة أو روحة بالنصر والإمداد فتنالوا بذلك غاية السعد والإسعاد وتدخلوا في طريق الرشد والإرشاد وترفضوا منهج من نوى السوء وكاد ، و نحى قاصمة الظهر وأراد فكا أن ولله الحمد والمنة ذلك (۱۲ \_ تاریخ نجد \_ ثان)

النصح أزال عن قاوبهم الأكنة ، وصار ذلك الوعد لهم والإيعاد مما أجدى فهم وأفاد ، فكأنهم بعد ما انتضوا السيوف لمسلاقاة الحتوف أعادوها في الأغماد وكأنهم انتهوا من سنة الرقاد ووعت منهم تلك النصائح أذن واعية ، فأصبحت أركان الردة ولله الحمد ذلك اليوم واهية حيث لم يقم من السياسب لهم داعية ، وانحلت عرى ذلك الإبرام ورد الله بكيده من رام. هذا والنجار بعد ماأخذ الـكرى والمنام في ظلام الدياجي أجفان الأنام دأبه الإقبال والادبار وتدبير مايريده في النهار ، يحيك ذلك وينسج ويدخل البلاد وبخرج ، إلا أنه على شأن السياسب لم يعرج ، وقد أعد خارج البلد في بستان هناك رجاله وسقاهم فيه من رحيق القهوة صافيه وزلاله ، وكان الوعد بينهم حين تذر قرنها الغزالة ؟ فلم يلبث الناس بعد ذهاب الأغلاس إلا قدر مابدا من كوة الأفق ضوء السراج، وأشرق على سطح البسيطة نوره الوهاج، وانتشر في بطون الأزقة والفجاج أهل الفلاحة ذوو الحاج حتى سمعت الجلبة والأصوات ووقع الذعر والانزعاج ، فرجع الناس على أعقابهم ينكصون ، وقد خالط الرعب قلوبهم فهم منذعرون ولم يكونوا بذلك الأمر يشعرون (وكذلك حقت كلة ربك على الذين فسقوا أمهم لايؤمنون) فتعاظم الأمر وعلا وشاع شأنه بين الملا وأسفر وجه الردة وجلا وزادت الفلوب وجلا (وما ربك بغافل عما يعملون \_ وحرام على قرية أهلكناها أنهم لايرجعون) وزاغت الأبصار والألباب وغلقت البيوت والأبواب ونادى منادى القضاء بالعذاب والدهاب على الذين فعلوا ولكنهم لايسمعون (وما أهلكنا من قرية إلا لها منذرون) وتوقفت أشرار تلك القبائل ولم يكن غالهم بما عنده فاعل وهم بين لائم وعاذل ، إلا أنهم السياسب منتظرون ، وهم من كل حدب ينساون وبادر قوم النجار لأنهم رءوس الأشرار فقتلوا شخصا واحدا وهو عبدالله بن حسن ، وكان النجار عنده قاعدا وبتثبيطه مواعدا ، فأسرعوا إلهم يهرعون وأقبلوا علمهم يركضون ( لاتركضوا وارجعوا إلى ماأترفتم فيه ومساكنكم لعلكم تسئلون ) وجرحوا ابن كثير جرحا ولم يجعل الله لمرامهم نجحا ، وما أصابوا في المسلمين قرحا ، وقد عرفوا لو يطلبون صلحا من المسلمين لايقبلون ( أَمْ تَكُن آياتي تقلي عليكم فكنتم بها تكذبون) فعندذلك شمرت تلك العصابة وندب النجار أعوانه وأسحابه ، وشيدوا الحرابة ونهضوا إلى السياسب يسرعوا (كأنهم إلى اصب يوفنون) فدهموهم في الطريق والسكك ووقع بين البيوت

المعترك وصدق الطعن من سلك ولكنهم على الحق معتدون ( لاتجأروا اليوم إكر منا لاتنصرون ) فين أبصروا حرارة الطعان وذاقوا مرارة السنان وحامت علمهم الموت عقبان في منازلة تلك الإخوان ، وتيقنوا أنهم لما يريدون لايدركون وأنهم أخطئوا مايأملون (سأريكم آياتي فلا تستعجلون) فانهزموا بأقبح الذل والنكاية وقتل منهم واحد هو الغاية ، وحف المسلمون باللطف والعناية لعلهم بأمرهم يعتبرون وعلى ربهم يتوكلون ( وإن جندنا لهم الغالبون ) وأدبروا يعضون أنامل الندم وولى كل شيطان وانهزم ، ثم اجتمعوا عند رئيسهم وعنم أنهم لجميع المشرق يرسلون ؟ فأرسلوا يحثونهم على المجيء والتعجيل حتى يفوزوا بالمني والتأميل ، فلما قدمت علمهم الرسل وأخبروهم بما حصل نهد مقاتلة كل قرية واجتمعوا للحرب بلا مرية ، فلم يرتفع سلطان النهار إلا والجنود تطلب البدار وتروم لأهل المبرز الدمار ، وقد أقبل أولهم وهم النعاثل والرفعة والذين حضروا بيعة النجار ، ثم أقبل بعدهم من أهل المشرق أعداد وتتابع لهم جيوش وأمداد وكل منهم اصدق الحرب في أهبة واستعداد وتأهب لوطأة البلاد إن لم يف لهم من حضر الحلف من الفرقان بذلك الوعد الذي كان ويرجعوا عن طريق الخدلان ويقتل كل فريق من عنده من أهل الإعان ويحققوا لهم سابق ذلك الميعاد، وينجزوا ذلك الإيعاد. هذا وقد استعدمن أهل المبرز كل فريق وأحرز وجعل الأرصاد كل فريق فما يؤتى إليه من طريق، وشمروا للحرب سواعدهم وأخلفوا مواعدهم بل أظهروا أعظم الإباء والامتناع وأشد الذب عن المسلمين والدفاع وتبين منهم الصدق على ذلك والاجتماع ، فبق من عندهم من أهل الفتنة والفجور ينادى على نفسه بالوبل والثبور وأبصاره تمور وأفكارهم تخور، وليس لهم من أهل المبرز مساعد بل كل عن الفتنة قاعد ، وهواتف البلاء علمم يدرسون ( أتى أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى عما يشركون) فين وضع راستبان ذلك الخلف والخدلان لصالح الرئيس الداعي إلى طريق إبليس ولم بجد ناصرا ولا قبيلا ولا معينا ولا كفيلا وأضحى حائرا ذليلا لم ير حيلة له إلى البقاء ولا سبيلا ولا منهجا للسلامة ولا دليلا إلا مخادعة أهل الإسلام والإيمان ، وطلب منهم الدحول معه والأمان ، فراح في ساعته بعد تدبير كرته إلى فريق العتبان وكانوا ذلك اليوم عم الإخوان ، جزاهم الله تعالى كل خير ورئيسهم مهوس بن شقير ، أخذ منهم الأسان على نمسه ومن له من الاخوان ، وكان

هذا من الله تعالى حكمة باهرة وقدرة قاهرة وأمراً قدّره تقديرا ( وإذا أردنا أن نهلك فرية أمرنا مترفها ففسقوا فها فيق علم القول فدمرناها تدميرا) أبرز خدلان أعداله عبرة لأولياله وتسلية لهم على بلاله لعلهم على الفتنة يصبرون ( إنما قولنا لديء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون ، فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون ) هــنا ولم يناد المنادي لصلاة الظهر بالأذان إلا وقد أقبلت الرسل تبشر بقدوم ابراهيم بن عفيصان بل هم مع الوقت كفرسى رهان ، فحصل الأنس وطابت النفس وزاد سرور أهل التوحيد والإعان ، وزال ذلك الهم والخوف والأحزان وتم السرور وحصل الفرح والحبور وهبت رياح القبول والتهان وبدت شموس الأمانى والأمان ولم يزل أهل المشرق ومن معهم من الرفعة والنعاثل وسائر سفلة تلك القبائل خلف السور مقيمين ولمقصودهم رائمين وعلى مأمولهم عازمين إذ لم يكونوا عالمين بما قد صار من حال صالح النجار وما جرى من الأخبار فلم يفجأهم إلا الخيل تضبع والأسنة تبرق وتلمع والبيض تثمرق وتسطع فكل ولي وانهزم وتندم على ماكان عليه عزم وانتضوا بطون الأقدام ولم يكن لهم غير البيوت إقدام فوطئتهم من المسلمين خيول وخرج معهم من أهل البلد فحول فحالت على قطعة من الأحزاب الفرسان وجالت علمهم أولئك الرجالة الشجعان فقتلوا جميعا فى ذلك المكان وجرَّعوا كأس المذلة والهوان وباءوا بالخزى والحسرة والخذلان ، وكان جملة المقتولين نحو الستين وغالبهم من أهل الجبيل والباقي من بلدان المشرق متفرقين وفات الحملي ومن معه حين أقبلت الخيل عليهم مسرعة وشرد هاربا وثار ولم يجد دون بيته من قرار وازد حموا عند دخولهم الدروازه والكل يريد من الخوف السبق واحرازه ، فلما رأى وجوه قومه وجماعته قبيح فعله وصناعتــه ساروا إليه سريعا وألزموه أث يخرج مع الحبابى وقدومهما جميما ، وألحوا في ذلك الأمر عليه وعرف أن القرار لاسبيل له إليه وأن وجوه الفريق والأعيان إن لم يخرجوا عنهم لم يدفعوا عنهم العدوان وأنهم يسلمونهم إلهم ولا يدفع عنهم انسان خرج هو والحبابى وأناس من الأشرار حين أدبر ضوء النهار واشتد سواد الدجا وانقطع منهم الرجا ، ففاجئوا على بن حمد في قصره واستمدوا من رأيه وفكره وبقوا عنده ثلاثة أيام في أكسف حال وأشر مقام. هذا وبلدان المشرق ينهب بعضها بعضا ، وتسرع إلى القتال والقتل والنهب ركضا وتسابق

الشمس في الطاوع إلى ذلك الحال نهضا ، إبداء للندامة وطلبا للسلامة ومقدمة بين لدى سعود بهذا الأمر المعدود لعله يكون للرضا وسيله وإلى بقائهم في أوطانهم حيله ولم يروا مسلكا سواه يسلكون ، وفي تلك الأيام المذكورة والأحوال المسطورة وابراهيم بن عفيصان محاصر لفرية العمران ومعه جمع كثير وجم غفير من السياسب والعتبان وغيرهم من سائر الفبائل والفرقان ، ثم في أثناء المدة المذكورة طلب الحبابي وابن عفات والحملي ومن معه من الرجال المحصوره من ابراهيم بن عفيصان الخروج إلى العقير والأمان فأعطاهم ذلك وغيرهم أناس فخرجوا من الإحصار والأحباس وأرسلهم إلى العقير مع عد بن دعاس وكان إذ ذاك لم يتسنم ذروة الضلال والإبلاس فقطعوا في ليلتهم تلك المفاوز والقفار ، وركبوا صبيحتها متن زاخر البحار وامتطوا كواهل فلك السيارة وتيمموا أهل الزبارة ، فقدموا علهم ولم يكن عندهم من الحال خبرة ولا اشاره حتى فاجأهم بغتة ذوو النياره وشرحوا لهمعن الحسا أخباره وصرحوا لهم أن قصدنا بفعلنا أن نذهبه وآثاره ولم يعلموا أن لله تعالى على عباده غاره وأن الله تعالى يؤيد دينه وأنصاره وينصر أهيله وأحزابه وأصهاره ويريد تبيينه في أماكن الرجس وإظهاره وإثباته في الإحساء وقراره ، وأبطل الله كيدهم وما يصنعون (أم يريدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون) ولما أراد الله تعالى إبراز حكمته ونبيين آثار قدرنه واستنارة البرهان والحجه وتقويم واضع المحجه ، قدم سعود مستهل ذي الحجه فنادى لسان الحال مبشرا بالسعود والإقبال ومنذرا لذوى البدع والضلال فأعلن وقال: الحمديَّة الذي أطلع شمس الكالفي مطالع السعود والشكر له على ماأعطى وأنال من الكرم والجود برؤية هذه الطلعة السعيده والغرة المنيرة الرشيده فأناخت بقرب النعائل ، أولئك الجنود وخفقت رايات الإسلام والبنود وأصبح حبل الحق ممدود وفاز أهل التوحيد بالمقصود ، وتلت ألسنتهم عند ذلك الحال المشهود على سبيل الهنا ونيل المنا وإبداء لشكر مولاهم الكريم وإظهارا للثناء والتبجيل والتعظيم (وتمت كلة ربك صدقا وعدلا لامبدل لكلماته وهو السميع العليم) ودارت كؤوس الأس والأفراح وامتلا القلب بالفرح وارتاح وهينمت في الأجساد والأشباح حداة النفوس والأرواح على سطح البسيطة بالمطول والعرض ( وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض) ونصبت بدلك المحل والمكان خيام التوحيد والإيمان

فعنت بلابل السرور على الأغصان ورجعت الأغانى فى الألحان وكررت قول من قال فى غابر الزمان :

فألقت عصاها واستقربها النوى كما قر عينا بالإياب المسافر

وطارت قلوب أهل الزيغ والضلال حين مد فسطاطه وظلاله وأبصروا فرسانه وأبطاله وشاهدوا خيلهورجاله، وقد كانوابها يكذبون وحاقيهم ماكانوا به يسترزئون وندموا على السلم حين فات وقالوا ياليتنا نرد وهمات وعنوا الموت على الحياة (أفرأيت إن متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ماأغنى عنهمما كانوا يمتعون) فلم يك إلا قدر حط الرحال وتسوية الأحمال والأثقال فتلقاه أهل الهفهوف باستقبال ونهضوا عليه يسلمون ونهدوا إليه مستسلمون (قال رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ) فقابلهم بالقبول والتوقير وعاملهم بطلائع التيسير ونفي عنهم صنائع التعسير وتلا لسان حاله على منهج التبشير لعلهم بما أشاربه لهم يفرحون (إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربي وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم لذكرون ) فأعطاهم إلا من دخل في الردة الأمان وأدخلهم في دائرة أهل الإيمان وأخذوا يبايعونه على الإسلام بالإيمان وداعى الحق يذكرهم بآى القرآن عساهم به يتعظون ( وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا إن الله يعلم ماتفعلون) ثم أقبل أهل المشرق إليه أرسالا وقدموا عليه عجالا وقدرعبت قلوبهم مخافة وأوجالا وتغيرت وجوههم ألوانا وأحوالا لقبح ماكانوا له يصنعون (أملم آلمة عنعهم من دوننا لايستطيعون نصر أنفسهم ولاهم منا يصحبون) وقدموا بشعائر الذل والهوان على الإساءة منه والإحسان إذ ليس عندهم منعة ولا مكان عن القدوم به يتحصنون ( لو يجدون ملجاً أو مغارات أو مدّخلا لولوا إليه وهم مجمحون ) فشرع معهم في المبايعة والعاهدة على المتابعة والمعاقدة والتزام حبل الطاعة والمساعدة وهم على الوفاء له يقسمون ( ويحلفون بالله إنهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون ) وأتاه أهل المبرز أهل الايمان والاسلام لأداء واجب السلام وتحديدا لعهد الاسلام فقابلهم بحسن البشروالاكرامجزاء بماكانوا يعملون (ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون ) فلما انقضت أيام العهود وخف إنيان الوفود بادر إلى ما هو الأهم والقصود وأخذ في تقويم السنن المحمود

الذي به المسلمون يأمنون (ياأيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون ) وجرد مرهفه المحدود لإقامة القصاص والحدود وأورد الحمام المورود غالب من باشر الردة الثانية في يومها المشهود فغدوا لكأس الردى يتجرعون (وما ظامهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) وأردف جماعة من المعتدين وثلة من الفساق المفسدين وزمرة من الرفضة المبتدعين الذين هم عن الصراط ناكبون (إنهم ألفوا آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون ) فأفنى رءوس ذوى الشر والفساد وأراح من شرهم جميع العباد وأزاح باقهم عن البلاد لاسها ذوى الشقاق والعناد الذين هم في الأرض مفسدون ( ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوءى أن كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزئون ) ودام القتل أياما واستمر ومكث مدة واستقر وكل يوم يختبر عن المفسدين الخبر ويقتل من اطلع عليه وعثر حتى استبرى الحال والخبر وعرف أنهم ليسوا بها يمكثون ( ولو رحمناهم وكشفنا مابهم من ضر للجوا في طعيانهم يعمهون ) فشاد في البلاد أركان الإسلام وأذن بالتوحيد فيها بالإعلان ورفع لاسنة الأعلام التي كان الولاة لهما يمكرون (ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادى الصالحون ) فبدأ بتسوية تلك القبور وإزالة ماعلها من المحظور وقطع تلك الأوقاف والندور التي أهل الباطل لهما يصرفون ( ومن أضل من يدعوا من دون الله من لايستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون ) وأرسى بها قواعد الدين فأمسى أهل الباطل مشردين ، ومحاآ ثار المبطاين ( فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين \_ قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) وضربت سرادق الأمن والأمان وأسس قصر التوحيد بأعلا مكان وأحكم غاية الإحكام في البنيان ونودى عليه بأفصح لسان وأهل الإسلام له منصتون (إن الله لذو فَسَل على الناس ولمكن أكثر الناس لايشكرون ) فينئذ نبذ الضلال ملته ونعى الشرك حزبه وأمته ، وبكي الرفض أصهاره وفئته لأنهم كانوا له يشيدون (أثفكا آلهة دون الله تريدون ) وفقد أهل العزى عزاها وجعل الخراب جزاها وأهل اللات لها يتبعون (قد خيروا أنفسهم وضل عنهم ماكانوا يفترون) ومحقت رسوم البدع والأهواء والإلحاد، وهدت دعاتم الجور والعماد وأورق غصن الحق وماد وبطل ما كانوا عليه يعكفون ( وأله مع الله بل هم قوم يعدلون ) وأقباوا على ماأوجبه الله تعالى وفرضه

ودحض أهل الضلال والرفضة وكل هجر ما كان يدين به ورفضه وضل عنهم ما كانوا يزعمون (وإله مع الله تعالى الله عما يشركون) فاندرست ولله الحمد تلك الحقائق وعطلت تلك الطرائق . ولم يكن لهما موافق ولامرافق ( بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون ) وخر عرش الشرك ووهي لما علاه التوحيد ودهی وعرف بطلانه ذه و النهی وشمروا فیما أمر الله به ونهی ( وقل الحمد لله سیریکم آياته فتعرفونها و ما ربك بغافل عما تعملون ) وجدّ في تعلم التوحيد الضعة والشرفا فوجدوه لمرض القاوب دواء وشفا (ولم يجدواعنها مصرفا) و (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى آلله خير أمايشركون ) وقرر أصحاب الأوقاف والأحباس وحث برباب المدارس على تعليم الفقه والتوحيد للناس ، فوجدوا عظيم السرور والإيناس واستمر علماء المذاهب يدرسون (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون ) وأقر في أيدى أهل السنة جميع تلك القربات والأسبال بل زاد غالبهم من بيت المال واجتهدوا في القباء بوظائفهم بسرور بال ، فهم لهذه النعمة شاكرون ( لن تنالوا البرحتي تنفقوا تما تحبون ) . ولما فرغ حرسه الله تعالى من ذلك العزم والتجريد، لإقامة سنن الدين والتوحيد ومهدها أحسن تمهيد لعل الناس لها يسلكون ( فطرة الله التي فطر الناسعلما لاتبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لايعامون ) شرع ينظر في الرعية بالتغيير والتبديل ، ويدبر أحوال التأديب والتنكيل على سبيل التسوية والتعديل بين أهل الهفهوف وكافة القرى وهم لها يوزعون ( فلما نسوا ماذكروا به أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظاموا بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون ) وفاز أهل المبرز بحسن الحال والسلامة من الأغلال والنكال وطابت لهم العافية والمال لأجل ما كانوا له يد عون (أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا ساء ما يحكمون) وشد عليهم في ذلك النكال مقابلة لما في بيوتهم من الأمتعة والأموال لأنهم دخاوا في العيد على ذلك الحال لعلهم من مثلها ينترون (ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون) ومكثوا تلك الليالي والأيام يقاسون حرارة الضنك والالزام ، ويبيعون ماعندهم من الأمتعة والحطام لأداء ذلك الالتزام ( ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون . كانوا لايتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون) وطلب منهم جميع ألوان السلاح ومن أخفى

عليه شيئًا فليس له في بلده مراح ، بل دمه هدر مستباح ، فلم يكونوا لشيء منه يخفون (وماكان ربك مهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون ) ثم أمر بهدم الأسوار والبروج ولا يكون للردة منهج ولا عروج ، فأصبحوا بها يهدمون (أفلا يرون أنا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها أفهم الغالبون) فهدمت أسوار قراها والبلدان مخافة أن ينزع بينهم الشيطان أو يطمع بها أحد من العدوان ويحسبون أنهم عكثون (ولقد أهلكنا ماحولكم من القرى وصر "فنا الآيات لعلهم يرجعون ) ولما تم بناء ذلك القصر المحكم المشيد على كل وجه من الإحكام والتسديدوالغاظ وارتفاع السمك والتجويد ، ووضع فيــه من آلات الحرب والطعام وما يحتاج له المرابطون (ياأيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون) وأعد قطعة من خيله وركابه ، وجيشا من جنده وأصحابه خارج عن القصر قريب من بابه ، لإخافة المدوان وأربابه ولنذب عن البلد من أنوا يخربون (وأعدوا لهم مااستطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون). ثم دخلت السنة الحادية عشرة بعد المائتين والألف. سار سعود من الإحسا أماله الله الرتبة القعسا ، لما اشتاق حرسه الله إلى نجدوصبا، وهيج شوقه نسيم الصبا وتواجد لها شوقا وطربا ، كيف وهي الوطن الذي به يستوطنون ( ومن آياته أن جعل لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ) أمر بإشخاص قوم كثيرة وحمائل ، من ضه الناس . وغاايهم أمائل متفرقة من تلك القبائل ، أنهم يحلون في الدرعية ويسكنون (ياعبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة فاياى فاعبدون ) ثم أمر بالرحيل والترحال وأن تقدم تلك الأحمال ، وتعجل عن وجه الأثقال ، ثم شدت له الرحال فاستوى علمها وقال ما كان الساف يقولون (سبحان الذي سخر لنا هذا وماكنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون) وجد في السير إلى نجد بعد ماحاز ذلك المجد وأكثر الشكر والحد المولى الذي له الحلق يثنون (ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لايشكرون) وحين قارب أن يلقى عصى السير والتسيار، ويحط الرحال في رفيع تلك الديار، وشرع إليها في النزول والأعدار من الحل الذي لها ينحدرون،قل (ربإني أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون ) وبدأ المسجد حين دخوله بالتحية ، ثم قصد والده والأهل والدرية، واستقر مجلسه مع والده وأعيان الرعية ، وطفق عبد العزيز يشوقهم

لما عند الله لعلهم في الدنيا يزهدون ( وما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقي أفلا تعقلون ) وفها وقعة أحزاب ثويني ؛ ولما استقر بهجر عمود الدين والإسلام وشرت على رغم أنوف العدى للهدى أعـ لام، وثبت أصل التوحيد ورسا في جميع بلدان الحسا غشى قلوب المبطلين الحزن والأسي وتمثلوا ببيتي عسى وعسى . فهم على تكرار الصباح والمسا لعودة الباطل مرتجون ( فأعرض عنهم وانتظر إنهم منتظرون) وشوت قاوبهم حرارة الحزن ومرارة الهم والمحن حين ملك أهل الإسلام ذلك الوطن ، وتوى فيه التوحيد وقطن، وضاق بهم فسيح الأرض فضلا عن العطن ، وعرفوا أنهم متبعون ( قل الح ميعاد يوم لانستأخرون عنه ساعة ولا استقدمون) فأرجف الله تعالى قلوبهم خوفا وفرقا، وسفحو الذلك دموعا وعرقا، وازدادوا ذعرا وغيظا وحنقا وساروا للتخريب علمها وخدا وعنقا وقصدهم لنور الحق يطفئون (يريدون أن يطفئوا نورالله بأفواههم وبأبيالله إلا أن يتم نوره واوكره الكافرون) وتعاظم ذلك الأمر علمهم وأربى وسعوا في تغييره شرقا وغربا، وتداعوا عليه عجما وعربا ولم يعرفوا أن للدين ربا ( لايسئل عما يفعل وهم يسئاون ـ بل جثناكم بالحق ولكن أكثركم للحق كارهون ) وتجرعوا من سماع هذا الأمر غصة، والكل أخذ من عظيم الحزن حسة ،حين رأوا أهل الإسلام على هذه المنصة ، وودوا لويدركون فرصة، على المسامين بها ينهزون (لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الأمور حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون ) وشمروا ذيول الهمة بالتبديل والانقلاب، وجدوا إلى تحصيلها في الأسباب والسمى في بواعث الاجتلاب ، فيآبوا بذلك بشر مآب ، وما ظفروا بما يرتجون ( وما كان الله ليضل قوما بعد إذ هداهم حتى يبين لهم مايتقون) فملئوا بطون المحف والأرقام من نفث اليراع والإقدام ، وبث مافي الصدور والأوهام، فزخرف الفول والكارم وأرسلوا بها إلى البشاوة والحكام لعلهم في إزالة الدين يسعون (ولو شاء ربك مافعلوه فذرهم وما يفترون ) وأقام في ذلك الصغار والكبار واجتمع عليه السفاة والخيار ، وشمر فيه ساعد الجد والازار فياءوا بالخيبة والأوزار مما كانوا فيــه يمترون ( ولانركنوا إلى الذين ظاموا فتمسكم النار ومالحكم من دون الله من أولياء ثم لاتنصرون) وانتدب إلى هدم ماقد أسس من الدين وبان ، وإزالة ماله من أساس وأركان كل رئيس وعالم شيطان من جميع النواحي والبلدان ، وعقوا في الطروس

قبيح الفعل والبهتان ، وأرساوها إلى الباشا سلمان وأقسموا له فيها أنه لايصلح لهذا الشأن ولايقوم باعباء الرياسة ومصادمة الكتائب والشجعان ومنازلة الجموع والأجناد من سائر العربان ، ومقابلة هؤلاء العصاة العدوان ومقاتلة حضرهم والبدوان، وإزالة أثرهم من الحسا، ومحاصرتهم في البلدان سوى تويني من الأنام إنسان، ولايقدر على ماذكرناه إلا هو ذو الهيبة والشان، فأطلقه ورئسه حتى ترى مايسر الأعيان ويقر الناظر له في العيان ، وتحمد أثر سعيه في قريب من الأزمان ، وترى أعل الدين من سطوته يهربون ومرادهم على الدين يحربون ( واصبر وما صبرك إلا بالله ولا يحزن علم ولاتك في ضيق مما يمكرون ) فلما دعا الباشا ماحرروه ووعا ماأثبتوه وقرروه وتأمل مفهوم ماقد حبروه وعرف منطوق ماسطروه و فحوى ما كذبوا فيه وزو روه ، أمر بإحضار ثويني عنده فأحضروه وخلع عليه ورأسوه وكبرء وعقدوا له الحكم على الحاضرة والبادية وأمروه ؛ ولم يقف الباشاعلى حقيقة مادبروه وأنهم قد بدلوا الأم عليه وغيروه وحذروه منهذا الذي نفروه ، وما هو والله إلاكذب افتروه وأعانهم عليه قوم آخرون ( إنما يفتري الكذب الذين لايؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون) غبن حظى ثويني بالرياسة ونالها وحاز من آماله منالها نادي برفيع صوته ، أنا لهؤلاء الطائفة أنا لها ، وأعطى جماعته الأيمان على ذلك وأنالها وهم لأيمانه مصدقون (وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون ) وندبوه على قتال أهل الدين والتدمير وحثوه على آلات التسيير وتعجيل الظهور والمسير وحرضوه على أن لايبقي منهم صغير ولاكبير ولا يذر شريفا ولا حقير ، وكان بمسمع من اللطيف الخبير ، جميع مابه يحرضون (فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) فأقبل متنهما بإزالة الدين من أساسه ، وإطفاء نوره من نبراسه وتغيير منهاجه وانتكاسه ، وقتل كافة أنصاره وأحزابه وأناسه ، واستئصال شأفة بلدانه وأعوانه وأجناسه ، واغتر بما جاء به من سواد رجسه وأرجاسه وغوغاء أجناده وأحزابه وأنجاسه ، ورامهذا المرام لقوة بأسه وما شعر أنه مسوق إلى قطع رأسه واستيفاء بقية أجله وأنفاسه ، ولم يعرف ومن معه من هم له محاربون ( فلما نسوا ماذكروا به فتحنا علمهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون ) وهبط من بغداد بعد مقاساته بها الأنكاد ومعاناته هم الأسر والقياد، والغم الذي غشي العؤاد، فأسرع في الامتثال

والانقياد وإحكام آلات الحرب والأهبة والاستعداد ، وحشد الجيوش والأجناد والاستعانة بالأسباب والامداد من كل ناحية وقطر بلاد ، وكلهم بما قدروا عليه يمدون (أو لم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون ) وصحب ثوب الخيلاء والتيه وجره ، وأوطأ سنابك خيل جيشه المجرة ، واختال بما داخله من العجب والأنس المسرة ، التي كان في ضمنها له المحلاك والمضرة ، والذل والمموان والمعرة .

إذا لم يكن عون من الله للفتى فأكثر مايخى عليه اجتهاده فكان والمياذ بالله كالجادع أنفه بكفه ، والباحث عن حتفه بظلفه ، وهذا شأن الذين يستدرجون ( والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لايعلمون ) وحث السير يريد الفيحا وصولا، وطوى بأيدى الجياد من المهامه صعابا وسهولا، وعزم أن يني بعهده ( إن العهد كان مسئولا ) حتى يصادف من الباشا رفعة وقبولا ، ولقد تكاف بما ليس والله في طوقه ( إنه كان ظلوما جهولا ) وشمخ بأنفه وجرلكبر ذيولا (إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا) ولكن أكثر الناس لايتدبرون (وأخذناهم بالمذاب لعلهم يرجعون) ولما قارب دخول البصرة في الاقبال وتبين له منها رسوم وأطلال ، خرج إليه أهلها من الفرح باستعجال وتلقوه بالقبول من أميال وبادروه بالحشمة والإكرام والإجلال وأظهروا من التوقير والحدمة والامتثال ما لانخطر على البال ولا يحصره في البيان المقال ، فدخلها بأبهة تغشي عيون الباظرين رونقا وحسنا ، وتخجل المتأملين فيها ألبابا وذهنا ، ويبهر العقول مشاهدة ذلك المقام الأسنى فتنقص عند مطالعته مهابة وجبنا ، وتقول ياليت لنا مثله ، وكذا أهل الدنيا يقولون (ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها إلا الصابرون ) ولم يستقر قراره في البصرة بل ساعة دخلها أخذ يجهز أمره ويظهر تجبره وبأسه وقهره ويجد في أسباب الحرب والمكايد خفية وجهرة ويحذر الناس سطوته ومكره ويخوفهم لكي يساعدوه ويشدوا أزره.

ولقد بذلوا الجد في مساعدته وحققوا عزه وغلبته ونصره وما جال في خلدهم أنه قد حفر لنفسه من الشر حفرة وهي لمصرعه بيديه قبره ، ولقد كانت حاله لذوى العقول عبرة ولحكن أكثر الناس لا يعتبرون (قد مكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من الفواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون ) .

وفى حدود إنيانه البصرة ووصولها وهبوطه إلها ودخولها ومكشه فيها وحلولها أتته من رؤساء ما تليه من البلدان ومن العلماء الذين هم لهذا الدين عدوان وعلى محقه من الأرض أعوان محررات الوسائل للنفوس ومحبرات الرسائل فى الطروس، والصحف التي أجيد في السجع منشورها والقصائد التي جلى بالهتان صدورها وأفصح بالعدارة والبغى منشورها وأبان محض الحسد والاستكبار صدورها فكانت ولله الحمد شؤما عليه قدومها وظهورها لما بالغ فيه من الفحش بهتانها وزورها وتعدى فيه عصبانها و فجورها ومضمون تلك الرسائل والقصائد ومطاوبها من الأماني والفوائد حثه على سرعة التعجيل لما هو قاصد لكي يفوز بما أملوا من المقاصد ولم يجر على بالهم أن الله تعالى له بالمراصد ( وأنه يعلم ما يسرون وما يعلنون \_ قد قالها الذين من قبلهم هَا أغنى عنهم ما كانوا يكسبون ) واستغانوا به في منثورهم ومنظومهم وندبوه وسألوه تعجيل النصرة لهم وطلبوه ولم يخشوا الله تعالى في ذلك ولم يرهبوه ووعدوه الأجر على ذلك ورغبوه، وتألوا في نصره على الله فهاكتبوه وليتهم لسوء هذه الجرأة يفهمون (أم يحسبون أنالانسمع سرهم ونجواهم بلي ورسلنا لديه يكتبون) وأعنقوا في سيرهم ذلك ، ونصوا وعموا في حكمهم له وخصوا وجزموا له فيها زخر فوه له بالغلبة ونصوا وما اكترنوا بمن عليه يجترئون ( ومن يعش عن ذكر الرحمن تقييض له شيطانا فهوله قرين وإنهم ليصدونهم عن السبيل و يحسبون أنهم مبتدون) وقد وصل إلينا من هاتيات الديار منظومة لابن فيروز من تلك الأشعار متضمنة لأقبح العار تبين فساد مبناها وبطلان مفهومها ومعناها بأول وهلة قبل التأمل والاختبار ، كيف وقد صرح فها ناظمها ومنشيها بالاستغاثة بملكجبار وظالم تعدى وجار، والدعوة والاستغاثة حق للواحد القهاركما هم في محكم التنزيل يقرءون (والذين تدعون من دونه لايستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون) ولقد نظمها ابن فيروز وأرسل بها إليه وقدمت البصرة عليه فقا بلها بالفيرل التام وأبدى من حسن القبول والإعظام ازاد على السول والمرام وأمده بكثير من الحطام، وكان بينهما قبل ذلك محبة وصحبة والتئام ومعاشرة ومواصلة وانتظام، فهم على الخلة مجتمعون ( الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين ياعباد لاخوف عليكم اليوم ولا أنتم محزنون) ، وهذا نصها:

أنامل كف السعد قد أثبتت خطا بأق لم أحكام لنا حررت ضبطا

## وقد أجاب عنها المصنف وأرسل مها إليه: وهذا نص الجواب

على وجهها الموسوم بالشوم قد خطا عروس هوى محقوته زارت الشطا تخطت فأخطت في الساعي مرامها ومرسلها عن نيال مقصوده أخطا وثارت انسار الشرك تذكى ضرامها وسارت فبارت والإله لها قطا لقد شوهت ما زخرفته بزورها كا أنه بالمين قد أحكمت ربطا وقد جاء منشيها بزور ومنكر وفحش وبهتان يعط به عطا وحان به داعى العناد لمهيع تنكب عن سبل الهداية واشتطا وغط أناسا في طريقته غطا وجاوز منهاج الهدداية راضيا عن الدين بالهنيا فما نالها بسطا قواعده فوق البسيطة وانحطا ويسعى بتحريض وتهييج فتنة تصير إذا شبت لحاء العدا شيطا وربك بالمرصاد ممن يريد أف يؤسس ركن الشرك من بعد أن حطا فلا عجب من يعش عن ذكر ربه يقيض له الشيطان ينشطه نشطا لقد خاب من مسعى غدا طول عمره يصد عن التوحيد من دان أو شطا دفاعا لحق في البرية قيد وطا أجل شفيع في الجزأ للوى يعطى ومنهاج أهل الزينع جهرا به أطا ويندب من لايملك الرفع والحطا يناديه من بعداغثنا بلا إبطا فايس سوى الرحمن ندعو بلا استبطا فبشراه بالخسران والذل إن سعى بهضم لهذا الدين أو وافق الضغطا وياخى أباطيلا عن الاهتدا شحطا ولاعهم في تلك القضايا ، واعظ يرد بها عنه الغواية والهمطا

فضل" عن الإرشاد للحق واعتدى محاول تشييدا ورفعا لما وهت ولا كابن فيروز يروم سفاهة وصار یذود الناس عما أتی به ويدعو إلى نهج الضلالة معلنا يغالب أمر الله والله غالب ويرجو من المخلوق غوثا ونصرة وذاك من الأقدار ما فك نفسه ولم يغن عنه المال إذ بذل الشرط لئن كان يدءوه لتفريج كرية ومن جر"ب الأشياء يكفيه ماجري وينظر في عقى الخيانة والردى فكل امرى خان العهود غدا سقطا

وكم دولة كادت وقادت جموعها فادت وما فادت وما أدركت مسطا وإتمام نور الله بالحفظ قدد حيطا رويدا فوعد الله لابد واقع وقدوعد التمكين من عمل القسطا فربك قهار له المنع والإعطا مناص وأهل النار تسرطهم سرطا وعن وصفهم بالكفر لكنه الإخطا وأحيا أصول الدين والسنة الوسطا لها كشط المختار رأس العدا كشطا وأهل الردى والشرك تحسبه خلطا بآل سعود حين صاروا له سبطا وفي هــنه الدنيا بإمهاله غطا وبالمدى والإجماع ما خالفوا شرطا أناسا من الإشراك أعمالهم حبطا إلى الله والتقوى وإسلام من شطا تحرّف وحي الله حازوا المدى خرطا بتحقيق إسلام الروافض قدد خطا ينادى علم أنهم خبطوا خبطا من الإفك والمتان قد سحبت مرطا إلى أى قوم في الهدى تبعوا الخطا بإسلام من قد قام يدعو الورى عبطا وتمكينهم في الأرض أكرم بهم رهطا وأبناه أسد الحرب بل بأسهم أسطا بهم أسفرت شيس الدجي بعد دجنها وزال ظـالام الشرك من بعـد مالطا ذوو الحزم والتسديد والعزم والنهى وأهل المعالى والفخار بهم ينطا يذودون عن ورد الدنايا نفوسهم ويسخون في نيل المزايا بها سفطا

يريدون إخفاء لما الله مظهر ومن عارض الأقدار أو سخط القضا وما ذاك إلا معتد ذو حماقة فويل له يوم القصاص وحيث لا سمت عصبة التوحيد عما يشينهم أيوصف بالطاغوت من جدد الهدى وقام بأمر الحق في جاهلية وأطلع مولاه نجوم سعوده فسيحان من عم العياد علمه يكفر قـوم بالـكتاب تمسكوا وما عمموا بالكفر بل خصصوا به آفی محکم التنزیل تکفیر من دعا ءأهل الهدوى والزيغ والفرق التي وهل جاء في التنزيل والوحي شاهد ومن قد نحا في الدين سنة صحبة فتبا وسحقا يالها من مقالة اينظر ذو الأحمام والعمم والتق وبرهانه العقلى نصرة رهطه لقد رفعت أعدادهم بأميرهم

فقد بذاوا في ذا النفوس فأحرزوا به العز ياطوبي لمن أدرك القطا وقد ولى الحسا سعود فأسعدت مساعيه أهل الخير فانتظموا معطا وأبعد أهل الشرك عنها وأبعدت مداههم فها وما أبصروا غمطا وما شاهدوا في كل أوقافهم هبطا مدارسهم معمورة بعداومهم وما تبطوا عن نشر أحكامهم تبطا بابطاله الشرع الشريف وما أخطا وكل شعار الرفض عن أرضها ميطا ولهو وتابوت وكل الدعا معطا ومن كان سبابا لمنطقه مساا وعلما وتحديثا بذا تسمع اللغطا وتنكيرمن قد قارف الذنب والسخطا وتوبيخ من عنها تخلف أو أبطا فاله رب الحمد والشكر داعًا على نعم لم يحص نظمى لها ضبطا لقد من مولانا علينا عنه وخولنا من فضله خير ما أعطى وصب علینا من شآبیب بره سحائب رحمی قد حوینا بها غبطا بانقادنا من غمرة السرك والحوى ولولاه كنا في غياهما ورطا عسى الله يعلى في الجنان عدا ويولى الرضى عبد العزيز الذي وطا و يحرسه عن كل سوء ونسله ويبقى سعودا في سعود وفي ابطا عما نات والتوحيد حاز بك البسطا إليك القرى والمدن ترنو عيونها تمناك ترعاها فتماؤها قسطا وتغبط نجدا والحسا الآن والخطا وتفرش إكراما لإقدامه بسطا فقد طرز الإقبال آيات فوزه براياته والنصر والفتح قــد خطا ودم شاربا كأس المسرة والهنا بأطيب عيش والعدا تأكل الخطا

وقرر أرباب الوظائف كلهم وما أبطلت أحكامهم حيثًا أتى نعم عدمت للرفض فيها كنائس وما كان من جور ونكث وبدعة ولم بنب الأكل من عمل الردى فليس ترى إلا مفيدا وهاديا وأمر بمعروف وتنكير منكر وحثا على فعل الصلاة جماعة أما ممر هنيت بل هني الوري وترتا- من عليا سعود ونصره جُهِرَ لَمَا المنصور بالبشر تلقه وأزكى صلاة يفضح المسك عرفها تعم رسولا في الورود لنا فرطا كذا الآل والأصحاب ماخط كاتب وعق في مرسومه الشكل والنقطا

ولنرجع إلى تمام الحديث عن نويني وحاله وشرح مسيره وتدبيره وتدميره ومآله وذلك أنه لما أقام في ذلك المكان في ترتيب الحال وتدبير ذلك الشان، واجتمع عنده من أحباس الأجناد لغات مختلفة وألوان ومن عدة الحرب والمدافع وآلاتها وقاداتها وحماتها ورماتها مايذهل الأذهان ، ولم يجتمع قبله مثله عند إنسان ، ولا أحكمت سياسته من هو في شكله من رؤساء الزمان وانتظم ذلك في قليل من الشهور وانقادت له طوعا استدراجا صعاب الأمور ، أذ"ن مؤذن التعدى والفجور في تلك الجحافل والمحافل والعسكر المجرور بالارتحال والمسير إلى الاحساء فالنفور والمبادرة بالحروج والظهور وتردى برداء الإعجاب والغرور ، ونسى يوم البعث والنشور يوم يساقون للحساب ويحشرون (كلا سيعلمون ثم كلاسيعلمون) وانضم إليه كثير من سوادالبوادى والأعراب ونسلوا إليه من كل فج وباب وتنادوا بينهم أن اغدوا للا خذ والاستلاب (جند ماهنالك مهزوم من الأحزاب) وسمحت نفوسهم على المساعدة وتقوية الأسباب بماكانوا ببعضه يبخلون ( إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها ثم تكون علم حسرة ثم يغلبون ) وأقبل جميع آل ظفير إليه ، ونزلوا بأجمعهم عليه وكأنوا معه ولديه وخلعوا ما ادعوه قبل من ذلك اللباس وجنحوا إلى سنن الإبلاس ، واستحوذ على رؤسائهم الوسواس حتى أنزل الله تعالى بهم الباس وكانوا عن سبيل الحق يصدون ( هم العدو"فاحذرهم قاتلهم الله أنى يؤفكون ) فزحفت تريد الحسا تلك الجنود والجموع التي ضاقت منها الأودية والفجاج والوهود، وقاد معها القنابل والقنابر والمدافع التي أصواتها كالرعود ، وجدوا يريدون أن ينالوا المقصود فقضى الله تعالى أنهم يساقون لحياض الحمام المورود ويعجلون لأجلهم المعدود في ذلك اليوم المقدر المشهود ، وأخذوا من حيث لايظنون (فاصبر كا صبر أولوا العزممن الرسل ولا تستعجل لهم كأنهم يرون مايوعدون ، لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك إلا القوم الفاسقون ) فلما تحقق عبد العزيز الامام الخبر عن ثويني بصحيح الكلام واشتهر عند الخاص والعام أنه نشر للظهور الرايات والأعلام رفع يديه لمولاه وسأله ودعاه وألح في دعائه و ناداه وقال وهومن الاجابة على يقين: يامن يجيب دعاء المضطرين ولا يخيب رجاء المرتجين ويكشف السوء عن المكروبين ، أكفنا بحولك وقوتك المعتدين واصرف عنا شر" الضلال والمشركين وانزل بأسك بالمجرمين واقطع دابر ( ۱۳ \_ تاریخ نجد \_ ثان )

الظالمين وشتت شملهم أجمعين واجعلهم في كل فيج ممزقين ، فلم يتم حينيْذ دعاءه حتى قوى في يقينه رجاؤه وغلب على ظنه أن البلاكتب على جميع ذلك الملا وأن الهلاك علم قد سطر والإذلال علم رقم وزبر وقد فرغ من ذلك وقدر فتلا (سيهزم الجمع ويولون الدبر بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر) فحقق له ذلك الرجا وأنجح له ماأمله وارتجى، ولم يكن باب الإجابة عن قبول دعائه مرتجا والله يحب الذين إليه في كل حالة يتضرعون ( أم من بجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض، إله مع الله قليلا ماتذكرون ) ثم بعد التضرع والاقبال والدعاء. والسؤال والتذال بين يدى الله والابتهال أمر سعودا والمسامين بالتجهز والخروج أجمعين لمنازلة المطلين ومصادفة المسرفين ، وأرسل بذلك إلى كافة البلدان من هو داخل في دائرة الإسلام والإيمان البعيد والقريب والقاصي منهم والدان ، فكل أجاب طلبته ومراده ولى دعوته وإنجاده ، وخرجوا للطاعة مدارا وللجهاد شوقا واختيارا ، وقد بلاهم الله بذلك اختبارا ، وامتحنهم ليميز الخبيث من الطيب جهارا ، فلقد أبدى الله سبحانه وتعالى في هذه الحادثة برهانا ساطعا وحكما قاطعا من الآيات والأسرار المطوية الخفيات والأمور المكتومة الخبيثات ، والعقائد التي في الصدور منطويات والأهوية التي هي قبل مائلة إلى الردّات والقلوب التي هي مملوءة بمغض هذا الدين من البريات وتربص بذلك الدوائر من أهل الشرك والضلالات والأفئدة التي هي بالإحن على أهل الدين مشحونات من البدو والحضر من غير تعداد ولاحصر ففضح الله تعالى خلقا كثيرة فافتضحوا وزين لهم الشيطان أعمالهم فما فازوا ولاربحوا حيث رغبوا فىالردة حينئذ وجنحوا فأورة تهم الأعمال ، فأخرجوا إلى دائرة العدل والاهال وزال عنهم الاستدراج والإمهال فانقطعت بهم الآمال في مفاوز الهلاك والوبال ، ضنوا حين رأوا قوة ذلك العدد والأسباب أن هذا إبان حلول العذاب وأوان الدمار والذهاب، على أهل نجد بل جزموا به من غير ارتياب ولم يعلموا أن هذا هو ورب الأرباب كله على القطع سراب فَ يَم غر قبلهم من قبائل وآل في البيداء المضلة لمعان الآل ؛ ولقد رفع أعلام الآيات الكبير المتعال لكل من له قلب سليم واب كامل وبال ، وأبرز القواطع على تفرده بالألوهية والعبادة والكال في تلك الحال وغيرها من الأحوال، فأبي الا الصد والإعراض أهل الالحاد والضلال وقالوا ليس لنا عن سنن أسلافنا انتقال ولا نبرح على ماكانوا

عليه من سالف الأعمال ، وسابق ذلك المهاج والأفعال حتى تزول الأرض أو تزال ، فأنزل عليهم العذاب سريع العقاب والانزال فقطع دابرهم باستئصال ، وعاجلهم ذلك قبل حصول مأمولهم وإدراك مطاوبهم وسؤلهم ، ونودى علمم (أولم تكونوا أقسمتم من قبل مالكم من زوال ) وخرج جيش أهل الحسا آخر شعبان وجيوش أهل نجد اجتمع أكثرها في شهر رمضان ، وخرج سعود بلغه الله تعالى كل مقصود في النصف الأول من شوال في أحسن حال وأكل بال ، وقد أمر جيوش المسلمين وامداد الموحدين أن يكونوا عند العربان مجتمعين وينزلوا طرف الصمان مباراة لأوائك العربان و كبيرهم محد بن معيقل ، فكان أهل الاسلام كلا أقبل أولئك الطغام ونزلوا مكانا آخر ، ارتحل ابن معيقل ومن معه وجد في ذلك وبادر حتى نزل المسلمون قرية ونزل أولئك بناحيتها بلا مرية ، وكانت تلك الجنود والأحزاب تروم السبق على الطف وما يليه من غير ارتياب ، فعرف أهل الدين مرادهم وبمشاهم فسبقوهم على ذلك و كان عقباهم الخسر ومثواهم . ولما خرج سعود للالك المنهج المحمود أقام على الحفر بجمع عليه الأمداد من كل أرض وبلاد ويرسلها إلى عربان المسلمين وأجناد أهل التوحيد المجتمعين وقد أعمل المطي والرسائل إلى جميع العربان والقبائل وإلى جميع قرى الإسلام وبلدانه ومن حل التوحيد بأوطانه من أهل الجنوب والشمال ، فانتظم من الخلق والأمم ما لا يحصره القلم ولا يعبر عنه ناطق بفم .

ولما تحقق عنده تزول تُويني وادي القرايا . أرسل حسن بن مشاري رحمه الله تعالى مع جندية من تلك البرايا حتى يسترع منهم البال ويحسن منهم الحال ، فقد كانوا في كرب وأوجال لاسها من عدم قدوم سعود علمهم بالاستعجال وتزوله علمهم تلك الأبيام والليالي ، ولم تعبر أحلامهم ساحل الفكر والإحتيال ولم تتجار خيول أفكارهم للرأى في مجال ، ولم يفهموا ما ابتداء من نتائج ألباب الدهاة من الرجال ولم يسمعوا ماورد في صحيح المقال « الحرب خدعة » ولله در المتنى حيث قال :

ولرعما طون الفتي أقرانه لولا العقول لكان أدنى ضيغم أدنى إلى شرف من الإنسان ا

الرأى قبل شجاعة الشجمان هي أول وهو المحل الثاني فإذا هما اجتمعا لنفس مرة بلغت من العليا أعز مكوز بالرأى قبل تطاعن الأقران

فقصر باع الأفهام، أن تدرك سر التأنى فى ذلك المقام، وعدم المبادرة بالإقدام وظنوا أنه إحجام ولم يتعودوا محارسة العقول بالتدبير والسياسة، ولم يتأهلوا للقيام بأعباء الرياسة وأضاعوا مواد الحزم وخبطوا خبط عشواء بلا يقين ولا جزم وحكموا بما لم يحيطوا بهمن علم، ولم يكونوا المن غامضه على فهم، فاستحسنوا ماليس بالحسن لكون المقدمة لم تنتج لهم المطلوب فى العلن وإلا فالأناة محمودة والعجلة مذمومة مبعودة كا ورد فى بعض الآثار، ومستحسن الأخبار، ولقد قال من سبق فى هذا المضمار:

قد يدرك المتأنى بعض حاجته وقد يكون مع المستعجل الزلل ولقد دبر فكره فهم مكايد وأقام لخداعهم رصائد، ونصب لهم شركاو حبالة تقتنصهم فرسانا ورجالا ، وأحكم لهم من الآراء درعا سابغة وزرداً بيوم الهياج نابغة، وهمت عند المنازلة اكتائب الأعداء وابغة، وأسنة مسنونة وعصبة بالنصر مقرونة لم ير قط عن الإقدام لها تأخرولا إحجام، بل لاتزال للوغى طالبة وفي الجهاد راغبة والارواح ناهبة والمهج سالبة وأراد بهم أمراً أمرا ومن القاصمة كاهلاوظهرا، فأرسل إلى حسن بن مشارى يأوره أن يجمع عربان المسلمين وجموعهم على مياه أم ربيعة لكونها منزلا للقتال والمحل الواسع لمنازلة الكتائب والمجال ، فعسى العدو إذا رأى هذه الحال يظنها رعبا وأجفال ، فيسرع في القدوم والإقبال فتقع المصادفة والمزاحمة وتصدر المقاتلة والملاحمة فلا يطول مكث لتلك الكتائب حتى يرى سواد سوادى آيب ، فتقع حينئذ في الطعن عجائب ، وتبدو أحوال غرائب وخطوب ومصائب ، فتضحى كماة الأعداء للنجاة طوالب و تلك الأحزاب متمزقة هوارب، وبضيق علمم إذ ذاك فسيح المطالب ويمسى كل واحد لكائس الذل شارب ولكن صدور ماجرى تدبير من ليس له غالب ، وإرادة من لايعجزه في الوجود هارب وخيرة بر وصول حليم غير عجول كريم جواد يحف بالنصر والإمداد ، من أراده من العباد، وكفي بارادته وخيرته الموحدين وعصبة الدين من خيرة ومراد ، وبإمداده وإسعاده من إمداد وإسعاد ؛ فسبحان الذي قدر الأشياء قبل الإبراز والايجاد ، فوقع في الكون ظهورها وبدا مستورها على ماشاءه وأراد . ولما أتى حسن بن مشارى ذلك الأمر من سعود لم يكن له بد عن الارتحالحتى يتم المقصود، فارتحل تلك الأيام وترك الاقامة في ذلك المقام وشمر في السير بعد الرحيل من غير أناة ولا تمهيل ، وسار عن الطف وما يليه بعد ماكان له فيها مراح ومقيل

وقصد ماأمره به الأمير لكونه رأيا سديدا وتدبيرا من أحسن التدبير . فعند ذلك طمع الأعدا وكافة ذوى الردى وحسبوا أن ذلك مخافة وجبنا ورعبا أطار قلبا وذهنا فزحفوا إلى المكان الأدنى فأكسبهم الله ذلا ووهنا ، وأهلكهم عما كسبت أبديهم وأورث المؤمنين الحل الأسنىود رهم من أموالهم وأغنى ، طمس الله تعالى على بصائرهم وأبسارهم وعمى عليهم الحيل والحداع . فلم يهتدوا لذلك بأفكارهم فألقوا أنفسهم إلى النهلكة بأيديهم وهذا شأن قائدهم يغويهم ثم يرديهم ، وقد كشف الله تعالى بالارتحال عن ذلك المكان ماأضمر في الفلوب واستكن في الجنان وأبرزه سبحانه من أناس في صفحات الوجه وفلتات اللسان فنطق بالنفاق كثير من العربان لاسها فيذلك البدوان ، فكاد أن تنفق للنفاق أسواق ويكون للباطل اعتلاق ولازور والكذب اختلاق ومالوا إلى طريق الهوى وحاولوا عن الهدى نفورا و (إذ يقول المنافقون والذين وراده فيه تصديقا وإيقان (وقالوا هذا ماوعدنا الله ورسوله) كما في القرآن وصدق وزادهم فيه تصديقا وإيقان (وقالوا هذا ماوعدنا الله ورسوله) كما في القرآن وصدق الله ورسوله فأولاهم أسنى مراتب العرفان وأفاض عليهم هاطل البر والإحسان ،

وفى حدود هذه الأيام أرسل حسن بن مشارى جيشا كثيرا من المسلمين ، منهم محمد آل على المهاشيرى وفراج وصالح بن عياش، وأمرهم أن يطاله وا أدنى تلك الاحراب ويرسلوا إلى براك بن عبد المحسن حتى يسرع إليم فى الإياب لأنه قد أرسل إلى عبد العزيز الإمام حدود مسيره إلى الشمال تلك الأيام يبين له ماجرى وأنه لم يرد ذلك المرام ولم تطب نفسه بذلك ولم يتقدم له فيه كلام ، وإنى أريد بالمسلمين اللحوق ولكنى عن ذلك معوق وإن أتانى من المسلمين غزوان بادرت إلى لقائم من غير توان، وكتب كذلك إلى سعود قبل ظهوره من البلد وبعده وبذل فيه جهده ، وكتب إلى حسن ابن مشارى لك الأيام وهو غير خائف ولا محارى بل رغبة فى الإسلام والإنقياد الله حكام ، فلما سأر ذلك الغزو إلى تلك الأقوام لم يحصل لبراك انتهاز فرصة ولا انهزام لكون الأحزاب به مرجفة ومنه محذرة عوقة ، فصارت له مكشفة فردت تلك الغزاة منحرفة ؛ وفى هذه الأيام أغار فراج كبر سبيع مع غزو المسلمين حاضرة وبادية فأصبحت خيولهم على المعادين عادية وكانوا عنهم مخبرين وعن قدومهم منذرين وبادية فأصبحت خيولهم على المعادين عادية وكانوا عنهم مخبرين وعن قدومهم منذرين

فصاروا لهم مستعدين فوقعت بينهم مطاعنة شديدة ، وكان المسلمين فيها أحوال حميدة بعد ما أناخوا للقتال ولم يتبين فيهم رعب ولاإجفال ، فقتل بينهم رجال، وقتل المسلمون منهم ثلاثة عشر فرسا وأخذوا علم آبال ورجعوا في أحسن حال .

وفى تلك الأيام أيضا ، أغار نفجان بن سند الندى مع غزو معه على الضويحي فأخذمنهم إبلا كثيرة وفزعوا يريدون ردها فرجعت أبصارهم عنها حسيرة .

وفي هذه الأيام أرسل سعود رسلا نحو القطيف ومعهم ركب آل مرة الكون الطريق يخيف ، فلما أتوا ذلك المكان وجدوا قوما من العمائر العدوان ففجئوهم على غرة ونفذ الله فيهم أمره وقتلوا منهم خمسة وعشرين وأخذوا السلاح وماكانوا له مجمعين . وفها وقع مطر عظيم وجرى سيل جسيم وكان ذلك وقت الوسمى وأوانه وحينه وزمانه وأول أيامه وإبانه ، فزاد ذلك وأربى وأشفق منه الناس مخافة وكربا وتلاطم موجه وزاد وأزال كثيرا من دكاكين أهل البلاد تعاظم جريانه وطما وصعد بعض البيوت وارتمى ، وطرح بعض نخل من البطحاء ورمى وهدم كثيرا من الركايا وأقيمت منه بيوت خوايا ونالت منه بعض الضرر الرعايا وألقي بيوت أهل الدلم وأزالها وأغرق ما فها من الأمتعة والطعام والأموال وشالها فغير من أرباب تلك البيوت حالها، فاختطوا بعد ذلك لسكناهم خطة وكان ذلك السيل عليهم من البلاء حطة ونزل على حريملابردكثير كبار لم يعرف له مثيل قتل بهائم كثيرة وكسر جمار بعض النخيل وكسرغالب الأشجار وحصل للمسلمين منه انذعار وهدم كثير امن الجدران وأشفق منه غالب البلدان فلجئوا في رفعه إلى اللهمولاهم فكشفه عنهم ومنحهم مناهم. وفها أيضا في فصل الصيف أتى سيل أخجل الأاباب والأذهان ولم يجر قبله مثله في سابق الزمان هدم بعض حوطة أهل الجنوب، وحصل للمسلمين منه كروب وهدم من العيينة والدرعية وغيرها بيوتا معودة وأغرق زروعا كثيرة محصودة ولكن أدرك الناس به نعمة منيفة ومنة من الله تعالى شريفة حيث استمر سنة يجرى من غير مطروادي بني حنيفة ، فطابت لهم البلاد وحسن لهم العيش والحال وأقاموا مدة هذه السنة في أنعم بال ( إن الله لايغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وإدا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من دونه من وال) . وفيها كثر الجراد وعم في أكثر البلاد وانتشر في غالب الأقطار ورابي في كثير من البلدان والأمصار وحصل للناس من

خلفه الصغار الذي لايقبل الزجر والانزجار ولا يعتريه من الوهيج انذعار أعظم ضرر وإضرار ، فأكل ذلك الدبي لما مشى ودبى ولم يشعر به الناس حتى طلع علم جيشه وبنا غالب ثمر الأشجار ثم ولى بقدرة العزيز القهار . وفيها غزا ربيع بن زيد أمير وادى الدواسر بجيش من جماعته ما بين حاضر وباد فأسرع في سيره يريد بعض البدوان ذوى الشرك والضلال والطغيان فصبح فريقا يقال له أبو البؤس من شهران فشن الغارة على ذلك الفريق دون إمهال ولا تعويق ؟ فشمر حزب الفسق للقتال بالصدق وعزموا أن يكشفوا العوادى القوارح ويوقعوا من عزمهم بالمسلمين أمورا فوادح تسويلا من الشيطان واغترارا بالصبر عند الطمان حتى رأوا من بأس أهل الدين ما أكذب أمانيهم، فولوا منهزمين وقتل منهم نحو الخسين، وأخذ المسلمون جميع المحلة والغنم والابل ورجعوا بالأجر وحسن العمل. وفيها غزا ربيع أمير واديه بجمع من حاضره وباديه ؟ فسار بمن معه من المسلمين وحزبه المتبعين يريد بلدان المشركين، فعمد إلى بيشة ونزل على الشقيقة والجنينة وبادرهم بالقتال بعدأن أبوا الإسلام وحينه ، ثم بعد أن مضوا لهم ليالي وأيام وهو محاصر لهم في ذلك المهام رغبوا في طريق السلم والاستسلام ونزلوا لابيعة على الإسلام فعاهدوا جميعا على ذلك وحسن لهم المقام هنالك . وفيها أمر عبد العزيز أدخله الله تحت كنفه الحريز ربيع بن زيد أن يسير بجماعته إلى رنيه مع من عنده من أهل ذلك المكان ومهاجرته ، فسار محتثلا لذلك الأمر حتى أناخ على رنية ، فبنى بها قصرا فلما أحكم بناؤه وتم رفعه واستعلاؤه جعل فيه آلة للحرب وكثيرا من الطعام وأمرفيه محمد بن سعيد بن قطنان، فين عاينوا أهل رنية ذلك العمل رجف بهم ذلك الوطن والمحل وضاق عليهم فسيح الرحاب ودهاهم أعظم الاكتراب وحل بهم الأسى والاكتثاب فلم يجدوا منهجا للدفاع ولم يكن عن الدخول في الدين امتناع وإن كانت تفر عنه تلك الطباع وليس لهم في البقاء على حالهم أطماع ، فعند ذلك أسرعوا في الإسلام على المبايعة وأقبلوا للعهد متابعة، فأبدوا أولئك الأقوام مناهج الاستسلام ودانوا لما تضمنه من الأحكام على طريق الإلزام . وفيها غزا محمدبن معيقل مع جمع من أصحاب الحساء والمهاشير وأهل نجد وكانت جزيرة العمائر التي بالبحر له قصد ، فسار وقد زال عنه ومن معه من الرجال رين النصب والسآمة والكلال ، وقد أجهد المطى في السير والترحال ، لئلا يعلم ما دبره وهيأه

من الحال ، فلم يزل بجد التسيار ويقد عقراض اليعملات القفارحتي شخص له لمع البحار وسمع زخر موجة التيار وبدت له في الجزيرة الأشخاص، فأسرعت الجيوش الإحسائية والأبطال المجربة النجدية إلى خوض اللجة البحرية مستمدين النصر والإعانة السرمدية من خالق البرية، ولم تسبق قبل هذه في البحر لا هل الدين غزوة ولم يفترعوا من تياره صهوة بل لم يقصدوا محوه وخاض معهم بعض الخيل ولم يكن لا حد عليهم قبل ذلك صدود ولا ميل، فشمر يعوم من كان يحسن العوم من أولئك الجماعة والقوم حتى وصاوا إلى ساحل الجزيرة فساروا إلها بأعظم الجريرة ، وحين رأى من بها من الرجال مهول تلك الأفعال علم أن وراءه من القتال أحوال وأهوال ، فركبوا سيارة الأفلاك فكان لهم بها من السلامة أف الله ولم يكن لهم سبيل ولا إدراك ، وقتل منهم بعض الرجال وأخذ المسلمون جميعا ما بها من الأموال فأدركوا فها ستا من الخيل الأجاويد ونحو أربعين من إناث العبيد وخياما كشيرة وسلاحا وأمتعة ونقودا وأرباح وفازوا بالأجر والفلاح ورجعوا من الأمل بالنجاح. وفيها أرسل غالب الشريف رسلا إلى عبدالعزيز أصلح الله تعالى له الحال وبلغه جميع الآمال يطلب منه عاما من أهل الدين والتوحيد ويزعم أنه يقصد بذلك تحقيق هذا الأمر ويريد ويحرض على قدومهم مع من أرسله من البريد حتى يقف على الحال عن يقين وعيان وبحيط بعد ذلك بالعرفان وينجلي له من المناظرة في شريف ذلك المكان ما خفي عليه من مدة أزمان. وربما تشرق له أنوار شمس البيان ويحصل منه بعدد الإباء والإصرار إذعان وبعد النفرة عن عذب ذلك المنهل شرب وإدمان ، فلما عرف إمام أهل الإيمان ما قدمه ذلك الإنسان ، وما حرض عليه من المناظرة لديه والتبيان ، رغب أن يكون انفدح له من الدعوة شي أو نشر له من الحق طي وربما يبدو منه إياب وفي بعد فرط صدود وامتناع ولي"، ويقتضي من شاء عن القرب لذلك المكان، وأيضا فالهداية والتوفيق قد يكونان في أوقات دون أوقات، ولله في دهره نفحات كما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الروايات ؛ وكان من حسن سيرة عبد العزيز وفطنته وبديع هديه وسنته وعظيم فضل الله عليه ومنته أنه يدعو إلى الله تعالى بالتي هي أحسن وأحكم وبرشد العباد للتي هي أقوم ، فرأى إسعافه بذلك المرام وإسعاده واختار أن ينيله مأموله ومراده فعسى أن يكون له سببا للسعادة ؛ فعند ذلك أرسل إليه من أعل الدين من يكشف

عنه شبه المبطلين ويوضح له سبل المهتدين وهم أناس من أهل الميز والتبيين وحسن المحاضرة في المناظرة بالبراهين وكبيرهم حمد بن ناصر بن معمر وكان هو المرأس عليهم والمؤور، فجهزهم بأحسن الجهازوأتمه وخوالهم من معروفه أعمه، فجردوا المسير الهمة وقطعوا تلك المهامه المدلهمة حتى أتم الله تعالى عليه الفضل والنعمة وصرف عنه البؤس والنقمة، فوصلوا بعد إنضاء الأعوجيات وإرقال تلك المهريات في سياسب الفلاة ومواصلة السرى في الدجنات بلد الله الحرام ومحلة الحج الذي هو أحد أركان الإسلام، فدخلوها معتمرين فطافوا وسعوا وأنوا بالعمرة على التمام ونحروا الجزر التي أرسلها الأمير سعود إلى بيت مولاه في المروة التي تراف فيها دماء شعائر الله ، أوصل الله تعالى إليه أجر ذلك وثوابه وأناله على ذلك القبول وأثابه وبلغه في الدارين مقصوده وطلابه ، فقابلهم الشريف بالإقبال وأبدى لهم طلائع الإجــــلال وتلقاهم بطلاقة وجه واستهلال، وأنزلهم منزل التوقير والسلامة ، ووالي علمم حشمته وإكرامه وأحضرهم لديه مع علمائهم ليال وعقدوا للمناظرة مجال ، وتجارت الأذهان فها للعدال وشر عوا أسنة المقال وراموا أسنة الحق بالمحال ، ولم يأتوا ولله الحمد على كل بما يثلج لهم وهيج البال من النصوص السالمة من الضعف والاعتلال، ولم يجلبوا من البراهين المؤيدة للشرك والضلال سوى موضوعات الملحدة والضلال وأكاذيب الزنادقة وغلاة العباد الجهال التي عفت منار الحنيفية ومالها من معالم وأطلال حين جرت على مباهج مناهج محياها الأذيال؛ فلما تحققوا ذلك وعلموه وتيقنوا أنهم لم يجدُّوا في الدفع وفهموه أجمعوا رأيهم وأحكموه على المغالطة في اللفظ فأبرموه . فراشوا في المقال النصال وحدُّ دوها للرمي في النضال ورصدوا للحن في اللفظ والمقال . لما تبين منهم الخدلان والإذلال، فلم يعثروا في سرد صحيح السنة القامعة لهم والأنقال على مافيه لبس لدى مصنف وإشكال سوى لفظة جرى اللسان فما على اللحن في الإعراب والإشكال، فارتفع من بعضهم عند ذلك التخطئة بالمبادرة والاعتجال ، وناهيك بهذا من نقض في اللب والاختلال وسخافة في العقل وخيال ووسوسة من الشيطان أبرزها له في الخيال، وحسبك كونه في الفلج بالحجة لم يبال ولم يبد منه فضيحة واعتجال ، مع أنهم بذلك الالزام والفلج لم يدعنوا و يجحدونه وهم به مستيقنون (وكذلك زينا لكل أمة عملهم ثم إلى ربهم مرجعهم فينبهم عاكانوا يعملون).

وصفة ماجرى مهم أنهم حضروا ببيت الشريف تجاه بيت الله المنيف

وجالت خيول الأذهان لدى غالب ، والكل جرى في ذلك المضمار لإدراك المارب فأول ماافتتحوا به التكلم والتخاطب وأجمعوا عليه في المطالب ، وصدر منهم البذاءة والتنافر ووقع منهم بتلك الحجالس وجرى منهم التحاور والمفاوضة والتخاطب فيله والمراوضة مسألة قتال الموحدين الناس والكشف عن وجهها حجب الالتباس، فطلب من حمد بيان الحجة والدليل والبرهان السالم من الأعاليل والنص القاطع للاحتمال والتأويل والقامع لسائر الأقاويل على ذلك المنهج والسبيل ، فأتى لهم جزاه الله تعالى الثواب الجزيل من النص القاطع القامع لكل أذن واعية وسامع وأصل لهم من الأصول فيها ما تؤدى بالمراد ويكفيها، وجلب من الأحاديث الصحيحة الراجحة والأدلة الباهرة اللائحة ماشني وكني ، وصيرهم من قطع اللسان والحجة على شفا ، وأزاح عن محياها القتام ونفي فقصف على بيت عنكبوتهم نسيمالحق فهفا، ومزق آثارهم ومنارهم بعد ماهب عليهم وسفا وأوقفهم على المنصوص فأقروا وسلموا لتلك النصوص ، وصدر منهم الإذعان بعد ماحملهم الشيطان على كون تلك لم تكن في الكتب مسطرة ولا و صولة فيهاومقررة، وتفوُّ هوا بحضرة الشريف بذلك حتى أوقفهم أحمد على ماهنالك ونقل من الكتب التي عندهم ماضعضع وجدهم وجلب عليهم علمهم وجهدهم ، فوطفت جباههم من العرق لماداخلهم من الخجل، والفرق فلم يكن لهم حينتذ بد ولا حيلة حين فرءوا حجته ودليله ولم يستطع منهم إنسان على جحود ذلك البرهان بل صار منهم إقرار بذلك وإعلان ، ولم يكتر أوا عا صدر قبل من الكمّان وما ابتدءوا به من الزور والبهتان فأمسوا بذلك يقرون وبمضمونه يصدقون ( ولقد أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به تمنا قليلا فبئس مايشة ون ) ثم تفاوضوا بعد ذلك في مجالس عديدة في دعوة الأموات فأبدى لهم من النصوص العادلة السديدة والآثار الراجحة الفيدة والأقوال الصحيحة العديدة نمن له الفكرة بالتحقيق من أقوال الأئمة الكبار والأتباع المتقدمين الأخيار ماأدهش العقول والأفكار مما لايسع المنصف له إنكار ولكنهم جحدوا وقوع ذلك في الوجود وأنكروا أن يكون ذلك في الأقطار موجود وذلك عندهم واقع مشهود وهم على ذلك كل ساعة شهود فالعياد بالله تعالى من هذا الإنكار باللسان مع أنهم متيقنونه في الجنان ويشاهدونه الخلق عندهم بالعيان فنقول (سبحانك هذا بهتان) ولابدع فيا جرى وصدر ، فقد قال

كبيرهم أول من حضر وتأهب للمناظرة واتزر وجرد ذيول الخيلاء وافتخر واختال من الـ كبر والأشر: اعلم أنى أقول ولا أمارى ولا أخاصمك ولا أناظرك ولا أبارى إن أتيتني بالدليل من الكتاب أوسنة الني التي هي خصم لكل كذاب ، ولاأجاريك ولا أطالب عا قاله علماء المذاهب سوى ماقال به إمامي أبو حنيفة لأني مقلد له فما قال فلا أسلم لسوى قوله من قال ولو قلت قال رسول الله أو قال الله ذو الجلال لأنه أعلم منى ومنك بأولئك وأدل بابتهاج تلك المسالك والأخذ بغير قول الأئمة هو عين اقتحام جراثيم المهالك ؟ فليقف العاقل على هذا المقال ويقضى منه العجب حيث صدر من هذا المدعى للعلم مع الله سوء هذا الأدب ، فيابئس مااقترفه من الاثم واكتسب ، لم يخف الله ولم يراقب ولم يخش سوء العواقب ، وحاول بذلك في الدنيا المراتب حتى يكون من الجاه والرياسة فيها متوسط الكاهل والغارب، فلما انقضت تلك الأيام والليال وتقضت ساعات المناظرة والجدال ، طلبوا من حمد بن ناصر بن معمر تأصيل ما برهن به واحتج به وقرر ، وكتب ماسجله عليهم وسطر ؛ فانتدب لذلك أدام الله نفعه وكثر من الفوالد جمعه فحرر من الكتب التي عندهم في ذلك المكان ما أراده من ذلك الأمر والشان ، بعد طلبه منهم تلك الكتب وتسميتها بالأعيان ، هجمع لديهم عجالة وعجل لهم في سوحهم رسالة أوجز فيها مقاله وأنى فيها بما فيه كفاية في الحجة والدلالة يذعن بعد سهاعها كل منصف عاقل ويشهد بفضل قائلها كل فاضل ويقر بصدقهاو صحة مضمونها الأماثل ، ولا عبرة بمنافق أو غبي أو جاهل بني للحق المبين على أساسها صرحا وأجاد فما أحكمه من التحرير إيضاحا وشرحا فأفاد ، فما نحاه من التحبير صدعا وصدحا وترك مناظريه يعانون في الجواب عنها كدما ، فلم يدركوا من سعيهم ربحا بل زادوا فيا زخرفوه عن الصواب بعدا ونزحا وهي عليك مجلوة وحججها مقروءة ومتلوة مميطة لوضى، حسنها النقاب، سافرة الوجه للنقاد والنقاب خالية من شين الإسهاب والإطناب جالية التجرين والارتاب ولكن عيبها سلامتها من الإعجاب.

وهذا نص الرسالة المزبورة والعجالة المنقحة المسطورة وأتيت بها على تأصيلها ووضعها ولم أغير بديع منوالها وصنعها :

بسم الله الرحمن الرحيم

المسألة الأولى . ماقولك فيمن دعا نبيا أو وليا واستغاث به فى تفريج الـكربات كموله: يارسول الله أو ياابن عباس أو يامحجوب أو غيرهم من الأولياء والصالحين ؟.

## الجواب

الحمد لله أستعينه وأستغفره ، وأعوذ به من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، ومن يهدى الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادى له ، وأشهد أن لاإله إلا الله وحده لاشريك له ، وأشهد أن محداً عبده ورسوله ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ومن تبعهم باحسان واقتفى آنارهم إلى آخر الزمان .

أما بعد : فان الله تعالى قد أكمل لنا الدين ورسوله قد بلغ البلاغ المبين قال الله تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم وأنممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام دينا) وقال تعالى (و نزلنا عليك الكتاب تبيانا الكل شيء وهدى ورحمة وبشرى المسلمين) وقال تعالى (ياأيها الناس قد جاءتكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة المؤمنين ) وقال تعالى ( فاما يأتينكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا و نحشره يوم القيامة أعمى ) وقار ابن عباس : تكفل الله لمن قرأ القرآن واتبع مافيه أن لايضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ، وقال تعالى (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهوله قرين) الآية روى مالك في الموطأ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « تركت فيكم أمرين لن تضاوا ماتمسكتم بهما كتاب الله وسنة رسوله » وعن أبي الدرداء رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « تركتكم على المحجة البيضاء ليلها كنهارها لايزيغ عنها بهدى إلا هالك » وقال صلى الله عليه وسلم « ماتركت من شيء يقرب إلى الجنة إلا وقد حدثتكم به ولا شيء يقرب إلى النار إلا وقد حدثتكم به » وقال صلى الله عليه وسلم «عليكم بسنتي وسنة الحلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمورفإن كل بدعة ضلالة» فمن أصغى إلى كتاب اللهوسة رسوله وجد فيهما الهدى والشفاء ؛ وقد ذم الله تعالى من أعرض عن كتابه ودعا عند التنازع إلى غيره وقال تعالى ( وإذا قيل لهم تعالوا إلى ماأنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا) .

إذا عرفت هذا فنقول: الذى شرعه لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عند زيارة القبور إنما هو تذكر الآخرة والاحسان إلى الميت بالدعاء له والترحم له والاستغفار له وسؤال العافية كا في صحيح مسلم عن بريدة قال «كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم إذا خرج إلى المقابر يقول: السلام عليكم يا أهل الديار وفى لفظ: السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسامين وإنا بكم إن شاء الله لاحقون نسأل الله لنا ولي العافية » وفي سنن أبي داود عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء » وعن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم « مامن ميت يصلى عليه أمة من السلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له إلا شفعوا فيه » رواه مسلم فإذا كنا على جنازته ندعو له لاندعوه ونشفع له لانستشفع به فبعد الدفن أولى وأحرى فبدل أهل الشرك قولا غير الذي قيل لهم بداوا الدعاء له بدعائه والشفاعة له بالاستشفاع به وقصدوا بالزيارة التي شرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم إحسانا إلى الميت سؤال الميت وتخصيص تلك البقعة بالدعاء الذي هو مخ العبادة بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم . فعن أنس رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الدعاء منح العبادة » رواه الترمذي وعن النعمان بن بشير قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الدعاء هو العبادة ، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم: وقال ربكم ادعونى أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتی سیدخلون جهنم داخرین » رواه أحمد وأبو داود والنرمذی وابن ماجه. ومن المحال أن يكون دعاء الموتى مشروعا ويصرف عنه القرون الثلاثة المفضلة بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يوفق له الخلف الذين يقولون مالا يفعلون ويفعلون مالا يؤمرون، فهذه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه طريقة الصحابة والتابعين لهم باحسان ، هل نقل عن أحدهم نقل صحيح أو حسن أنهم كانوا إذا كان لهم حاجة فصدوا القبور فدعوا عندها وتمسحوا بها فضلا عن أن يسئلوا أصحابها جلب الفوائد وكشف الشدائد ، ومعلوم أن هذا مما تتوفر الهمم والدواعي على نقله .

وقد كان عندهم من قبور أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأمصار عدد كثير متوافرون فما منهم من استغاث عند قبر ولا دعاه ولا استشغى به ولا انتصر به ولا أحد من الصحابة استغاث بالنبي صلى الله عليه وسلم من بعد موته ولا بغيره من الأنبياء ولا كانوا يقصدون الدعاء عندقبور الأولياء ولا الصلاة عندها، فإن كان عندكم في هذا أثر صحيح أو حسن فأوقفونا عليه بل الذي صح عنهم خلاف ما ذهبتم إليه . ولما قحط الناس في زمان عمر بن الخطاب استسقى بالعباس وتوسل بدعائه وقال:

اللهم إناكنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا ونحن نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا فيسقون كا ثبت ذلك في صحيح البخارى ذكره في كتاب الاستسقاء من صحيحه و يحن نعلم بالضرورة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يشرع لأمته أن يدعوا أحدا من الأموات لا الأنبياء ولا الصالحين ولا غيرهم لا بلفظ الاستفائة ولا بغيرها بل نعلم أنه نهى عن كل هذه الأمور وأن ذلك من الشرك الأكبر الذي حرمه الله ورسوله قال الله تعالى ( وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا ) وقال تعالى ( ومن أضل من مدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون . وإذا حشر الناس كأنوا لهم أعداء وكأنوا بعبادتهم كافرين ) وقال تعالى ( ولا تدع مع الله إلحا آخر فتكون من المعذبين ) وقال تعالى (له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء) الآية وقال تعالى ( ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولايضرك فإن فعلت فإنك إذا من الظالمين) وقال تعالى (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير إن تدعوهم لا يسمعوادعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولاينبئك مثل خبير) وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا علكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ) قال مجاهد ( يبتغون إلى ربهم الوسيلة ) هو عيسى وعزير والملائكة وكذا قال إبراهيم النخعي قال : كان ابن عباس يقول : أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة هو عزير والمسيح والشمس والقمر. وعن السدى عن أبى صالح عن ابن عباس قال عيسى وأمه والعزير ، وعن عبد الله بن مسعود قال : تزلت في نفر من العرب كانوا يعبدون نفرا من الجن فأسلم الجنيون والإنس الذين كأنوا يعبدونهم لا يشعرون بإسلامهم فنزلت هذه الآية ثبت ذلك عنه في صحيح البخاري ذكره في كتاب التفسير . وهذه الأقوال كلها في معنى الآية حق الأن الآية تعم كل من كان معبوده عابدا للهسواء كان من الملائكة أومن الجنأو من البشر؛ فالآية خطاب لكل من دعا من دون الله مدعوا وذلك المدعو يبتغي إلى الله الوسيلة ويرجوا رحمته ويخاف عذابه فكل من دعا ميتا أو غائبا من الأنبياء والصالحين فقد تناولته هذه الآية ، ومعلوم أن المشركين يدعون الصالحين بمعنى أنهم وسائط بينهم وبين الله ، ومع هذا فقدنهي الله تعالى عن دعائهم وبين أنهم لاعليكون كشف الضر

عن الداعين ولا تحويله ولا يدفعونه بالكلية ولا يحولونه من موضع إلى موضع كتغير صفته أو قدره ولهذا قال ولا تحويلا فذكر صيغة تعم أنواع التحويل فكل من دعا ميتا من الأنبياء أو الصالحين أو دعا الملائكة أو دعا الجن فقد دعا من لايغيثه ولا يملك كشف الضرعنه ولا تحويله ، وهؤلاء المشركون اليوم منهم تمن إذا نزلت به شدة لايدعو إلا شيخه ولايذكر إلا اسمه ،قد لهج به كما لهج الصي بذكر أمه ،فإذا تعسر أحدهم قال ياابن عباس أو يامحجوب ، ومنهم من يحلف بالله ويكذب ويحلف بابن عباس أو غيره ويصدق ولا يكذب فيكون المخلوق في صدره أعظم من الخالق. فإذا كان دعاء الموتى يتضمن هـذا الاستهزاء بالدين وهذه المحادة لله ولـكـتابه فأى الفريقين أحق بالاستهزاء وبالمحادة لله من كان يدعو الموتى ويستغيث بهم أو من كان لايدعو إلا الله وحده لا شريك له كما أمرت به رسله ويوجب طاعة الرسول ومتابعته في كل ماجاء به ونحن بحمد الله من أعظم الناس إيجابا لرعاية جانب الرسول تصديقا له فيما أخبر وطاعة له فيما أمر واعتناء بمعرفة ما بعث به وانباع ذلك دون ماخالفه عملا بقوله تعالى (اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ماتذكرون) وقوله تعالى ( وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلك ترحمون ) ومعنا ولله الحد أصلان عظمان: أحدها أن لانعبد إلا الله فلا ندعو إلا هو ولا نذيح النسك إلا لوجهه ولا ترجو إلا هو ولا نتوكل إلا عليه. الأصل الثاني أن لانعبده إلا بما شرع لا نعبده بعبادة مبتدعة وهذان الأصلان ها تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله فإن شهادة أن لا إله إلا الله تتضمن إخلاص الإلهية فـ الا يتأله القلب ولا اللسان ولا الجوارح غيره تعالى لابحب ولأ بخشية ولاإجلال ولا رغبة ولارهبة ، وشهادة أن محمدا رسول الله تتضمن تصديقه في جميع ما أخبر به وطاعته واتباعه في كل ماأمر به ، فما أثبته وجب إثباته وما نفاه وجب نفيه . وقد روى البخارى من حديث أبي هريرة قال « كل أمتى يدخلون الجنة إلا من أبي فقالوا ومن يأبي يارسوز الله ، قال من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبي » إذا عرف هذا فالذي نعتقده وندين به الله أن من دعا نبيا أو وليا أو غيرها وسأل منهم قضاء الحاجات وتفريج الكربات أن هذا من أعظم الشرك الذي كفر الله به المشركين حيث اتخذوا أولياء وشفعاء يستجلبون بهم المنافع ويستدفعون بهم المضار بزعمهم قال الله تعالى ( ويعبدون

من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ) فمن جعل الأنبياء أو غيرهم كابن عباس والمحجوب أو أبى طالب وسائط يدعوهم ويتوكل عليهم ويسألهم جلب المنافع بمعنى أن الخلق يسألونهم وهم يسألون الله ؛ كما أن الوسائط عند الملوك يسألون الملوك حوائج الناس لفربهم منهم والناس يسألونهم أدبا منهم أن يباشروا سؤال الملك أو لكونهم أقرب إلى الملك ، فمن جعلهم وسائط على هذا الوجه فهو كافر. مشرك حلال الدم والمال ، وقد نص العلماء رحمهم الله على ذلك وحكوا عليه الإجماع قال في الإقناع وشرحه: من جعل بينه وبين الله وسائط يتوكل عليهم ويدعوهم ويسألهم كفر إجماعا لأن ذلك كفعل عابدى الأصنام قائلين (مانعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفي) انتهى . وقال الإمام أبو الوفاعلى بن عقيل الحنبلي رحمه الله تعالى: لما صعبت التكاليب على الجهال والطغام عداواعن أوضاع الشرع إلى تعظيم أوضاع وضعوها لأنفسهم فسهات عليهم إذ لم يدخلوا بها تحت أمر غيرهم قال وهم عندى كفار بهذه الأوضاع مثل تعظيم القبور وإكرامها وإلزامها بما نهى عنه الشرع من إيقاد النيران وتقبيلها و تخليقها وخطاب الموتى بالحوائج ركتب الرقاع فيها: يامولاى افعل بى كذا وكذا وأخد تربتها تبركا وإفاضة الطيب على القبور وشد الرحال إليها وإلقاء الخرق على الشجر اقتداء بمن عبد اللات والعزى انتهى . وقال الإمام البكرى الشافعي رحمه الله في تفسيره عند قوله تعالى ( والذين اتخذوا من دونه أولياء مانعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفي) وكانت الـكفار إذا سئلوا: من خلق السموات والأرض،قالوا الله وإذاسئلوا عن عبادة الأصنام قالوا مانعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفي لأجل طلب شفاعتهم عند الله وهذا كفر منهم انتهى كلامه . -

فتأمل ماذكره صاحب الاقناع وكذلك ماذكره ابن عقيل من تعظيم القبور وخطاب الموتى بالحوائج وهوكفر . وقال الحافظ العماد بن كثير رحمه الله في تفسيره عند قوله تعالى ( والذين اتخذوا من دونه أولياء مانعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلنى ) أي إنما يحملهم على عبادتهم أنهم عمدوا إلى أصنام اتخذوها على صور الملائكة المقربين في زعمهم فعبدوا تلك الصور تنزيلا لذلك منزلة عبادتهم الملائكة ليشفعوا لهم عند الله في زعمهم وماينوبهم من أمور الدنيا . فأما المعاد فكانوا جاحدين له كافرين به قال قتادة والسدى ومالك عن زيد بن أسلم وابن زيد ( إلا ليقربونا إلى الله زلنى )

أى ليشفعوا لنا ويقربو ناعنده ولهذا كانوايقولون فى تلبيتهم إذا حجوا فى جاهليتهم : لبيك لاشريك لك إلا شريكا هو لك تملكه وما ملك .

وهذه الشبهة هي التي اعتمدها المشركون في قديم الدهر وحديثه وجاءتهم الرسل صلوات الله عليهم بردها والنهى عنها والدعوة إلى إفراد العبادة لله وحده لاشريك له وأن هذا شي اخترعه المشركون من عند أنفسهم ، لم يأذن الله فيه ولا رضي به بل أبغضه ونهى عنه ، قال تعالى ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ) وقال ( وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لاإله إلا أنا فاعبدون ) فأخبر أن الملائكة التي في السموات من المقر بين وغيرهم كلهم عبيد خاضمون لله لايشفعون عنده إلا بإذته لمن ارتضى وليسوا عنده كالأمراء عندملوكهم يشفعون عندهم بغير إذنهم فما أحبه الملوك أو أبغضوه (فلا تضربوا لله الأمثال) تعالى الله عن ذلك انتهى كلامه. وقال الإمام البكري رحمه الله عند قوله تعالى (قل من يرزقكم من السماء والأرض أم من علك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي) الآية. فان قلت إذا أقروا فكيف عبدوا الأصنام: قلت كلهم كانوا يعتقدون. بعبادتهم الأصنام عبادة الله تعالى والتقرب إليه لكن بطرق مختلفة . ففرقة قالت ليست لنا أهلية عبادة الله تعالى بلا واسطة اعظمته فعبدناها لتقربنا إليه زلني . وفرقة قالت اللائكة ذوو وجاهة ومنزلة عند الله تعالى ، فاتخذنا لنا أصناما على هيئة الملائكة لتقربنا إلى الله زاني . وفرقة قالت جعلنا الأصنام لنا قبلة في العبادة كما أن الكعبة قبلة في عبادته . وفرقة اعتقدت أن لكل صنم شيطانا موكلا بأمرالله ، فمن عبد الصنم حق عبادته قضى الشيطان حوائجه بأمر الله ولاأصابه شيطان بدكبة بأمر الله انتهى كلامه. فانظر إلى كلام هؤلاء الأئمة وتصريحهم بأن الشركين ما أرادوا ممن عبدوا إلا التقرب إلى الله وطلب شفاعتهم عند الله وتأمل ما ذكره ابن كثير وما حكاه عن زيد بن أسلم وابن زيد. ثم قال وهذه الشهة التي اعتقدها المشركون في قديم الدهر وحديثه وجاءتهم الرسل صلوات الله وسلامه عليهم بردها والنهي عنها، وتأمل ماذكره البكرى رحمه الله عند آية الزمر أن الكفار ما أرادوا إلا الشفاعة ثم صرح بأن هذا كفر ، فمن تأمل ما ذكره الله في كتابه تبين له أن الـكفار ما أرادوا ممن عبدوا إلا التقرب إلى الله وطلب شفاعتهم عند الله فإنهم لم يعتقدوا فيها أنها تخلق الخلائق ( ١٤ \_ تاريخ نجد \_ ثان )

وتنزل المطر وتنبت النبات بلكانوا مقرين أن الفاعل لذلك هو الله وحده قال تعالى (قل من يرزقكم من الساء والأرض أم من علك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ) إلى قوله ( فسيقولون الله فقل أفلا تتقون ) وقال تعالى (ولأن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأني يؤفكون) وقال تعالى (قل لمن الأرض ومن فيها إن كمنتم تعلمون سيقولون الله قل أفلا تذكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله) الآيات إلى غير ذلك من الآيات التي أخبر الله فيها أن المشركين معترفون أن الله هو الحالق الرازق وإنما كانوا يعبدونهم ليقربوهم ويشفعوا لهمكا ذكره سبحانه في قوله (ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عندالله ) فبعث الله الرسل وأنزل الكتب ليعبد وحده لا يجعل معه إله آخر، فأخبرأن الشفاعة كلها له وأنه لايشفع أحد عنده إلابإذنه وأنه لايؤذن إلا لمن رضى قوله وعمله وأنه لا يرضى إلا التوحيد ، فالشفاعة مقيدة بهذه القيود قال الله تعالى (أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أو لو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميما) وقال تعالى ( مالكم من ذونه من ولى ولا شفيع ) وقال تعالى ( من ذا الذي بشفع عنده إلا باذنه ) وقال تعالى ( وكم من ملك في السموات لاتغني شفاعتهم شيئا إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) وقال تعالى (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) وقال تمالي (ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ) وفي الصحيحين من غــير وجه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو سيد ولد آدم وأكرم الخلق على الله أنه قال « آ تى بحت العرش فأخر لله ساجدا ويفتح على بمحامد لاأحصيها الآن فيدعني ماشاء الله أن يدعني ثم قال يامحمد ارفع رأسك وقل يسمع وسل تعط واشفع تشفع قال فيحد لي حدا فأدخلهم الجنة ثم أدعو فذكر أربع مرات » صلوات الله وسلامه عليه وعلى سأثر الأنساء.

وقال الإمام البكرى الشافعى رحمه الله عند قوله تعالى (وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربه ليس لهممن دونه ولى ولا شفيع) ننى الشفاعة وإن كانت واقعة في الآخرة لأنها من حيث إنها لا تقع إلا بإذنه كأنها غير موجودة من غيره وهو كذلك لسكن جعل ذلك لتبيين الرتب وجملة النبى حال من ضمير يحشروا وهي محل الحوف والمراد به المؤمنون العاصون انتهى .

وقال عند قوله تعالى ( يومئذ لاتنفع الشفاعة إلا لمن أذن له الرحمن ورضى له قولا ) دل على أن الشفاعة تكون المؤمنين فقط . قال الإمام الحافظ عماد الدين ابن كثير عند قوله تعالى ( قل من رب السموات والأرض قل الله ) يقرر تعالى أنه لا إله إلا هو لأجهم معترفون أنه هو الذى خلق السموات والأرض وهو ربها ومدبرها وهم مع هذا قد اتخذوا من دون الله أولياء يعبدونهم، وإنما كان عبد هؤلاء المشركون مع الله آلهة هم يعترفون أنها مخلوقة عبيد له كما كانوا يقولون فى تنبيتهم لبيك لاشريك لك إلا شريك هو لك تملكه وما ملك ، وكما أخبر عنهم بقوله ( ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ) فأنكر تعالى ذلك عليهم حيث اعتقدوا ذلك وهو تعالى لا يشفع أحد عنده إلا بإذنه ولا تنفع الشفاعة عنده إلا من أذن له ثم قد أرسل رسله من أولهم عنده إلا بإذنه ولا تنفع الشفاعة عنده إلا من أذن له ثم قد أرسل رسله من أولهم إلى آخر هم يزجرهم عن ذلك وينهاهم عن عبادة من سوى الله فكذبوهم انتهى .

والمقصود بيان شرك المشركين الذين قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنهم ما أرادوا ممن عبدوا إلا التقرب إلى الله وطلب شفاعتهم عند الله وبيان أن طاب الحوائج من الموتى والاستفائة بهم فى الشدائد أنه من الشرك الذي كفر الله به المشركين وبيان أن الشفاعة كلها لله ليس لأحد معه من الأمر شيء وأنه لا شفاعة إلا بعد إذن الله تعالى وأنه تعالى لا يأذن إلا لمن رضى قوله وعمله وأنه لا يرضى إلا التوحيد كا تقدمت الأدلة الدالة على ذلك ، ومعلوم أن أهلى الحلق وأفضلهم وأكرمهم عند الله هم الرسل والملائكة المقربون وهم عبيد محض لا يسبقونه بالقول ولا يتقدمون بين يديه ولا يفعلون شيئا إلا بعد إذنه لهم وأمرهم فيأذن سبحانه لمن شاء أن يشفعوا فيه فصارت الشفاعة في الحقيقة إنما هي له تعالى والذي شفع عنده إنما شفع بإذنه له وأمره بعد شفاعته سبحانه إلى نفسه وهي إرادته أن يرحم عبده وهذا ضد الشفاعة الشركية التي أثبتها المشركون ومن وافقهم وهي التي أبطلها سبحانه في كتابه بقوله تعالى ولاهم ينصرون) وقال تعالى (ياأيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي ولاهم ينصرون) وقال تعالى (ياأيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لابيح فيه ولا خلة ولاشفاعة) ولهذا كان أسعد الناس بشفاعة سيد الشفعاء يوم القيامة أهل التوحيد كا صرحت بذلك النصوص.

فروى البخارى عن أبى هريرة عن الني صلى الله عليه وسلم قال « أسعد الناس

بشفاعتي يوم القيامة من قال لاإله إلا الله خالصا من قلبه » وعن عوف بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أتاني آت من عند ربي فيرني بين أن يدخل نصف أمتى الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة وهي لمن مات لايشرك بالله شيئا » رواه الترمذي وابن ماجه ، فأسعد الناس بشفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل التوحيد الدين جردوا التوحيد وأخلصوه من التعلقات الشركية وهم الدين ارتضى الله سبحانه قال الله تعالى (ولايشفعون إلا لمن ارتضى) وقال تعالى (يومئذ لاتنفع الشفاعة إلا لمن أذن له الرحمن ورضي له قولا) فأخبر سبحانه أنه لا يحصل شفاعة تنفع إلا بعد رضاه قول المشفوع له وإذنه للشافع . وأما المشرك فانه لايرتضيه ولا يرضى قوله ولا بأذن للشفة اء أن يشفعوا فيه فانه سبحانه علقها بأمرين : رضاه عن المشفوع له وإذنه للشافع فمتى لم يوجد مجموع الأمرين لم توجد الشفاعة، وهذه الشفاعة في الحقيقة هي منه فانه هو الذي أذن والذي قبل والذي رضيءين المشفوع له والذي وفقه لفعل مايستحق من الشفاعة فمتخذ الشفيع مشرك لاتنفعه شفاعته ولا يشفع فيه ، ومتخذ الرب إلهه وحده ومعبوده هو الذي يأذن للشافع أن يشفع فيه قال تعالى (أم اتخذوا من دون الله شفعاء ) إلى قوله ( قل لله الشفاعة جميعا ) وقال تعالى (ويعبدون من دون الله مالا يضره ولاينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بما لايعلم في السموات ولا في الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون ) فين أن المتخدين شفعاء مشركون وأن الشفاعة لأتحصل باتخاذهم وإنما تحصل بإذنه سبحانه للشافع ورضاه عن المشفوع له كما تقدم بيانه والمقصود أن الكتاب والسنة دلا على أن من جعل الملائكة والأنبياء أو ابن عياس أو أبا طالب أو المحجوب وسائط بينهم وبين الله يشف ون له عند الله لأجل قربهم من الله كما يفعل عند الملوك أنه كافر مشرك حلال المال والدم وإن قال أشهد أن لاإله إلا الله وأشهدأن محمدا رسول الله وصلى وصام وزعم أنه مسلم ل هوه ن الأخسرين أعمالاً ، الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا. ومن تأمل الفرآن العزيز وجده مصرحا بأن المشركين الذين قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم مقرون بأن الله هو الخالق الرازق وأن السموات السبع ومن فيهن والأرضين السبع ومن فيهن كلهم عبيده وتحت قهره وتصرفه كما حكاه الله تعالى عنهم في سورة يونس وسورة المؤمنين وسورة العنكبوت وغيرها من السور ووجده مصرحا بأن

الشركين يدعون الصالحين كا ذكر تعالى عنهم في سورة سبحان والمأئدة وغيرهما من السور، وكذلك أخبرعنهم أنهم يعبدون الملائكة كا ذكر ذلك في سورة الفرقان وسبأ والنجم ووجده مصرحا أيضا بأن المشركين ماأرادوا ممن عبدوا إلا الشفاعة والنقرب إلى الله تعالى كما ذكر ذلك عنهم في سورة يونس والزمر وغيرهما من السور فإذا تبين ليم أن القرآن قد صرح بهذه المسائل الثلاث ، أعنى اعتراف المشركين بتوحيد الربوبية وأنهم يدعون الصالحين وأنهم ما أرادوا منهم إلا الشفاعة ، تبين ليم أنها الذي يفعل عند القبور اليوم من سؤالهم جاب الفوائد وكشف المدائد أنه الشرك الأكبر الذي كفر الله به المشركين ، فإن هؤلاء المشركين شبهوا الخالق بالمخلوق ، وفي القرآن العزيز وكلام أهل العلم من الرد على هؤلاء مالا يتسع له هذا الموضع فأن الوسائط التي بين الملوك وبين الناس تكون على أحد وجوه ثلاثة :

إما لإخبارهم من أحوال الناس بما لايعرفونه ومن قال إن الله لايعرف أحوال العباد على يحبره بذلك بعض الأنبياء أو غيرهم من الأولياء والصالحين فهو كافر بل هو سبحانه يعلم السر وأخفى لا تخفى عليه خافية فى الأرض ولا فى السماء.

الثانى: أن يكون الملك عاجزا عن تدبير رعيته ودفع أعدائه إلا بأعوان يعاونونه فلا بدله من أعوان وأندار لذله وعجزه، والله سبحانه ليس له ولى ولاظهير من الذل وكل ما في الوجود من الأسباب فهو سبحانه ربه وخالقه ، فهو الغني عن كل ماسواه وكل ماسواه فقير إليه بخلاف الملوك المحتاجين إلى ظهرائهم وهم في الحقيقة شركاؤهم، والله سبحانه ليس له شريك في الملك بل لا إله إلا هو وحده لا شريك له له الملك وله الحمد ولهذا لا يشفع أحد عنده إلا بإذنه لاملك مقرب، ولا نبي مرسل فضلا عن غيرها فان من شفع عنده بغير إذنه فهو شريك له في حصول المطلوب أثر فيه بشفاعته حتى فعل ما يطلب منه والله لاشريك له بوجه من الوجوه.

الثالث: أن يكون الملك ليس مريدا لنفع رعيت والإحسان إليهم إلا بمحرك يحركه من خارج فإذا خاطب الملك من ينصحه ويعظه أو من يدل عليه بحيث يكون يرجوه ويخافه تحركت إرادة الملك وهمته في قضاء حوائج رعيته والله تعالى رب كل شيء ومليكه وهو أرحم بعباده من الوالدة بولدها وكل الأسباب إنما تكون بمشيئته فما شاء كان ومالم يشأ لم يكن ، وهو سبحانه إذا أجرى نفع العباد بعضهم على يد بعض

فِعل هذا بحسن إلى هذا ويدعو له أو يشفع له فهو الذي خلق ذلك كله وهو الذي خلق في قلب هذا المحسن والداعي إرادة الإحسان والدعاء ، ولا يجوز أن يكون في الوجود من يكرهه على خلاف مراده أويعلمه مالم يكن يعلمه والشفعاء الذين يشفعون عنده لا يشفعون عنده إلا بإذنه كما تقد بيانه ، بخلاف الملوك فان الشافع عندهم يكون شريكا لهم في الملك وقد يكون مظاهرا لهم معاونا لهم على ملكهم وهم يشفعون عند الملوك بغير إذن الملوك والملك يقبل شفاعتهم تارة لحاجته إلهم وتارة لجزاء إحسامهم ومكافأتهم حتى إنه يقبل شفاعة ولده وزوجته لذلك فإنه محتاج إلى الزوجة والولد حتى لو أعرض عنه ولده وزوجته لتضرر بذلك ويقبل شفاعة مملوكه فانه إذا لم يقبل شفاعته يخاف أن لايطيعه ويقبل شفاعة أخيه مخافة أن يسعى في ضرره وشفاعة العباد بعضهم عدد بعض كلها من هذا الجنس فلا أحد يقبل شفاعة أحد إلا لرغبة أو لرهبة ، والله تعالى لا يرجو أحدا ولا يخافه ولا يحتاج إلى أحد بل هو الغني سبحانه عما سواه وكل ماسواه فقير إليه، والمشركون يتخذون شفعاء مما يعبدونه مثل الشفاعة عند المخلوق قال تعالى (ويعبدون من دون الله مالايضرهم ولاينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ) إلى قوله ( سبحانه وتعالى عما يشركون) وقال تعالى ( قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضرعنكم ولاتحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون إلى رجهم الوسيلة أيهه أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه) فأخبر سبحانه أز مايدعي من دونه لاعلك كشف الضر ولا تحويله وأنهم يرجون رحمته ويخافون عذابه ويتقربون إليه، نقد نفي سبحانه ما أثبتوه من توسط الملائكة والأنبياء. وفها ذكرناه كفاية لمن هداه الله . وأما من أراد الله فتنته فلاحيلة فيه و ( من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن نجد له واما مرشدا).

وأما المسألة الثانية وهى: من قال لاإله إلا الله محد رسول الله ولم يصل ولم يزك هل يكون مؤمنا ؟ فنقول : أما من قال لاإله إلاالله محمد رسول الله وهومقيم على شركه يدعو الموتى ويسأ لهم قضاء الحاحات وتفريج الكربات فهذا مشرك كافر حلال الدم والمال وإن قال لاإله إلا الله محمد رسول الله وصلى وصام وزعمأ له مسلم كما تقدم بيانه . وأما إن وحد الله تعالى ولم يشرك به شيئا ولكنه ترك الصلاة والزكاة تكاسلاعنها فهذا قد اختلف العلماء في كفره والعلماء إذا أجمعوا فإجماعهم حجة لا يجتمعون على ضلالة

وإذا تنازعوا في شيء ردوا ماتنازعوا فيه إلى الله وإلى الرسول إذ الواحد منهم ليس عصوم على الإطلاق بل كل أحد من الناس يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى (فان تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول) قال العلماء الرد إلى الله هو الرد إلى سنته بعد وفاته وقال العلماء عالى الله هو الرد إلى سنته بعد وفاته وقال تعالى (وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله) وقد ذم الله من أعرض عن كتابه ودعا عند التنازع إلى غيره فقال تعالى (وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا).

إذا عرف هذا فنقول: اخلتف العلما، رحمهم الله في تارك الصلاة كسلا من غير جحود، فذهب الإمام أبو حنيفة والشافعي في أحد قوايه ومالك إلى أبه لايحكم بكمره واحتجوا بما رواه عبادة بن الصامت. سمعت رول الله صلى الله عليه وسلم يقول «حمس كتمن الله على العباد من أتى بهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد أن يدخله الجنة ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد إن شاء عذبه وإن شاء غفر له ».

وذهب إمامنا أحمد بن حنبل والشقهى في أحد قوليه وإسحق بن راهويه وعبد الله بن المبارك والنخعى والحريم وأيوب السحتياني وأبو دادد الطيالسي وغيرهم من كبار الأثمة والتابعين إلى أنه كافر وحكاه إسحق بن راهويه إجماعا وذكره عن الشيخ أحمد بن حجر في شرح الأربعين وذكره في كتاب الزواجر عن اقتراف الشيخ أحمد بن حجر في شرح الأربعين وقال الإمام محمد بن حزم: سأتر الكبائر عن جمهور الصحابة رضي الله عنهم والتابعين. وقال الإمام محمد بن حزم: سأتر الصحابة رضي الله عنهم والتابعين ومن بعده يكفرون تارك الصلاة مطلقا ويحكمون عليه بالارتداد منهم أبو بكر وعمر وابنه عبد الله وعبد الله بن عباس ومعاذ بن جبل وطهر بن عبد الله وأبو الدرداء وأبو همرة وعبد الرحمن بن عوف وغيرهم، ن الصحابة ولا نعلم لحؤلاء مخالفا من الصحابة. وأجابواعن قوله صلى الله عليه و، لم «ومن لم يأت ولا نعلم له عند الله عهد إن شاء عذبه وإن شاء غفر له » أن الراد عدم الحافظة عليهن في وقتهن بدليل الآيات والأحاديث الواردة فيها وفي تركها واحتجوا على كفر عام الركها عا رواء مسلم في صحيحه عن جابر بن عبد الله قال:قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « بين الرجل وبين الشرك والمنفر ترك الصلاة » وعن بريدة بن الحصيب قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « العهد بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها قال : معت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « العهد بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « العهد بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « العهد بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « العهد بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « العهد بيننا وبينهم الصلاة في تركها والمحدود بينا وبينهم الصلاة في تركها والمحدود بينا وبينهم الصلاة في تركها والمحدود بينا وبينهم الصلاة في تركها والمحدود الصلاة في تركها والمحدود بينا وبينه الصلاة في تركها والمحدود بينا وبينه السلاة في تركها والمحدود بينا وبينه المحدود المحدود المحدود بينا وبين المحدود الله عليه وبين المحدود المح

فقد كفر» رواه الامام أحمد وأهل السنن وقال الترمذي حديث حسن صحيح إسناده على شرط مسلم وعن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « بين العبد والكفروالإيمان الصلاة فإذا تركها فقد أشرك» وإسناده صحيح على شرط مسلم ، وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه دكر الصلاة يوما فقال «من حافظ علما كانت له نورا وبرهانا ونجاة يوم القيامة ومن لم يحافظ علما لم تكن له نورا وبرهانا ولا نجاة وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وأبي بن خلف »رواه الإمام أحمد وأبو حاتم بن حبان في صحيحه . وعن عبادة بن الصامت قال: أوصانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « لا تشركوا بالله شيئا ولاتتركوا الصلاة عمدا فمن تركها عمدا خرج من الملة » رواه ابن أبي حاتم في سننه . وعن معاذ بن جبل قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من ترك صلاة مكتوبة متعمدا فقد برئت منه ذمة الله » رواه الإمام أحمد، وعن أبي الدرداء قال « أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أترك صلاة متعمدا فمن تركها متعمدا فقد برئت منه الذمة » رواه ابن أبي حاتم. وعن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « رأس الأمر الإسلام وعموده الصلاة » الحديث ، وعن عبد الله بن شقيق العقيلي قال « كان أصحاب محمد صلى الله عليــ وسلم لايرون شيئا من الأعمال تركه كفر غير الصلاة » رواه الترمذي ، فهذه الأحاديث كما ترى صريحة في كفر نارك الصلاة مع ما تقدم من إجماع الصحابة كما حكاه إسحق بن راهويه وابن حزم وعبد الله بن شقيق وهومذهب الجهورمن التابعين ومن بعدهم. ثم إن العلماء كلهم مجمعون على قتل نارك الصلاة كسلا إلا أبا حنيفة ومحمد بن شهاب الزهرى وداود فإنهم قالوا يحبس تارك الصلاة المفروضة حتى يموت أو يتوب ، ومن احتج لهذا الفول بقوله صلى الله عليه وسلم « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إنه إلا الله وإذا قوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله » فقد أبعد النجعة فإن هذا الحديث لاحجة فيه بل هو حجة لمن يقول بقتله كما سيأتي بيانه إن شاء الله ، واحتج الجمهور على قتله بالكتاب والسنة أما الكتابفقوله تعالى « فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبياهم » فشرط الـكف التوبة من الشرك وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، فإذا لم توجد الثلاث لم يكفءن قتالهم قال ابن ماجه حدثنا نصر بن على ثنا أبو أحمد ثنا الربيع بن أنس عن أنس رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من فارق الدنيا على الإخلاص لله وحسده وعبادته وحده لا شريك له وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة مات والله عنه راض » قال أنس وهو دين الله الذي جاءت به الرسل وبلغوه عن ربهم قبل هرج الأحاديث واختلاف الأهواء وتصديق ذاك في كتاب الله في آخر ما نزل ( فإن تابوا ) قال خلع الأوثان وعبادتها (وأقاموا الصلاة وأتوا الزكاة فحلوا سبيلهم ) وقال في آية أخرى ( فإن تابوا وأقاموا وآتو الراكاة فاءخوانكم في الدين ) .

وأما السنة . فثبت في الصحيحين عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لاإله إلا الله وأن عمدا رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤنوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها » فعلق العصمة على الشهادتين والصلاة والزكاة .

وقد بعث النبى صلى الله عليه وسلم كتابا فيه «من محمد رسول الله إلى أهل عمان أما بعد: فاقروا بشهادة أن لاإله إلا الله وأنى رسول الله وأدوا الزكاة وخطوا المساجد وإلا غزوتكم » أخرجه الطبرانى والبزار وغيرها ذكره الحافظ ابن رجب الحنبلى في شرح الأربعين .

وروى ابن شهاب عن حنظلة عن على بن الأستجمع أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه بعث خالد بن الوليد وأمره أن يقائل الناس على خمس فمن ترك واحدة منهن قاتله عليها كما تقاتل على الحمس: شهادة أن لاإله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم رمضان وحج بيت الله الحرام. وقال سعيد بن جبير قال عمر بن الخطاب: لوأن الناس تركوا الحج لقتلناهم على تركه كما نقائل على الصلاة والزكاة.

وبالجملة فالكتاب والسنة دالان على أن القتال ممدود إلى الشهادتين والصلاة والزكاة ، وقد أجمع العلماء على أن كل طائفة ممتنعة من شريعة من شرائع الإسلام فإنه يجب قتالها حتى يكون الدين كله لله كالمحاربين وأولى انتهى .

وأما حديث أبى هريرة عن النبي صلى الله عايــه وسلم «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولو الاإله إلا الله ، فاذا قالوها عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها » فهــذا لاإشكال فيه بحمد الله وليس لـكم فيه حجة بل هو حجة عليكم ، قال علماؤنا رحهم

الله إذا قال الكافر لاإله إلاالله فقد شرع في العاصم له فيجب الكف عنه فان تمم ذلك تحققت العصمة وإلا بطلت ويكون النبي صلى الله عليه وسلم قد قال حديثا في وقت فقال ( أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لاإله إلاالله العالم المسلمون أن الكافر المحارب إذا قالها كف عنه وصار ماله ودمه معصوما ، ثم بين النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر أن القتال محدود إلى الشهاد تين والعباد تين فقال ( أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لاإله إلا الله وأن محمدار سول الله ويقيموا الصلاة ويؤنوا الزكاة » فيين أن يشهدوا أن لاإله إلا الله وأن محمدار سول الله ويقيموا الصلاة ويؤنوا الزكاة » فيين أن عمام العصمة وكالها إنما يحصل بذلك ، ولأن لاتقع الشبهة بأن مجرد الإقرار يعدم على الدوام ، كا وقعت لبعض الصحابة حتى جلاها أبو بكر الصديق ، ثم وافقوه رضى الله عنهم انتهى .

ويما يبين فساد قولكم وخطأ فهمكم في معنى حديث أبي هريرة أن الصحابة رضى الله عنهمأ جمعوا على قتال مانعى الزكاة بعد مناظرة حصلت بين أبي بكر الصديق وعمر رضى الله عنهما، واستدل عمر على أبي بكر بحديث أبي هريرة فبين صديق الأمة رضى الله عنه أن الحديث حجة على قتال من منع الزكاة فوافقه عمر وسائر الصحابة وقاتلوا مانعى الزكاة وهم يشم ون أن لاإله إلا الله وأن محمدا رسول الله ويصلون. ونحن نسوق الحديث، ثم نذكر كلام العلماء عليه ليتبين لكم أن فهمكم الفاسد لم يقل به أحد من العلماء وأنه فهم مشئوم مذموم مخالف الكتاب والسنة وإجماع الأمة.

فنقول: ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة رضى الله عنه قال « لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر وكفر من كفر من العرب قال عمر لأبي بكر كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إنه الله فإذا قالوها عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها،قال أبوبكر لأقاتلن من فرق بين الصالاة والزكاة فن الزكاة حتى للمال فوالله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلهم على منعه فقال عمر فوالله ماهو إلا أن رأيت الله قد شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق » وهذا الحديث حرجه البخاري في كتاب الزكاة ، ومسلم في كتاب الإيمان وهو من أعظم الأدلة على فساد قواليم فإن الصديق رضى الله عنه جعل المبيح للقتال مجرد المنع لاجحد الوجوب وقد تكلم النووي رحمه الله تعالى في شرح صحيح مسلم فقال باب الأمر بقتال الناس

حتى يقولوا لاإله إلا الله محمد رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ويؤمنوا بجميع ماجاء به الني صلى الله عليه وسلم وأن من قال ذلك عصم نفسه وماله إلا بحقها ووكات سريرته إلى الله تعالى وقتال من منع الزكاة أو غيرها منحقوق الإسلام واهتمام الإمام بشرائع الإسلام، ثم ساف الحديث ثم قال: قال الخطابي في شرح هـذا الكلام كلاما حسنا لابد من ذكره لما فيه من الفوائد. قال رحمه الله مما يجب تقديمه في هذا أن يعلم أن أهل الردة كانوا إذ ذاك صنفين : صنف ارتدوا عن الدين وتابذوا الملة وعادوا لكفرهم وهم الذين عني أبو هريرة بقوله من كفر من العرب،والصنف الآخر فرقوا بين الصلاة والزكوة فا قروا بالصلاة وأنكروا فرض الزكاة ووجوب أدامها إلى الإمام وقد كان في ضمن هؤلاء المانعين للزكاة من كان يسمح بالزكاة ولا يمنعها إلا أن رؤساءهم صدّوهم عن ذلك الرأى وقبضوا على أيديهم في ذلك كبني يربوع فانهم جمعوا صدقاتهم وأرادوا أن يبعثوا بها إلى أبي بكر فمنعهم مالك بن نويرة من ذلك وفرقها فهم ، وفي أمر هؤلاء عرض الحلاف ووقعت الشبهة لعمررضي الله عنه فراجع أبابكر رضى الله عنه وناظره واحتج عليه بقول الني صلى الله عليه وسلم «أمرت أن أقاتل الناسحق يقولوا لاإله إلا الله فمن قال لاإله إلا الله فقد عصم نفسه وماله »وأن هذا كان من عمر تعلقا بظاهر الكلام قبل أن ينظر في آخره ويتأمل شرائطه فقال له أبو بكر الزكاة حق المال يريد أن القضية قد تضمنت عصمة دم ومال معلقة بإيفاء شرائطها والحريج المعلق بشرطين لا يحصل بأحدهما والآخر معدوم ، ثم قايسه بالصلاة وردوا الزكاة إليها وكان في ذلك من قوله دليل على أن قتال المتنع من الصلاة كان إجماعا من الصحابة رضي الله عنهم ولذلك ردوا المختلف فيه إلى المتفق عليه فلما استقر عندهم صحة رأى أبي بكر رضى الله عنه وبان لعمر صوابه تابعه على قتال الهوم وهو معنى قوله « فلما رأيت الله شرح صدر أبي بكر للقتال عرفت أنه الحق » يريد انشراح صدره بالحجة التي أدلى بها والبرهان الذي أقامه نصا ودلالة انتهى .

فتأمل هذا الباب الذي ذكره النووي رحمه الله تعالى وهو إمام الشافعية على الإطلاق تجده صريحا في رد شبهتكم: أن من قل لاإله إلا الله محمد رسول الله لا يباح دمه وماله وإن ترك الصلاة والزكاة فالترجمة نفسها صريحة في رد قولكم فانه صرح بالأمر بالقتال على ترك الصلاة ومنع الزكاة ، وتأمل ماذكره الحصابي أن الذين منعوا

الزكاة منهم من كان يسمح بها ولا يمنعها إلا أن رؤساءهم صدوهم عن ذلك الرأى وقبضوا على أيديهم كبنى يربوع فانهم أرادوا أن يبعثوا بها إلى أبى بكر فمنعهم مالك ابن نويرة منذلك وفرقها فيهم ، وأنه عرض الخلاف ووقعت الشهة لعمر في هؤلاء ، ثم إن عمر وافق أبا بكر على قتالهم و أمل قوله واحتج عمر بقول النبي صلى الله عليه وسلم «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لاإله إلا الله » وكان هذا من عمر تعلقا بظاهر الكلام قبل أن ينظر إلى آخره ويتأمل شرائطه وتأمل قوله إن قتال الممتنع من الصلاة كان إجماعا من الصحابة ، وقد أشار الخطابي إلى أن حديث أبي هريرة مختصر ، قال النووى رحمه الله قال الخطابي ويبين لك أن حديث أبي هريرة مختصر ، أن عبد الله ابن عمر وأنسا رضى الله تعالى عنهما روياه بزيادة لم يذكرها أبو هريرة ، فني حديث ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليموسلم قال «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليموسلم قال «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا ابن عمر عن رسول الله وأن عبدا رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا ذلك عصموا منى دماه هم وأموالهم إلا محقها » .

وفى رواية أنس «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأن يستقبلوا قبلتنا وأن يأكلوا ذبيحتنا وان يصلوا صلاتنا فإذا فعلواذلك حرمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها لهم ماللمسلمين وعليهم ماعلى المسلمين» انتهى.

قلت: وقد ثبت في الطريق الثالث المذكور في الكتاب من طريق أبي هم يرة وروايته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ويؤمنوا بي وبما جئت به فإذا قالوا ذلك عصموا مني دماء هم وأموالهم إلا بحقها » .

وفى استدلال أبى بكر واعتراض عمر رضى الله عنهما دليل على أنهما لم يحفظا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رواه ابن عمر وأنس وأبو هريرة وكان هؤلاء الثلاثة سم وا الزيادة فى رواياتهم فى مجلس آخر فإن عمر لو سمع ذلك لما خالف ولما كان احتج بالحديث فإن هذه الزيادة حجة عليهم ، ولو سمع أبو بكر هذه الزيادة لاحتج بها ولما كان احتج بالقياس والعموم والله أعلم انتهى كلام النووى .

فتأمل ما ذكره عن الخطابي تجده صريحا في رد قولكم ، وتأمل قوله فإن عمر الوسمع ذلك لما خالف ولما كان احتج بالحديث فإن هـذه الزيادة حجة عليهم .

وبالجملة فحديث أبي هريرة عليكم لا لكم ولو لم يكن فيه إلا قوله إلا بحقها لكان كافيا فى بطلان شهتكم فإن الصلاة والزكاة من أعظم حقوق لا إله إلا الله بل ها أعظمها على الإطلاق. ومما يدل على بطلان قولكم وفساد فهمكم في معنى هذا الحديث أعنى حديث أبي هريرة « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله » أن جميع الشراح والمحشين لم يؤولوه على هذا التأويل الذي ذهبتم إليه فإنه حديث صحيح مخرج في الصحاح وهؤلاء شراح البخاري وكذا شراح مسلم هل أحد منهم استدل به على ترك قتال من ترك الفرائض بل الذي ذكروه خلاف ماذهبتم إليه ولو لم يكن إلا احتجاج عمر به على أبى بكر ثم موافقته لأبى بكر على قتال مانعي الزكاة لكان كافيا. ويحن ندكر ا \_ كالام الشراح عذر ا ونذر ا قال النووى رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم «أصرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لاإله إلا الله همنقال لاإله إلا الله فقد عصم من ماله ونفسه إن بحقه وحسابه على الله تعالى ، قال الخطابي معلوم أن المراد بهذا أهل الأو ان دون أهل الكتاب لأنهم يقولون: لا إله إلا الله ثم يقاتلون ولا يرفع عنهم السيف. قال ومعنى وحسابه على الله تعالى أى فما يسرونه ويخفونه قال ففيه أن من أظهر الإسلام وآسر الكفر أنه يقبل إسلامه في الظاهر وهذا قول أكثر العلماء وذهب مالك إلى أن توبة الزنديق لاتقبل ويحكى ذلك عن أحمد بن حنبل هذا كلام الخطابي . وذكر القاضي عياض رحمه الله تعالى معنى هــذا وزاد عليه وأوضحه فقال اختصاص عصمة المال والنفس ممن قال لا إله إلا الله تبير عن الإجابة إلى الإيمان وأن الراد مشركو العرب وأهل الأوثان بمن لايوحدوهم ، كانوا أول من دعى إلى الإسلام وقوتلوا عليه ، فأما غيرهم ممن يقر بالتوحيد فــ لا يكتني في عصمته بقول لا إله إلا الله إذ كان يقولها في كفره وهي من اعتقاده فلذاك في الحديث الآخر « وأني رسول الله وتقيم الصلاة و وقي الزكاة » هذا كلام القاضي ولا بد من الإعان مما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم كا جاء في الرواية الأخرى لأبي هريرة «حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ويؤمنوا بي و بما جئت به » انتهى كلام النووى . فتأمل ماذكره الخطابي وما ذكره القاضي عياض أن المراد بقول لاإله إلا الله التعبير عن الإجابة إلى الإيمان واستدل لذلك بالحديث الآخر الذي فيه « وأني رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتى الزكاة » وتأمل قوله إن الراد بحديث أبي هريرة مشركو العرب وغميرهم ممن لايوحدون . وأما الذي يقر

بالتوحيد فلا يكتفى في عصمته بقول لاإله إلا الله إذكان يقولها في كفره وهي من اعتقاده وتأمل قول النووى ولابد من الإيمان بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لاإله إلا الله » لم نعلم أحدا من أهل العلم أجراء على ظاهره وقال إن من قال لاإله إلا الله يكف عنه ولا يجوز قتاله وإن ترك الصلاة ومنع الزكاة هذا لم يقل به أحد من العلماء ولازم قول كم أن اليهود لا يجوز قتالهم لأبهم يقولون لاإله إلا الله وأن الخوارج الذين قاتلهم على بن أبي طالب لا يجوز قتالهم لأنهم يقولون لاإله إلا الله وأن الصحابة مخطئون في قتالهم مانعي الزكاة لأنهم يقولون لاإله إلا الله ، ولازم قول كم إن بني حنيفة مسلمون لأنهم يقولون لا إله إلا الله ، ولازم قول كم إن بني حنيفة مسلمون لأنهم يقولون لا إله إلا الله ، ولازم قول كم إن بني حنيفة مسلمون لأنهم يقولون لا إله إلا الله ، ولازم قول كم إن بني حنيفة مسلمون لأنهم يقولون لا إله إلا الله ، ولازم قول كم إن بني حنيفة مسلمون لأنهم يقولون لا إله إلا الله ، ولازم قول كم إن بني حنيفة مسلمون لأنهم يقولون لا إله إلا الله ، ولازم قول كم إلى بطبع الله على قلوب الذين لا إله إلا الله . سبحان الله وما أعظم هذا الجهل (كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) ومن العجب أنكم تقرءون في صحيح البخارى هذا الباب في كتاب الإيمان حيث قال باب ( فان تابوا وأقاموا الصلاة و آنوا الزكاة خلوا سبيلهم ) .

حدثنا عبد الله بن محمد المسندى ، قال حدثنا شعبة عن وافد بن محمد سمعت أبى عدث عن ابن عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « أمرت أن أقاتل الناسحتى يقولوا أو يشهدوا أن لاإله إلا الله وأن محمدا رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤنوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله تعالى» ثم بعد ذلك هذه الآية والحديث اللذين ذكرها البخارى وبأى شيء تدفعون به هذه الأدلة ، وقال الإمام أبو عيسى الترمذى في سننه في باب « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لاإله إلا الله ) حدثنا هنا أنبأنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة قال قالرسول الله صلى الله عليه وسلم «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لاإله إلا الله ) الحديث ثم أردفه محديث أبى هريرة في قتال أبى بكر لما نعى الزكاة وساق الحديث بتمامه ، ثم قال باب ماجاء « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقونوا لاإله إلا الله وأن بحدثنا سعد بن يعقوب الطالقاني أن ابن المبارك أناحميد الطويل عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله و ستقبلوا قبلتنا ويأكاوا الناس عن علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها وطم ماالمسلمين وعليهم ماعلى المسلمين » وفي الباب عن معاذ بن جبل وأبي هريرة هذا وطم ماالمسلمين وعليهم ماعلى المسلمين » وفي الباب عن معاذ بن جبل وأبي هريرة هذا وطم ماالمسلمين وعليهم ماعلى المسلمين » وفي الباب عن معاذ بن جبل وأبي هريرة هذا

حديث حسن صحيح والمقصود بيان ذم هذه الشبهة التي زينها من يدعى أنه من العلماء على الجهلة من الناس ، أن من قال لاإله إلا الله محمد رسول الله فهو مسلم لا يجوز قتله ولو ترك فرائض الإسلام وهذا كلام الله وهذا كلام رسوله وهذا كلام العلماء صريحا في رد هذه الشبهة ، بل قد دل الكتابوالسنة والإجماع على أن الطائفة المتنعة تناتل على ترك الصلاة ومنع الزكاة وإن أقروا بالوجوب كما تقدمت النصوص الدالة على ذلك بل قد صرح العلماء أن أهل البلد إذا تركوا الأذان والإقامة يقاتلون وصرحوا أيضا بأنهم لو تركوا إقامة صلاة الجماعة يقاتلون وكذا لو تركوا صلاة العيد ، وعلما. حرم الله الشريف يقولون من قال لا إله إلا الله فقد عصم ماله ونفسه وإن لم يصل ولم يزك، فسبحان مقلب القاوب والأبصار وهل هذا إلا معارضة لكلام الله ورسوله وكلام أثمة المذاهب وهذا كلامهم موجود في كتبهم يصرحون بأن من ترك الصلاة قتل ، وأن الطائفة الممتنعة من الصلاة والزكاة والحج تقاتل حتى يكون الدينكله لله ويحكون عليه الإجماع كا صرح بذلك أعمة الحنابلة في كتبهم ، فإذا كانوا يصرحون أن من ترك بعض شعائر الإسلام كأهل القرية إذا تركوا الأذان أو تركوا صلاة الجماعة أو تركوا صلاة العيد فانهم يقاتلون ، فكيف عن ترك الصلاة رأسا وهؤلاء يقولون من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله فقد عصم نفسه ودمه وإن كانوا طائفة ممتنعين من فعل الصلاة والزكاة بليصرحون بأنالبوادي إسلامحرام علينا دماؤهم وأموالهم مع العلم القطعي بأنهم لايؤذنون ولا يصاون ولا يزكون بل الظاهر عندهم أنهم كافرون بالشرائع وينكرون البعث بعد الموت ، سبحان الله ماأعظم هذا الجهل ، وقد ذكرنا من كلام الله وكلام رسوله وكلام شراح المحدثين مافيه الهدى لمن هداه الله. وبينا أن العصمة شرطها التوحيد وإقام الصلاة وايتاء الزكاة ، فمن لم يأت بهذه الثلاث لم يكف عنه ولم يخل سبيله وقد قال الله تعالى (وقاتاوهم حتى لاتكون فتنة ويكون الدين كله لله) وقال تعالى (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد ، فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم) وقال النبي صلى الله عليه وسلم «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لاإله إلا الله وأن محمدا رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوا ذلك عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقالإسلام وحسابهم على الله ». وأما كلام الفقهاء في كتبهم فنذكره على التفصيل. أما كلام المالكية فقال الشيخ على الأجهورى فى شرح المختصر : من ترك فرضا أخر لبنماء ركعة بسجدتيها من الضرورى قتل بالسيف حدا على المشهور.وقال ابن حبيب وجماعة خارج المذهب كافر واختاره ابن عبد السلام انتهى .

وقال فى فضل الأذان قال الماررى فى الأذان معنيان : أحدهما إظهار الشعائر والتعريف بأن الدار دار إسلام ، وهوفرض كفاية يقاتل أهل القرية حتى يفعلوه إن عجزوا عن قهرهم على إقامته إلا بالقتال .

والثانى الدعاء للصلاة والإعلام بوقتها . وقال الأبى فى شرح مسلم : والمشهور أن الأذان فرض كفاية على أهل المصر لأنه شعار الإسلام ، فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إن في يسمع الأذان أغار وإلا أمسك، وقول المصنف يقاتلون عليه ليس القتال من خصائص القول بالوجوب لأنه نص عن عياض فى قول المصنف والوتر غير واجب إلا أنهم اختلفوا فى المالؤ على تركها إمانتها انتهى .

وقال في فضل صلاة الجمعة: قال ابن رشد: صلاة الجمعة مستحبة للرجل في نفسه فرض كفاية في الجملة، ويعني بقوله في الجملة أنها فرض كفاية على أهل المصر ولو تركوها قو تلوا كما تقدم انهى . وعبارة غيره وإن تركها أهل بلد قوتلوا وأهل دار أجبروا عليها انهى كلام الشيخ رحمه الله على الأجهورى . فانظر تصريحهم أن تارك الصلاة يقتل باتفاقي أصحاب مالك وإعما اختلفوا في كفره وأن ابن حبيب وابن عبد السلام اختلرا أنه يقتل كافرا، وتأمل كلامهم في الطائفة الممتنعة عن الأذان وعن إقامة المتاعة في المساجد وأنهم يقاتلون ، فأين هذا من قولكم إن من ترك الفرائض مع الإقرار بوجوبها لايحل قتالهم لأنهم يقولون لاإله إلا الله . وأما كلام الشافعية فقال الإمام العلامة أحمد بن حمدان الأذرى رحمة الله في كتاب [قوت المحتاج في شرح المنهاج] من ترك الصلاة جاحدا وجوبها كفر إجماعا وذلك جاريا في كل جحود شجمع عليه معلوم من الدين ضرورة فإن تركها كسلا قتل حدا على الصحيح والمشهور . أما قتله فلأن من الدين ضرورة فإن تركها كسلا قتل حدا على الصحيح والمشهور . أما قتله فلأن الله تعالى أم بقتل المشركين ، ثم قال ( فان تابوا وأقاموا الصلاة وآنوا الزكاة ولما في الصحيحين أمن أقائل الناس حتى يشهروا أن لاإله إلا الله وأن محمدا رسول الله ويقيموا أمرت أن أقائل الناس حتى يشهروا أن لاإله إلا الله وأن محمدا رسول الله ويقيموا أمرت أن أقائل الناس حتى يشهروا أن لاإله إلا الله وأن محمدا رسول الله ويقيموا

الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها » ثم قال إشارات منها قتله ردة ووجد لشرذمة منهم منصور التميمي وابن خزيمة وقضية كلام الرونق أنه كلام منصوص حيث قال : فإذا قتل فني ماله ودفنه بين المسلمين قولان : أحدها مارواه الربيع عن الشافعي أن ماله يكون فيئا ولا يدفن بين المسلمين. والثاني مارواه المازني عن الشافعي أن ماله لورثته ويدفن في مقابر السلمين وقال في المستعمل : سألت الربيع مايصنع بماله إذا قتله ؟ قال يكون فيئا . ومنها قال في الروضة تارك الوضوء يقتل على الصحيح جزم به الشبيخ أبو حامد ، وفي البيان لو صلى عريانًا مع القدرة على الستر أوالفريضة قاعدا بلا عذر قتل، وكذلك لوترك التشهد أو الاعتدال، حكاه ابن الأستاذ عن البحر ، فان صح اطرد في سائر الأركان والشروط، ويجب أن يكون محله فما أجمع عليه ومنها لو امتنع من الصوم والزكاة حبس ومنعمن الفطر وقال إ، ام الحرمين . يجوز أن يكون المتنع مما يضيق عليـ 4 كالممتنع من الصلاة بجبر عليه ، فإن أبي ضربت عنقه قال المصنف والصحيح قتله بصلاة واحدة بشرط إخراجها عن وقت الضرورة انتهى كلام الأذرعي . فانظر كلامه في قتل من ترك الصلاة كسلا وأن الربيع روى عن الشافعي أن ماله يكون فيئا ولايدفن في مقابر المسلمين . وتأمل كلام أبي حامد وكلام صاحب الروضة في قتل تارك الوضوء وكلام صاحب البيان فيمن صلى عريانا مع القدرة على السترة أو صلى الفريضة قاعدا بلاعذر إنه يقتل فأين هذا من قولكم ان من قال لاإله إلا الله ك.فعنه ولا يجوز قتاله بوجه من الوجوه ، وقال الشيخ أحمد بن حجر الهيتمي في التحفة في باب حكم تارك الصلاة إن ترك الصلاة جاحدا وجوبها كفر بالاجماع أو تركها كسلامع اعتقاد وجوبها قتل لآية (فان تابوا) وخبر «أمرت أن أقاتل الناس » لأنهما شرطا في الكف عن القتل والمقاتلة بالإسلام وايتاء الزكاة لأن اازكاة يمكن الإمام أخذها ولو بالمقاتلة ممن امتنعوا وقاتلوا فكانت فيها على حقيقتها بخلافها في الصلاة فانه لاعكن فعلها بالمقاتلة وقال في باب صلاة الجماعة : وقيل هي فرض للرجل فيجب بحيث يظهر بها الشعار فإن امتنعوا كلهم أو بعضهم كأهل محلمن قرية كبيرة ولم يظهر الشعار إلا بهم قوتلوا يقاتلهم الإمام أو باثبه لإظهار هذه الشعيرة الكبيرة وقال في باب الأذان والإقامة سنة وقيل فرض كفاية فيقاتل أهل بلد تركوها أو أحدها بحيث لم يظهر الشعار ، وقال في باب صلاة ( ١٥ - تاريخ نجد - ثان )

العيدين هي سنة ، وقيل فرض كفاية فعليه يقاتل أهل بلد تركوها انتهى كلامه في التحفة. فانظر إلى كلامه في قتل تارك الصلاة كسلا وتأمل قوله : إن الآية والحديث شرطا في الكف عن القتل والمقاتلة الإسلام وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وأن الإمام يأخذ الزكاة ولو بالمقاتلة ممن امتنعوا وقاتلوا . وتأمل كلامه في باب صلاة الجماعة وأنها تجب بحيث يظهر الشعار في ذلك المحل حتى في البادية وأنهم يقاتلون إذا امتنعوا ، بلكلامه في الأذان والإقامة وأن الإمام يقاتل على تركهما وعلى ترك أحدها على القول بأنهما فرض كفاية . وتأمل كلامه في الطائفة إذا امتنعوا من صلاة العيدين فأين هـذا من كلام من يقول إن أهل البلد والبوادي إذا قالوا لاإله إلا الله محمد رسول الله لم يجز قتالهم وإن لم يصلوا ولم يزكوا ، فسبحان الله ماأعظم هذا الجهل. وأما كلام الحنابلة فقال في الاقناع وشرحه في كتاب الصلاة : من جحد وجوبها كفر ، فإن تركها تهاونا وتكاسلا لاجمودا يهدده ، فإن أبي أن يصليها حتى ضاق وقت الذي بعدها وجب قتله لقوله تعالى ( فاقتلوا الشركين ) إلى قوله ( فان تابوا و أقاموا الصلاة وآنوا الزكاة فخلوا سبيلهم) فمتى ترك الصلاة لم يأت بشرط التخلية فيبقى على إباحة القتل ولقوله عليه الصلاة والسلام «من ترك الصلاة عمدا متعمدا فقد برثت منه ذمة الله ورسوله» رواه أحمد عن مكحول وهو مرسل جيد، ولايقتلحتي يستة ب ثلاثة يام كالمرتد نصا فان تاب بفعلها و إلا قتل بضرب عنقه ، لما روى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « بين الرجل وبين الكفر ترك الصلاة » رواه مسلم ، وروى بريدة أن الي صلى الله عليه وسلم قال « من تركها فقد كفر » رواه الخسة وصححه الترمذي انتهى.

وقال في باب الأدان والإقامة: فإن تركهما أى الأذان والإقامة أهل بلد قوتلوا أى قاتلهم الإمام أو نائبه حتى يفعلوها لأنهما من أعلام الدين الظاهرة فيقاتلوا على تركهما كسلا كصلاة العيد. وقال رحمه الله في باب صلاة الجماعة: وهي واجبة وجوب عين فيقاتل تاركها وإن أقامها غيره لأن وجوبها على الأعيان بخلافه.

وقال فى باب صلاة العيدين: وهى فرض كفاية إن تركها أهل بلد يبلغون الأربعين بلا عذر قاتلهم الإمام كالأذان فانه من شعائر الإسلام الظاهرة وفى تركهما تهاون بالدين وقال فى باب إخراج الزكاة: ومن منعها أى الزكاة بخلابها وتهاونا أخذت منه فهرا كدين الآدمى، وإن غيب ماله أو كتمه وأمكن أخذها بأن كان فى قبضة الإمام

أخذت من غير زيادة وإن لم يكن أخذها استتيب ثلاثة أيام وجوبا ، فان تاب وأخرج كف عنه وإلا قتل لا تفاق الصحابة على قتال مانعها ، وإن لم يمكن أخذها إلا بالقتال وجب على الإمام قتاله إن وضعها موضعها ، انتهى كلامه في الإقناع وشرحه .

فتأمل كلامه فيمن ترك الصلاة كسلا من غير جحود أنه يستتاب ، فان تاب وإلا فتل كافرا مرتدا ، وتأمل كلامه في أهل البلدان إذا تركوا الأذان أو الإقامة أوصلاة العيد أنهم يقاتلون بمجرد ترك ذلك ، فهذا كلام المالكية وهذا كلام الشافعية وهذا كلام الحنابلة الكل منهم قد صرح بما ذكرناه ، فإذا كانوا مصرحين بقتال من التزم شرائع الإسلام إلا أنهم تركوا الأذان وتركوا صلاة الجماعة وتركوا صلاة العيد فكيف عن ترك الصلاة رأسا كالبوادى ولا يزكون ولا يصومون بل ينكرون الشرائع وينكرون البعث بعد الموت، هــذا هو الغالب عليهم إلا من شاء الله وهم القليل وإلا فأكثرهم ليس معهم من الإسلام إلا أنهم يقولون لاإله إلا الله ومع هذا يجادل علماء مكة ويقولون إنهم مسلمون وإن دماءهم وأموالهم حرام بحرمة الإسلام وإن لم يصلوا ولم يزكوا ولم يصوموا لأنهم يقولون لاإله إلا الله وهل هذا إلا رد على الله حيث يقول ( فاقتلوا المشركين حيث وجدَّموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا وأقاموا الصلاة وآنوا الزكاة فخلوا سبيلهم) وهؤلاء يقولون يخلى سبيلهم وإن لم يصلوا ولم يزكوا ، وفي الصحيحين عن الني صلى الله عليه وسلم « أمرتأن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لاإله إلا الله وأن محمدا رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام» وهؤلاء يقولون من قال لاإله إلا الله فقد عصموا دمهم ومالهم وإن لم يصلوا ولم يزكوا (كذلك يطبع الله على فلوب الذين لايعلمون ) فهذا كتاب الله وسنة رسوله وهـ ذا إجماع الصحابة على قتال من ترك الصلاة أو منع الزكاة. قال صديق الأمة أبو بكر رضى الله عنه «والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة.والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم » وفي رواية «عناقا لقاتلتهم على منعها » وهذا إجماع العلماء ، قال في شرح الاقناع أجمع العلماء على أن كل طائفة ممتنعة من شريعة من شرائع الإسلام فإنه يجب قتالها حتى يكون الدين كله لله وحتى لاتكون فتنة كالمحاربين وأولى انتهى.

قال أبو العباس رحمه الله تعالى: القتال و اجب حتى يكون الدين كله لله وحتى لاتكون

فتنة ، فمتى كان الدين لغير الله فالقتال واجب ، فأى ممتنعة امتنعت عن بعض الصلوات الفروضات أو الصيام أو الحج أو عن النزام تحريم الدماء والأموال والحمر والزنا والميسر أو نكاح ذوات المحارم أو عن النزام جهاد الكفار أو ضرب الجزية على أهل الكتاب أو غير ذلك من النزام واجبات الدين أو محرصاته التي لاعذر لأحد في جحودها أو تركها التي لايكفر الواحد بتركها بجحودها فان الطائفة الممتنعة تقاتل عليها وإن كانت مقرة بها وهذا مما لاأعلم فيه خلافا بين العلماء ، وإنما اختلف الفقهاء في الطائفة الممتنعة إذا أصرت على ترك بعض السنن كركعتي الفجر أو الأذان أو الإقامة عند من لايقول بوجوبها ونحو ذلك من الشعائر ، فهل تقاتل الطائفة الممتنعة على تركهما أم لا لايقول بوجوبها ونحو ذلك من الشعائر ، فهل تقاتل الطائفة الممتنعة على تركهما أم لا فأما الواجبات أو المحرمات الذكورة ونحوها فلا خلاف في القتال عليها انتهى .

فتأمل كلام الحنابلة وتصريحهم بأن من امتنع عن شريعة من شرائع الإسلام الظاهرة كالصلوات الخمس أو الصيام أو الزكاة أو الحج أو ترك المحرمات كالزنا أو شرب الخمر أو المسكرات أو غير ذلك فإنه بجب قتال الطائفة على ذلك حتى يكون الدن كله لله ويلترموا جميع شرائع الإسلام وإن كانوا مع ذلك ناطقين بالشهادتين وملتزمين بعض شرائع الإسلام وإن ذلك مما اتفق عليه الفقها، من سائر الطوائف هن بعدهم ، فأين هذا من قولكم إن من قال لا إله إلا الله فقد عصم ماله ودمه وإن ترك المرائض وارتكب المحرمات ؟ بل من تأمل سيرة الني صلى الله عليه وسلم وسيرة الخلفاء الراشدين المهديين من بعده عرف أن قولكم هذا مضاد لما فعله النبي صلى الله عليه وسلم وما فعله الخلفاء الراشدون من بعده ، فيا سبحان الله أما علمتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل الهود وهم يقولون لا إله إلا الله وسي نساءهم واستحل دماءهم وأموالهم ؟ أما علمتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يغزو بني المصطلق عند قوله تعالى (ياأيها الذين آمنوا إن جاء كم فاسق بنبإ فتبينوا؟ ) أما علمتم أن على بن أبي طالب حرَّق النالية مع أنهم يقولون لا إله إلا الله؟ أما علمتم أن الصحابة قاتلوا الخوارج بأمر نبيهم صلى الله عليه وسلم مع أنه عليه الصلاة والسلام أخبر أن الصحابة يحقرون صلاتهم مع صلاتهم وصيامهم مع صيامهم وقراءتهم مع قراءتهم وقال أينا الهيتموهم فاقتلوهم ؟ أما علمتم أن الصحابة قاتلوا بني حنيفة وهم يشهدون أن لا إله إلا الله وأن مجمدا رسول الله ويؤذنون ويصاون ؟ أما عامتم أن الصحابة قاتلوا بني يربوع لما منعوا الزكاة مع أنهم

مقرون بوجوبها وكانوا قد جمعوا صدقاتهم وأرادوا أن يبعثوا بها إلى أبى بكر فهنعهم مالك بن نويرة، وفي أمن هؤلاء عرضت الشهة لسمر رضى الله عنه حتى جلاها الصديق أبو بكر وقال: والله لو منعوني عناقا كانوا يؤدونها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها ، فقال عمر فوالله ما هو إلا أن رأيت الله قد شرح صدر أبى بكر للقتال فعرفت أنه الحق ، وقد تقدم ذلك مبسوطا وذكر با لفظه في شرح مسلم في باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ؟ أما علمتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث البراء إلى رجل تزوج امرأة أبيه كا رواه الترمذي في سننه حيث قال باب فها جاء فيمن تزوج امرأة أبيه حدثنا أبو سعيد الأشج أخرنا في سننه حيث قال باب فها جاء فيمن تزوج امرأة أبيه حدثنا أبو سعيد الأشج أخرنا ومعه لواء فقلت إلى أين تريد فقال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رجل ومعه لواء فقلت إلى أين تريد فقال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رجل

ولو تتبعنا الآیات والأحادیث والآثار وکلام العاماء فی قتال من قال لا إله إلا الله و ترك بعض حقوقها الطال الكلام جدا، فكيف بمن برك الإسلام كله وكذب به واستهزأ على عمد ، إلا أنهم يقولون لا إله إلا الله كهؤلاء البوادى، وفيما ذكر ناه كفاية لمن طاب الإنصاف فقد ذكر نا الأدلة من كلام الله وكلام رسوله وإجماع الصحابة وإجماع العلماء فإن كان هذا الذي ذكر نا له معنى آخر غيرما فهمناد فبينوه لنا من كلام الله وكلام العلماء ورحم الله المرأ نظر لنفسه وعرف أنه ملاق الله الذي عنده الجنة والنار.

وأما السألة الثالثة وهي مسألة البناء على القبور فنقول: ثبت في الصحيح والسأن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنه نهى عن البناء على القبور وأمر بهدمه» كما رواه مسلم في صحيحه حيث قال: حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا وكيع عن سفيان عن حبيب ابن أبي ثابت عن أبي ليلي عن أبي الهياج الأسدى قال: قال لي على «ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تدع تمثالا إلا طمسته ولا قبرا مشرفا إلا سويته » حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا حفص بن غياث عن أبي جريج عن ابن الزبير عن جابر رضى الله عنه قال « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجصص القبر وأن يبنى عليه وأن يكتب عليه » وقال أيضا حدثنا هارون الأبلى قال حدثنا ابن وهب قال حدثنا هار ون الأبلى قال حدثنا ابن وهب قال حدثنا ابن وهب قال حدثنا عليه وأن يكتب عليه » وقال أيضا حدثنا هارون الأبلى قال حدثنا ابن وهب قال حدثنى عمر بن الحارث أن ثمامة بن شفي حدثه قال: كنا مع

فضالة بن عبيد بأرض الروم فتوفى صاحب لنا فأمر فضالة بقبره أن يسوى ثم قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بتسويتها » وقال الترمذي باب ما جاء في تسوية القبور حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدى حدثنا سفيان عن حبيب عن أبي ثابت عن أبي واثل « أن عليا رضي الله عنه قال لأبي الهياج الأسدى أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تدع تشالا إلا طمسته ولا قبرا مشرفا إلا سويته » قال وفي الباب عن جابر وقال ابن ماجه باب ما جاء في النهي عن البناء على القبور وتجصيصها والكتابة علها حدثنا أزهر بن مروان حدثنا عبدالرزاق عن أيوب عن أبي الزبيرعن جار قال «نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تجصيص القبور » حدثنا عبد الله من سعيد حدثنا حفص من غياث عن أبي جريج عن سلمان من موسى عن جابر قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكتب على القبر شيء » حدثنا محد بن يحي حدثنا محمد بن عبد الله الرقاشي بنا وهب حدثنا عبد الرحمن بن زيد عن القاسم ابن مخيمرة عن أبى سعيد عن الذي صلى الله عليه وسلم « نهى أن يبني على القبر » قال النووى رحمه الله في شرح مسلم قال الشافعي في الأم : رأيت الأعمة في مكة يأمرون بهدم ما يبنى ويؤيد الهدم قوله «ولاقبرا مشرفا إلا سويته» وقال الأذرعي رحمه الله تعالى في قوت المحتاج: ثبت في صحيح مسلم النهيءن التجصيص والبناء، وفي الترمذي وغيره النهى عن الكتابة قال القاضي و لا يجوز أن يبني عليها قباب ولا غيرها والوصية عليها باطلة قال الأذرعي ولا يبعد الجزم بالتحريم في ملكه وغيره من غير حاجة على من علم النهيى بل هو القياس الحق والوجه في البناء على القبور المباهاة ومضاهاة الجبابرة والكفار والتحريم يثبت بدون ذاك . وأما بطلان الوصية بالبناء والقباب وغيرها من الأبنية العظيمة وإنفاق الأموال الكشيرة عليه فلا ريب في تحريمه ، والعجب كل العجب من يازم بذلك الورثة من حكام العصر ويعمل الوصية بذلك انتهى كلام الأذرعي رحمه الله تعالى ، ومن جمع بين سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في القبور وما أمر به ونهى عنه وما كان عليه أصحابه وبين ما أنتم عليه من فعلكم مع قبر أبي طالب والمحجوب وغيرها وجد أحدها مضادا اللآخر مناقضا له لا يجتمعان أبدا ، فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم على البناء على القبور كما تقدم ذكره وأنتم تبنون علها القباب العظيمة والذي رأيته في المعلاة أكثر من عشرين قبة ، ونهمي رسول الله صلى

الله عليه وسلم أن يزاد علمها غير ترامها وأنتم تزيدون عايها غير التراب التابوت الذي عليه لباس الجوخ ومن فوق ذلك القبة العظيمة المبنية بالأحجار والجص ، وقد روى أبو داود من حديث جابر « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يجصص القبر أو يكتب عليه أو يزاد عليه. ونهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكتابة عليها» كا تقدم من صحيح مسلم. وقال أبو عيسى الترمذي باب ماحاء في المحصيص والكتابة عليها حدثنا عبد الرحمن بن الأسود أخبرنا محمد بن ربيعة عن ابن جريج عن أبي الزبيرعن جابر قال « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تجصص القبور وأن يكتب عليها وأن يبني عليها وأن توطأ » هـ ذا حديث حسن صحيح وهذه القبور عندكم مكتوب عليها القرآن والأشعار . وقال أبو داود باب البناء على القبر حدثنا أحمد بن حنبل حدثنا عبد الرزاق قال أخبرني ابن جريج قال حدثني أبو الزبير أنه سمع جابرا يقول «سمعت النبي صلى الله عليه وسلم نهمى أن يقعد على القبر وأن يجصص وأن يبنى عليه» انتهى «ولعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسرجها » والذى رأيته ليلة دخو لنا مكه شرفها الله تعالى في المقبرة أكثر من مائة قنديل هذا مع علمكم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن فاعله ، فقد روى ابن عباس «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعن زو"ارات القبور والمتخذين عليها الساجد والسرج » روى هـذا أهل السنن ، وأعظم من هذا كله وأشد تحريما الشرك الذي يفعل عندها ودعوة القبور وسؤالهم قضاء الحاجات وتفريج الكربات، لكن تقولون لنا إن هذا لايفعل عندها وليس عندنا أحد يدعوها ويسألها ونقول اللهم اجعل مادكروا حقا وصدقا ونسأل الله أن يطهر حرمه من الشرك ، ولا ريب أن دعاء الموتى وسؤالهم جلب الفوائد وكشف الشدائد من الشرك الأكبر الذي كفر الله به المشركين كما تقدم بيانه في المسالة الأولى وقد قال الله تعالى ( وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا ) وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا) وقال تعالى (ولا تدع من دون الله مالاينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك إذا من الظالمين) وقال تعالى (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير) الآية وقال تعالى (ومن أضل يمن يدعو من دون الله من لايستجيب له إلى يوم القيامة )الآية وقال تعالى ( له دعوة الحق) إلى آخره ، وقد روى الترمذي عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « الدعاء منح العبادة » وعن النعمان بن بشير قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

« الدعاء هو العبادة ، ثم قرأ : وقال ربكم ادعوني أستجب لكم» رواه أحمد وأبو داود والترمذي . قال العلقمي في شرح الجامع الصغير حديث « الدعاء منح العبادة » قال شيخنا في النهاية: من الشيء خالصه وإنما كان مخها لأمرين: أحدهما أنه امتثال لأمرالله تعالى حيث قال (ادعوني أستجب الكم) فهو محض العبادة وخالصها ، والثاني . إذا رأى نجاح الأمور من الله قطع عمله عما سواه ودعاه لحاجته وحده وهذا هو أصل العادة ولأن الغرض من العبادة هو الثواب المطلوب عليها وهذا هو المطلوب من الدعاء وقوله «الدعاء هو العبادة»قال شيخنا قال الطيالسي أتى بالخبر المعرف باللام ليدل على الحصر وأن العبادة ليست غير الدعاء. وقال شيخنا قال البيضاوي: لما حكم أن الدعاء هو العبادة الحقيقية التي تستأهل أن تسمى عبادة من حيث إن فاعلها مقبل على الله معرض عمن سواه ولا يرجو ولا يخاف إلا منه . واستدل عليه بالآية يعني قوله ( وقال ربج ادعوني أستجب لكم ) فانها تدل على أمر مأمور به إذا أنى به المكلف قبل منه لامحالة وترتب عليه المقصود ترتب الجزاء على الشرط والسبب على المسبب وماكان كذلك كان أتم العبادة وأكلها ، انتهى كلام العلقمي رحمه الله تعالى.ولكن هذا آخر الكلام على هذه المسائل الثلاث ، فإن وافقتمونا على أن هذا هو الحق فهو المطلوب . وإن زعمتم أن الحق خلامه فأجيبونا بالكتاب والسنة فانهما بين الناس فما تنازعوا فيه كما قال تعالى ( فان تمازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول) وقد ذكرنا لي الأدلة من الكتاب والسنة وكلام الأئمة . فإذا أجبتم على هذه المسائل الثلاث أجبناكم عن بقية المسائل إن شاء الله تعالى . ولنختم الكلام بقوله تالي (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا وليمصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآنوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الأمور) والحمد لله أولا وآخراكما يحب ربنا وبرضي وصلى الله على عدوآله وصحبه وسلم.

ثم دخات السنة الثانية عشرة بعد المائتين والألف. وفيها أظهر الشريف غالب عثمان المضايق مع كثير من العساكر والجيش وذوى السفاهة والطيش وقصد عربان الإسلام لكون جرودهم عند سعود ولم يكن عند الأهل كثير من أهل الاقدام بلكانوا غزاة حماة تلك الأقوام، فظن أنه يحصل منهم على مرام، فأسرع الوصول إليهم

وقدم وهم على ماء عقيلان آل روق من قحطان وغيرهم من سائر العربان وكبيرهم مسفر بن نقيحان ، فأغارت عليهم فرسان الثمريف بقوة ترعب وتخيف ، فثبتت لهم أولئك العرب ولم يكن أحد منهم عزم على الهرب ، وصبروا على الجلاد خوفا على الأموال والأولاد حتى أعانهم الرحمن ، فانهزم ذوو الطغيان وتبعهم أولئك البدوان وقتلوا منهم فوق الخسين ونار الباقي مدبرين ومات كشير منهم من الظمأ متفرفين وأخذوا كشيرا من السلاح والركاب وخسر جميع الأحزاب .

هذا، ولنرجع إلى عام الحديث عن ويا كاله وما لقى في طريقه من سوءا عماله؛ وذلك أن الله تعالى الولى الحميد المبدئ المعيد المنتقم من كل جبار عنيد لما أراد فيه إنفاذ الوعيد وأن يولى المسلمين من فضله المزيد ويجرى لهم عادته من النصر والتأييد ويخذل كل رائم لهم الهوان ومريد من كل باغ وشيطان مريد، أقبل يقطع الفاوز ويعقب وراءه كل مهمة ويجاوز ويروم أنه بالحساء فأثر وأنه لولايتها مناهن، وعن مصادمة المسلمين في بلدانهم بعد ذلك غير عاجز، يعلل بذلك نفسه إذا سجى الدجى ويحقق له الغرور ذلك الرجا، يولى في تلك المساعرة ويعزل ويحم بما شاء على من شاء ويفصل ولم يدر أن الله تعالى له بمرصد وأن الفضاء له بمقعد فلم يطل له على الأمواه مقام بل أسرع في المسير والاقدام، ولم يكن له عن أرض الشباك إحجام. لما قضى عليه بشرب كؤوس الحمام وأن الله تعالى محكمته التي بها للسموات والأرض القيام وحسن لمن فيهن بها الانتظام، وقدرته التي قهرت جميع الأنام وإرادته التي تم بها الوجود واستقام، اختار أن يبين للناس مافيه آية عظيمة يستدعى بها إذعانا لوحدانية الله ذوو العقول السليمة وسالكو المناهج القديمة المستقيمة ولكن الله تعالى إذا طبيع غلى القلوب بطابع الحجاب وسلب الادراك والمعرفة من الألباب فلا تحس بما يصدر على العجاب وسلب الادراك والمعرفة من الألباب فلا تحس بما يصدر من العجاب وتهادى فيا هي قيه من الزيغ والارتياب.

فلما نزل ثوینی فی ریاض أراضی الشباك مدت له من الحبائل شباك و نصب له من أسباب الحمام أشراك حتی تخمد نار الغوایه والإشراك و ترجع خاسئة علی أعقابها أولئك السلاك ، فناداه منادی القضاء الحبید إلی أین تذهب و ترید، وقد حان هلاكك غیر بعید (قل جاء الحق وما یبدی الباطل ومایعید وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ماكنت ممه تحید) فلم تمض له إلا أیام قلیلة فصاح به أخری و أسمعه قبیله و ناداه و لكن لایسمع

ولا يجيب ( ولو ترى إذ فزعوا فلا فوت وأخذوا من مكان قريب ) وجعل الله تعالى منية ذلك الضرغام الذي لايستطاع بأسه ولا يرام على يد أذل وأضعف الأنام ، وذلك أن الأسرار الغيبية والمصالح التي نيط بها نظام البرية وجميع العوالم العلوية والسفلية لاتدركها جياد الأفهام والأذهان بل تحجم دون ذلك الميدان ولا يكون لها فيه جولان ويقصر باعها عن ذلك ولو أطلق لها عنان فترجع حينئذ ألباب أهل العرفان وصفوة أهل التوحيد والإيمان حين تشاهد تلك الحـكم التي ظهرت في غاية البيان وأبرزها من (كل يوم هو في شأن ) في وقتها القدر لها بحسبان إلى زيادة الإقرار والإذعان لمكون الأكوان ومقدر الآجال والأزمان ، ومحتم الفناءعلى كل إنسان وملك وجان ، بمصداق (كل من عليها فان ) ونما يفتح هذا الباب لذوى البصائر والألباب ويحث على التوحيد وإخلاص الدعوة لرب الأرباب هذا البرهان الذي شاهده أولو الأبسار والحكم العادل الصادر من قاصم كل جبار المبرز في مساق النصرة والانتصار صونا لزلال الشريعة عن الأكدار وقذر زعاف الأشرار ليستيقن أهل الدين بعد التتبع والاعتبار ، ويزيد أهل الإيمان بذلك الاستبصار فلا تبدر العقول والأفكار إلى امتطاء كاهل الإنكار ولا تدخل في ضنك القنوط فتزيغ منها الأبصار، هما في الغيب من خفي الأسرار أجل من أن تحيط به البصائر المستضيئة بالأنوار، فتبارك الذى أقصى من شاء من العباد ونحاه إلى بيداء الابعاد وقسم له الطرد والحرمان، وأضله على علم لإرادته به الهوان ، وسبحان الذي قرب أولياءه إلى جنابه ومنح أصفياءه لذن خطابه . وحاصل بيان هذه المنقبة وتهيئة أسبابها الموجبة وإشراق أنوار هذه الوهبة أن تُويني لما ظهر للحرابة وكان منه إليها تلبية وإجابة وفتح من الشر بابه وارتد من البدوان كثير من العربان كما قدمناه عن آل ظفير وكل أقبل إلى الفتنة يسير حاء بنو خالد الذين في الشمال وأسرعوا إلى براك بن عبدالمحسن ومن معه من قومهم وأعاموهم بالحال وخوفوهم من ثويني وما أتى من الكيد الذي لم يسبق له مثال ، وأراد براك الامتناع فهددوه بالأسروالاعتقال فأشمل بعد ذلك هو ومن معه وكانوا إلى الماء تويني في استقبال وهاجر من قوم براك جماعة كثيرة وقصدوا الدرعية بعد صرور تاك الفضية ، ثم بعد ذلك خرجوا مع أهل الجهاد وكان طعيس عن هاجر وأبي الارتداد، وخرج للغزو مع تلك الأمداد وكان يكثر الدعاء لمولاه والسؤال ويديم

التضرع والابتهال ويتمنى ذلك في كل حال ويتفوه بذلك بين الرجال حتى يظن سامعه أن به وسواسا وخبال . ويستبعد أن يكون الأسود والأشبال إلى حمى ثويني وصول واتصال ، أو تدرك منه مراما أو منال ، فضلا عن مثل هذا المهان الذي لا يلقى إليه بال بجسر على هتك تلك الأبهة العديمة المثال ووطء بساط تلك الحضرة التي دون رحبتها خطوب وأهوال ، فلا يرام الوقوف عندها ولاتنال ، فأراد الله الكبير المتعال ، أنه يفزو مع مناع أبا رحلين وهم أهل أرجع كاب يريدون اختلاس بعض الآبال ، فوافقهم أناس من آل ظفير ذوى الضلال فأخذوهم و بقي طعيس عند أولئك الجنود وأخذت نفسه تحدثه بتلك الآمال ويصمم على ذلك ويدعو بتيسيره في البكور والآصال ، فاستعد للإقدام وباع نفسه وأبرم الاحتيال وأخــذ حربته وقد قوى الله عزيمته فجاءه وهو قاعد مع بعض الرجال فأنفذ فيه الحربة وكان منه له اغتيال. فلما أحس الطعنة حرد صارمه فضرب به طعيسا وقام عليه مع غبره رحال ، فقتل بعد الله في الحال ولم يكن له ساعة إمهال ، عليه رحمة الله تعالى . وبقي نُويني ذلك اليوم إلى العصر ثم كان له إلى القبر انتقال ، فضجت تلك الأمم مما حل بهم ودهم، وذعرت وارتجت وماجت قلوبها بعد ما رعبت وعجت وحاق بها مدلهم الخطب وعراها وقراها الزمان ما أوهى قراها وضاق عليها فسيح الفجاج والرحاب وأحاط بهم رجز من العذاب وأنهزم منهم براك ونار ، وأرسل المسلمين بالأخبار وتبعه أناس من قومه وجد في الهروب من يومه ولم يثبت لهم قوة ولا قلوب ولا قرار بعد ما صدر من براك وجماعته ذلك الفرار ، وحاول قوم تُويني وناصر أخوه في الثبات واجماع الحال فلم يحصل له ما يرجوه وأبت تلك العربان وندت أسـ لاف البدوان وشمرت في الانهزام والدهاب جميع طوائف الأعراب وشتت الله شمل أولئك الأحزاب واستمر كل واحد منهم في الهزيمة لا يلوى أحد على أحد ولا يجيب ( وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياعهم من قبل إنهم كانوا في شك مريب).

ولما تحقق المسامون ما صدر وجرى وتبين لهم صدق ما نزل بهم وعرا بادر حسن بن مشارى وجميع أهل الإسلام في طلب أولئك الجموع العظام وشمروا في أعقاب أولئك الجموع العظام وشمروا في أعقاب أولئك الأقوام يأخذون ويقتلون والأعداء منهزمون ولا يلوون وتركوا جميع ما عندهم من الغنم وما ثقل من الطعام والنعم ولم يكن لهم على جر المدافع الكبار

حيلة ولاوسيلة ولا اقتدار، فأخذ السامون جميع المدافع ولم يكن دونها مدافع وغنموا من جميع الأموال مالا يخطر على البال واستمروا في آثارهم على ذلك المنوال إلى قريب الجهر يجمعون الأموال ويقتلون الرجال ، فقتل منهم في الصبيحة جماعات من تلك البرية ورجع المسامون بعد نيل الآمال في أنعم عيش وبال، وأقبل سعود بلغه الله المقصود في حدود ظهور أنوار تلك الآيةوقد رفع طالع الإقبال على رأسه للنصر راية، فأحاطت به من جوانبه الألطاف والتوفيق والعناية وحفه السعد والحفظ والرعاية ، ونوى أن يغزو أوائك الجنود ويبذل فيهم المجهود وعزم على ذلك وصمم وأجمع عليه رأيه وتقدم وقال لابد في أرضهم من الوطأة والمجال حتى يكون ذلك أردع وأقمع لذوى الضلال، فانتدب إليه من كبار السامين رجال وقالوا هذا صعب المال والركاب والجياد لاتستطيع السير بحال ، وكني ما وقع بهم من القتل والإذلال وما نالوا من الشر والوبال وعدى أن يتم لك المراد على الامهال فينح إلى قولهم وراض وكان له عن عزمه إعراض. وأقام سعود حرسه الله في تلك الأرض بجمع الغنائم ويأخذ منها الحمس الفرض ، ويقدم الباقي على المجاهدين حتى وزعت بينهم أجمين ، وكان جميع ما حصل من الإبل ثلاثة آلاف من غير مبالعة ولا إسراف والذي جمع من الغنم فوق مائة ألف وأكثرها عاجلة الهلاك والحتف ولم يدرك من الحيل إلا قليلا ونال أهل الإسلام عزا جليلا ونصرا مؤيدا جميلا وثوابا عظما وأجرا جزيلا ورجع حزب البغي ذليلا وقد نكله الله ( والله أشد بأسا وأشد تنكيلا \_ سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن جد لمنة الله تبديلا) وأقام سعود على تلك الأمواه أيام ، وأطال بها المقام ثم بعد ذلك سار إلى الحساء وبزل عن المبرز شمالا وقدد انشرح صدره ونعم بالا ومكت يدبر شؤونا وأحوالا ويعاقب من تبين فيه رعب ، وأبدى خفة عند تلك الأحزاب وعتجالا ويؤنب من نار إلى البحر ويوغه مقالا ويحتهم على الاجتهاد والاجتماع والمساعدة في الجهاد والدفاع عند نزول طوارق الهتن وحلول عوارض المحن حتى ينالوا بذلك الدرجة العليا في الأخرى والدنيا ويحوزوا أسمى المراتب السنية ويفوزوا بأسني المطالب السمية ، واجتهد بعض أهل الحساء على بعض وصار لهم في السعاية عنده إسراع وركض ، ولم يقفوا عند حمدرد الله تعالى بالترك والرفض وراموا بذلك إليه تقريبا ووصولا ومنزلة وتمكينا لديه وحصولا ، وجمعوا له في ذلك الميدان من قبيح

الزور والبهتان جملة وفصولا (ولاتقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا) فدأبوا في السعاية لديه بالنمائم والحكل من أهلها للحظوظ الدنيوية رائم ولم بخشوا عاقبة المآثم ومن هو بخني حالهم عالم وكاد أن يكون سوقها قائم لولاأن من الله عليه بلطفه فزجر أهل تلك المظالم وأصبح لمناهجها يزيل عنها تلك المعالم ولجميع موادها حاسم، وينشد قول شاعر عالم:

كذبت مناكم صرحوا أو جمجموا الدين أمتن والسجية أكرم لا زديمو تضيق صدر لم يضق والسمر في ثغر الصدور تحطم وزحفتمو بمحالكم لجرب ما زال يثبت المحال فيهزم أنى رجوتم غدر من جربتمو منه الوفاء وجور من لا يظلم ونهاهم عن تعاطى تلك الحصلة القبيحة الذميمة والكبيرة التي لا يرضاها فضلا عن كونه بتعاطاها من له مسكة من الدين أو شيمة ، فيالها من كبيرة في الدين عظيمة لو لم يكن فيها من الإغلاظ والإعظام إلا قوله عليه الصلاة والسلام على سبيل النهديد والتحذير والإعلام لكافة ذوى الدين والإسلام من سائر الأنام « لايشم عرف الجنة عام » وقول الله تعالى في الذكر الحكيم ( ولا تطع كل حلاف مهين هاز مشاء بنميم ) لكني عن افتراقها وسرعة المحجوم عليها والإقدام ، وقد جاء فيها من الوعيد ما ليس عليه مزيد من صحيح قول الأنام مما لا تحيط به الأفهام ولا تحويه الأرقام وتسكل عليه مزيد من صحيح قول الأنام مما لاتحيط به الأفهام ولا تحويه الأرقام وتسكل من سرده الأقلام ، ولا يليق باستقضائه هذا القام .

قال الصنف مهنئا للا مير سعود ولأبية عبد العزيز في قدوم سعود الحساء بعد قتل نُويني بهذه الأبيات :

تلاً لا نور الحق وانصدع الفجر ودبجور ليل الشرك عزقه الظهر وشمس الأماني أشرقت في سعودها ولاح بأقق السعد أنجمة الزهر وجلا ظلم الخطب بيض صنائع كأن سناها في غياهبه بدر وأسفر وجه الوقت بعدد تعبس وحالت بصنع الله أحواله الكدر فأيامه بالأنس بيض شوارق تضيء كما أضوى بديجوره فجر وهبت رياح النصر والفوز والهنا فق لنا منها البشائر والبشر وروح روح الأنس كل موحد فني قلبه سكر وما مسه خر

يرجعن ألحانا يهش لهما الصخر وفرع المني غض وأوراقه خضر ألا فليحل الحمد وليعظم الشكر وفاجأه عند التوى ذلك الظهر أتى الفتح والإقبال والعرز والنصر وشات يمين الشرك وانقصم الظهر وزال ظلم الشرك وأعحق النكر لمولاه شكرا بعد ما انكشف الأمر وقد أدبروا يقفوهم الذل والصغر إلينا فما أغناهم الكيد والجر علينا كأن الأرض مما بنا شبر وبادوا وما سادوا وعقباهم الخسر يقودهم الإضلال والبغى والفجر ويخفوا قويما لا يزام له ستر ويطمس أعلام الحنيفية الكفر على عصبة في الدين شرعهم الذكر لحون الغنا والعود والطبل والزمز وسل حسام الدين واندرس ااشر وزالت مبانيــه فساحته صفر ولم يجتمع للهو في ساحه سمر تغشاهم الإذلال والعار والوزر عرقة قلب فيه من فقدهم جمر ذوى الفيل إذ أعياه عن مكة الحصر أديرت عليهم في الشباك رحى الردى ودارت كؤوس للمنايا ولهم حمر وحاق بهم ما أضمروا من طوية وخانهم المغوى وحانهم المكر

كأن به من نشأة اللطف نشوة ترنح منها العطف واستحكم السكر وعنت بروضات السرور بالابل فأصل التهانى دانيات قطوفه ونادى منادى الحق بالخلق معلنا فما قلب ذي ظهر بفيفا أضله بأفرح منا بالبشير وقوله أذيق العدا كأس الردى فسما الهدى وفلت جنود المعتمدين ومزقت فمن حامد منا ومأن وساجد لقد أقبلوا والأرض ترجف منهمو وساروا بأسباب المكائد والردى وقد زاغت الأبصار واحتنك الفضا فآبوا وقد خابوا وما أدركوا المني جنود فساد وابتداع وفتنة يريدون أن يطفوا مصابيح أوره أبي الله أن يسمى الضلال على الهدى وتعلى البواغي والطواغي وحزبها وينسخ آيات الكتاب وحكمه لقد فل" عضب الشرك بل ثل عرشه وحالت مغانيــه وأثوت ربوعه كأن لم تكن فيه المــــلاهي مرنة نعى الشرك أحزاب الضلالة بعدما وقامت نواعي الرفض يندبن أهله رمی الله أحزاب الضلال کا رمی

فمهم مئات بالصبيحية اغتدت تراوحها الأشبال والذئب والنمدر وترقص فها النسر والحر والصقر سحائب رجز بالمنايا لها شر هٰن کان ذا نذر فقد وجب النذر فأعلى منار الحق وانشرح الصدر وذكرنا للوعد إذجاءنا الصبر لنا أن جند الحق لم يدره الحجر مصيب فما يغنى عن القدر الحذر إلى قصده والعسر يتبعه اليسر وقد عاهدوا بالبيع أن ساميم سعر وقد سمحوا بالعمر إن حارب الغمر أنيبوا فما يأويكم السهل والوعر فل بكم بأس وعاجلكم حذر ورمتم ذرى السمحا وجب سنامها وهدم دعامات علما رسى قصر وأحزابه والسمر والبيض والبتر فللروم شطر والبوادى لهم شطر ودون حماها يقطع الهام والنحر مثال الرواسي والنجيع به بحر ويكشف عن وجه المخدرة الخدر وأبصاركم عمى وفى سمعكم وقر ففيه لذى الألباب عن غيهم زجر فقد جاءت الآيات واستنبع النذر

مرابع فها للطيور مراتع إذا مرها المجتاز يلغي موائدا وليس بها إلا كماة العدا جزر رب طعيس لاطعيس تقشعت لقد حق وعد الله واعتز جنده تولى إله الخلق نصرة دينه أرانا بهدا البطش ذو العرش آية وذكرى لنا في ضمنها يظهر البشر رأى جزعا منا فأبدى انتقامه على أنّ مولانا أبان بصنعه عيون القضا ليست نياما وسهمه وحسن الرجا للعبد أقوى وسيلة عنى رجال أن ينالوا مناله فهم في انتظار النحب يرجون فوزهم فمن مبلغ عنى العسداة رسالة أتيتم إلينا راعين قطيعة تقاسمتم الأحساء قبل منالها أمانى من أردى العباد عمره وما وعده إلا الأباطيل والغدر تعستم فهجر دونها خطة البلا ومن دونها يوم به يرعف القنا وتروى المواضى والثقفة السمر بها الأسل كالآجام والأسد حولما أنيبوا سراعا قبل أن يهتك الغطا أفيةوا فأنتم في دجي غمرة الردى آلم ينها عنى مهيع الغى ما جرى ألم يأن أن تأووا إلى منقل الهدى

يقصر عن تعمدادها الضبط والحصر ويتبعها التأيد والنصر والقهر لملة آباء علما مضى العمر فما ناله مما أرادوا به ضر فألواه بل سواه من خصه البر بآل سعود حين شــد له الأزر أضاءت نواحها فأرجاؤها سفر فقد تم للدين القويم به فخر

تبین نہج الحق والرشد للوری فلیس لمن ینجو سبیل الردی عذر وقامت على الدين القويم شواهد فآياته محفوظة عن معارض وراياته لا يستطاع لها كسر يشيعها التسديد حيث تيممت تشعشع من خمسين عاما ضياؤه ولم تبق أرض ليس فها له ذكر سقى قبر من أحياه شؤبوب رحمة وعم سحاب العفو من ضمه القبر فقد جاءنا يدعو إلى الدين بعدما عنى رسمه والأرض من نوره قفر فجادله الأحبار فما أنى به من الحق والبرهان يكشفه السبر ونوظر حتى ألزم الخصم عجزه وصار إليه الفلج والورد والصدر فعودى بغيا واهتظاما ونصرة وهموا بما لم يدركوا من وقيعة نفته العدا لما جفته أقارب فِاهد حتى أطلع الله بدره فهم أنجم المهتدين وصارم شباه بهام المعتدين له طر القد أحرزوا خصل الفخار وأبرزوا من الدين مطويا فلاح له نشر فأضحت بهجر شرعة الحق غضة وضوح نبت الشرك وانقطع البذر بهدى إمام المسلمين ومهده تهن بهدا الفتح يابن مجد هنيئًا لك الفتح الذي فتحت له السموات والفردوس وافتخرت هجر هنيئًا لك الفتح الذي طأطأت له جباه الملوك الصيد واتضع الكبر فهذا هو الفتح الذي بضيائه تهلل وجه الدهر وابتسم الثغر وهذا هو الفتح الذي جل قدره فليس بمحص فضله النظم والنثر فالله فتح طبق الأرض صيته وهزت به البلدان وارتعدت مصر بك الدين ياعبد العزيز مؤيد يعزره بالبيض أبناؤك الغر فراع جناب الحق فى الخلق وارعهم بعدل وإحسان لكى يعظم الأجر وأحسن إلهم واعف عنهم ولاتطع بهم قول واش جل مقصوده التبر

يسارع في سخط الإله تقرّبا إليك لـكي يدنى فينمو له الوفر ولا تصطفى للنصح إلا مجر"با تقيا نقيا ليس في قلبه وحر مهول به التقوى تكون هي الدخر ينال الرضى والملك يبقى له الحبر وجادك من هطال سحب الرضى قطر يقابله منك التجاوز والغفر لجان فان العفو يسمو به الحر" وما عاموا ماينتج الرأى والفكر وعزمك معقول اليمن به حصر وحد له من بعد المضاء به دئر ومن بأسك المشهور عندهم الخبر القطع من حيث أغواهم الدبر وليكنهم من شؤم أعمالهم غروا ولم يفهموا أن الأناة لها سر" ويحكمه التدبير قبل اللقاطم وأغصانها صير وأثمارها نصر ومكر الله يلفي عليك به سخر لجين وليكون الراد بهم فقدر وخو"اض عامنها إذا حمى الدسر وقورم منها ماخلله الصعر فقد زانت الدنيا بوجهك والعصر فقد زاحفت عنك المهابة والدعر وصاح بهم صوت النضاء ألا فروا فولوا سراعا مدبرين وخلفهم ليوث شرى من طبعها الفتك والأسر عصابة توحيد إذا اشتبك القنا وضاق مجال الخيل وانتفخ السحر يخوض عباب القع والموت ناقع كأن حياض الموت عندهمو نهر ( ١٦ \_ تاريخ نجد \_ ان )

فلا بد من حشر ونشر وموقف وبالعدل والإحسان والعفو والتقي أنابك مولاك الكرامة في الجزا سعود بهذا الفتح هنيت فليكن وإسال ذيل العدل والصفح والرضى أساء الأعادى ظنهم فيك فاعتدوا فظنوا سفاها أن حزمك رازم وأنك وان بعد إدلاجك السرى وقد عرفوا منك الشهامة والدها فأنساهم الشيطان مايمرفونه وما جحدوا مااستيقنوا منك في اللقا وما غرهم إلا تأنيك عنهمو فبرد الوغى مالم يجد نسيجه الحجا وأصل الوغى التدبير والرأى ساقها فلشك عن صدم الأعادي خديعة وتالله مااخترت المقام على الاقا وما أنت إلا مسعر الحرب إن خبت بربك أركان الشريعة قدد رست لئن زادت الأحسا بنصرك بهجة رإن لم تكن زاحقتهم بعد رجفهم وقابلهم بأس الإله ورجزه

أدام لهم ربى بك النصر والهنا كما للعدا منك النكاية والقسر ويقصر عن إدراكه البدو والحضر لك النقض والإبرام والنهي والأم يجل سناها أن عائله الدر" عمى أن يرى حسن القبول لها مهر على خـير مبعوث به رفع الأصر كذا الآل والأصحاب ماجادت الصبا على الروض مطلولا فعطرها الزهر

وأولاك مجدا يحسر الطرف دونه ولا زلت في الدنيا عزيزا مؤيدا ودونك من خرد القريض خريدة نحتك وخمر التيه يهصر عطفها وأزكى صلاة يبهر البدر حسنها

وفها غزا ربيع بأهل الوادى ومن يرعى فجاج تلك الأرض من سائر البوادى، فسار حتى نزل في أرض بيشة فأعد عند الجنينة والشقيقة ، وكانتا للمسلمين هناك جنده وجيشه ، فاستمر بغير على أهل تلك البلد والقرايا وينالون منها عظم البلايا ويصبحهم بالغارة كل ساعة وحين . فليسوا من مقاساة القتال بمستريحين ، فأقاموا على تلك الأحوال مدة يقاسون منه تضييقا وشدة ، فلم يحسن لهم تلك الأيام في بلدانهم سكني ولا مقام ، ولا يهنئون طعام ولا يحدون راحة منام حتى أقباوا على القسر منهم والإرغام إلى منهج الاستسلام ، فطلبوا الدخول فيه ولا يجوز لأحد أن يبعد من أراد ذلك وينفيه ، فدخل الإسلام كثير من أولئك الأنام ، وعاهد على ذلك كثير من القرى حتى جرى عليهم من الردة ماجرى .

وسبب ذلك : أن غالبا الشريف لما تحقق عنده ماجرى على أهل بيشة تكدر حاله و تنغصت عليه المعيشة فدير فكرته وحيلته وحقق قصده ووسيلته ، فأظهر جيشا كثيرا وجما غفيرا واستمد سائر البوادي ، فكل بالاسراع أجاب ذلك المنادي ، فرأس فيهم الشريف فهيد فخرج بأعظم الكيد وسارحتي نزل على الجنينة وكانت الاسلام سابقة، وتلك القرى بعدها لاحقة ، فدعاهم إلى النزول بالأمان أوقطع تلك البواسق الحسان، فأجابوه لذلك من غير توان وظهر واعليه من ذلك المكان ، فأوقع بهم الخزى والهوان ، وقتل منهم كثيرا من أهلها بمن يدعى الدين وينتسب للموحدين ، وأسر أناسا كثيرة ونهب البلاد وعاينوا أقبح الفساد ، ثم بعد مضى ذلك وانقضائه وصدور قدر الله وقضائه على أولئك العباد وما نالوا من الذل والأنكاد ، سار إلى رنية عاجلا وكان لنهل المأرب منها آملا، فأناخ مي المخيل والحلل ورام أن يقطعهاعلى مبل ، وظن

أهلها إليه لانخرجون، وإذا رأوه يقطعها يزعجون، ويحنون علم احنين التكلي وكفي بذلك تنكيلا ونكلا ، أن لايدركوا منها أكلا؟ هين نزل قريبا منها خرجوا إليه سراعا فنحوه عنها وطال بينهم مجال الفتال وصبر على البأس أولئك الرجال وطاعنوا دون الحلل والنخيل وليس عندهم سوى الرجا تأميل، فأمدهم بالنصر والظفر من علم حالهم وأعان فرسانهم ورجالهم وكبت على أعدائهم خدلانهم وإذلالهم بعد ماسول لهم الشيطان وأملى لهم، فقتلوا منهم مائة رجل ثم انهزم فهيد ومن معه على عجل. وفيها غزا هادى ابن قرملة مع كثير من قومه قحطان وقليل من سائر العربان، فسار حتى انفلق لهضيا، الأمل وتقشع عنه قتام النصب والكسل، فأبصرت البقوم عيونه فققت ظنونه ؟ فعند ذلك كسا تلك الأقوام من نقع الغارة قتام، ودجى علمهم من سنابك الجياد ظلام، فاشتد الزحام وحانت المضاجع في الرجام فاجتلدوا لحظة ، وكل أخذ من النجدة حظه ، ثم بعد ذلك انهزم الأعداء وحامت على ووسهم عقبان الردى ، فولوا على أعقابهم مديرين وقتل المسلمون منهم نحو الستين وأخذوا منهم كثيرا من الإبلور جعوا بحسن الأمل. ثم بعدد مضى شهرين عاد عليهم طائف البين ، فأغار عليهم هادى بن قرملة فأدرك منهم فوق ماأمله ، وتلاحمت بعد الغارة فرسان البوادي فكان طالع الإقبال لهادى ، فصدقت أبطاله و نصحت رجاله فحسنت عند ذلك حاله . فانهزم أعداؤه و بجم رجاؤه ، فأخذ من الغنم ألوفا وجرع أربعين رجلا الحتوف ، وأدرك بعض الآبال فنعم له البال . وفها رأس سلمان باشة بغداد حمود بن نامر بعد ماقتل الله توبني وانهزمت تلك اليوش والعساكر ، وكتب الله عليهم التمزيق والشتات فتفرقوا أيادي سبافي الفلاة ولم يكن لهم بعد ظهور البراهين والآيات ، صبرولا اجماع ولاالتفات ، وظن الباشا سلمان أن تلك الأحزاب والعربان إذ رأس حمودا على البصرة والبلدان تقبل عليــــه وتجتمع لديه ويكون لهم في التخريب أمروشان ، فأرسل إليه النجب والبريد بذلك للترئيس والتأييد مصحوبا بخلعة فاخرة جميلة وصلات وافرة جزيلة، فترنح عطفه بخمرة الملك، فاستضاءت رحابه حين انتظم واسطة لذلك الساك، وأشرق ناديه بعد ذلك الحلك ولم يدر أنه طو"ق بأطواق من الشر والهلك.

فلما أدرك الرياسة واحتوى ، وكرع في مواردها حتى تضلع وارتوى ، وما خطر على باله ما كن في ضمنها وانطوى وتسنم كاهل السياسة وارتقى ، واختار من أعوانها

وانتقى وتقلد أعباءها وتطوق وتحلى بحلاها وتحقق أقبل إليه كل من تشتت وتفرق والتأم عليه كل من خاف من المسلمين وأشفق وكل من صد عن التوحيد والحق ورام للدين وأهله مغالبة وأنه يدرك منهم مطالبه وسيعلم من تكون له العاقبة، وأنها كا نطق به الكتاب المبين من غير شك لعباده المتقين وحزبه المؤمنين وجنده الموحدين.

وفهاغزا منأهل الحساء غزو وأميرهم أبا رجلين مناع ، فلم يكن لهمدون الكويت اقتناع ولا حياولة ولا دفاع ، فصبحوا تلك البلد بعد حث وإسراع ، فأغار ذلك الجيش على أطراف البلاد بعد ما جعلوا لهم كمينا للجلاد فأخذوا غنما كثيرة وفزع أهل البلاد مجموع غزيرة وعدة عظيمة شهيرة ، فوقع بينهم قتال من بعيد والرمى يصيب فهم و بجيد وكل من الفئتين ليس له على الثبات من محيد حتى طلع ذلك الـكمين المعدود فانهزم أهل البلد وكان لهم إلها ورود وماكان لهم دون ذلك صدود ؛ فملك المسامون أعقابهم وكانت كؤوس الردى شرابهم وعجل الله تعالى لهم عذابهم فقتل منهم نيفا وعشرين وآخذ ما معهم من سلاح وولى الباقى منهم منهزمين . وفى تلك الغزوة صادف منصور ابن فضيل مع ركب معه من العمائر وهو إذ ذاك للقطيف سائر، فقتل ومن معه وجرع حمامه فجرعه. وفها أيضا وافق مناع أبا رجلين وغزو أهل الحساء ما جلب لهم السرور والإيناس وهو ركب معهم محمد بن ديماس ، فقتل من معه و خاضت البحر بمحمد بن ديماس فرسه مسرعة فدعا عند ذلك بالأمان لكونه لم يعرفه من السلمين إنسان ، فأقبل بعد ذلك سريعا ونال ذلا شنيعا فقيد وأسر بعدما ملك وقهر ثم بعد صدور القضية أنى به مناع أمام المسلمين في الدرعية فحاول على قتله حجة شرعية وطريقا يبرى ذمته عند رب البرية ، فكا نه حرس الله تعالى من المكروه مرجته وأدام توفيقه ونعمته وبهجته تورع في المسارعة إلى قتله مع ما صدر من قبيح فعله ، فقد كان وقافا عند الحدود وكان يدرؤها بالشبه كما للنص بذلك ورود ، ولكنه ترك ابن دعاس يعانى هم الأحباس. وفها أغار مشارى بن عبد الله آل حسين على فريق من زعب فقرب الله تعالى له الهلاك والحين وكان غازيا من الكويت مع أهل عشرين مطية وبعض من الخيل، فلم يدرك إلا الرزية ومفاجأة الحمام والمنية معاقبة لأفعاله الردية وشؤم صنعه في البرية ونفوته عن التوحيد وموالاته لكل شيطان مريد وبذل جده في مصادمة

الحق والهدى ومساعدته لأهل الضلال والردى وقيامه مع من تعدى وجار من سائر طوائف الفساق والفجار ( ولا تحسين الله غافلا عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار). وفيها أرسل كثير ممن حول مكة من البدو إلى عبد العزير يطلبون منه الإسلام والأمان وجعاوا بينهم الواسطة حمود بن ربيعان ، فأجابهم إلى ذلك الإمام وشرط عليهم النكال فالتزمه أولئك الأنام وجعل على كل بيت شيئا من الدراهم وعلى كل سلف ركابا وسلاحا وخيلا جيادا كرائم لـكونهم قد نزعوا حلية الدين ونزغوا إلى طريق المبطلين ، وكان التنكيل بالمال مما لاخفاء في جوازه ولا إشكال والمعاقبة بذلك جائزة واردة والنصوص عليه شاهدة ولا عبرة بمن كانت بصيرته جامدة وفكرته لله للك جاحدة ، وكانت هذه سنة عبد المزيز حرسه الله فيمن عدل عن الحق والنهاج وركب طريق الزيغ والاعوجاج، فراض على ذلك الاشتراط من كان له بالمسلمين ارتباط ، وفي الإسلام رغبة واغتباط وهم كثير من أولئك العربان وأعظمهم كثرة فرقان العتبان ، ولم يبق عمن يسيم مواشي الآبال في تلك الشعاب والتلال سوى البقوم من أهـل الضلال ، فشق ذلك على غالب وكان عليه من أعظم المصائب ، وهمه ذلك وأقلقه ، وأزعجه ما جرى وأرهقه وأحزنه ما صدر من حالهم ودخولهم في الإسلام بعد ضلالهم وتحقق أن ذلك عليه داء عضال وأنهم بجرون عليه الهوان والإذلال ، فلم يلف بعد معاودة الفكر والبال طريقا إلى التوصل في بقائمهم عنده على تلك الحال إلا الخروج والاستعداد للقتال ومصادمة الأعراب والبوادى ومكابرتهم بالجيوش والعوادى ، فعند ذلك شمر في الأمر وسعى ونادى على الاغاثة ودعا وأقبل إليه أحزابه شيعا وخرجوا معه تبعا، فحد في وجهته مسرعا فوافي عيونا لابن قرملة فأخذهم وتهددهم حتى دلوه على ما أراده وأمله ، فلم يشعر هادى إلا بغالب عليه عادى وتطاعنت الفرسان ولم يحضر من فرسان قحطان سوى ثلاثة عشر فارسا من الشجعان ، هُمي بينهم سعير الوغي ولم يكن دون الجلاد مبتغي ، فقتل من قوم الشريف خمسة أفراس ، وأقام ابن قرملة معهم في غاية الجلاد والمراس ، وهزم أكثر الإبل ، فلم يدرك منها غالب غاية الأمل ، وأخذمنها بعضا في ذلك المجال وأخذ كشيرا من بعير الظهر ذي الأثقال ، ثم حصل بينهم المفارقة والانفصال .

ثم بعد ذلك عمد هادى ومن معه إلى رنية وأقام غالب على ماء القنصلية ، نم سار

وانتقى وتقلد أعباءها وتطوق وتحلى بحلاها وتحقق أقبل إليه كل من تشتت وتفرق والتأم عليه كل من تقطع وتمزق ، وأسرع لديه كل من خاف من المسلمين وأشفق وكل من صد عن التوحيد والحق ورام للدين وأهله مغالبة وأنه يدرك منهم مطالبه وسيعلم من تكون له العاقبة، وأنها كما نطق به الكتاب المبين من غير شك لعباده المتقين وحزبه المؤمنين وجنده الموحدين.

وفهاغزا منأهل الحساء غزو وأميرهم أبا رجلين مناع ، فلم يكن لهمدون الكويت اقتناع ولا حياولة ولا دفاع ، فصبحوا تلك البلد بعد حث وإسراع ، فأغار ذلك الجيش على أطراف البلاد بعد ما جعلوا لهم كمينا للجلاد فأخذوا غنما كثيرة وفزع أهل البلاد بجموع غزيرة وعدة عظيمة شهبرة ، فوقع بينهم قتال من رحيد والرمى يصيب فهم و يجيد وكل من الفئتين ليس له على الثبات من محيد حتى طلع ذلك الـكمين المعدود فانهزم أهل البلد وكان لهم إلها ورود وماكان لهم دون ذلك صدود ؟ فماك المسلمون أعقابهم وكانت كؤوس الردى شرابهم وعجل الله تعالى لهم عذابهم فقتل منهم نيفا وعشرين وأخذ ما معهم من سلاح وولى الباقي منهم منهزمين. وفي تلك الغزوة صادف منصور ابن فضيل مع ركب معه من العمائر وهو إذ ذاك للقطيف سائر، فقتل ومن معه وجرع حمامه فجرعه. وفها أيضا وافق مناع أبا رجلين وغزو أهل الحساء ما جلب لهم السرور والإيناس وهو ركب معهم محمد بن ديماس ، فقتل من معه و خاضت البحر بمحمد بن ديماس فرسه مسرعة فدعا عند ذلك بالأمان لكونه لم يعرفه من المسلمين إنسان ، فأقبل بعد ذلك سريعا ونال ذلا شنيعا فقيد وأسر بعدما ملك وقهر ثم بعد صدور القضية أنى به مناع أمام المسلمين في الدرعية فحاول على قتله حجة شرعية وطريقا يبرى ذمته عند رب البرية ، فكا نه حرس الله تعالى من المكروه مرجته وأدام توفيقه ونعمته وبهجته تورع في المسارعة إلى قتله مع ما صدر من قبيح فعله ، فقد كان وقافا عند الحدود وكان يدرؤها بالشبه كاللنص بذلك ورود ، ولكنه ترك ابن ديماس يعانى هم الأحباس، وفها أغار مشارى بن عبد الله آل حسين على فريق من زعب فقرب الله تعالى له الهلاك والحين وكان غازيا من الكويت مع أهل عشرين مطية وبعض من الخيل، فلم يدرك إلا الرزية ومفاجأة الحمام والمنية معاقبة لأفعاله الردية وشؤم صنعه في البرية ونفوته عن التوحيد وموالاته لمكل شيطان مريد وبذل جده في مصادمة

الحق والهدى ومساعدته لأهل الضلال والردى وقيامه مع من تعدى وجار من سائر طوائف الفساق والفجار ( ولا يحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار). وفيها أرسل كثير ممن حول مكة من البدو إلى عبد العزيز يطلبون منه الإسلام والأمان وجعلوا بينهم الواسطة حمود بن ربيعان ، فأجابهم إلى ذلك الإمام وشرط عليهم النكال فالتزمه أولئك الأنام وجعل على كل بيت شيئا من الدراهم وعلى كل سلف ركابا وسلاحا وخيلا جيادا كرائم لـكونهم قد نزعوا حلية الدين ونزغوا إلى طريق المبطلين ، وكان التنكيل بالمال مما لاخفاء فيجوازه ولا إشكال والمعاقبة بذلك جائزة واردة والنصوص عليه شاهدة ولا عبرة بمن كانت بصيرته جامدة وفكرته لذلك جاحدة ، وكانت هذه سنة عبد العزيز حرسه الله فيمن عدل عن الحق والنهاج وركب طريق الزيغ والاعوجاج، فراض على ذلك الاشتراط من كان له بالمسلمين ارتباط ، وفي الإسلام رغبة واغتباط وهم كثير من أولئك العربان وأعظمهم كثرة فرقان العتبان ، ولم يبق ممن يسيم مواشي الآبال في تلك الشعاب والتلال سوى البقوم من أهـل الضلال ، فشق ذلك على غالب وكان عليه من أعظم المصائب ، وهمه ذلك وأقلقه ، وأزعجه ما جرى وأرهقه وأحزنه ما صدر من حالهم ودخولهم في الإسلام بعد ضلالهم وتحقق أن ذلك عليه داء عضال وأنهم بجرون عليه الهوان والإذلال ، فلم يلف بعد معاودة الفكر والبال طريقا إلى التوصل في بقائمهم عنده على تلك الحال إلا الخروج والاستعداد للقتال ومصادمة الأعراب والبوادى ومكابرتهم بالجيوش والعوادي ، فعند ذلك شمر في الأمر وسعى ونادي على الاغاثة ودعا وأقبل إليه أحزابه شيعا وخرجوا معه تبعا، فجد في وجهته مسرعا فوافي عيونا لابن قرماة -فأخذهم وتهددهم حتى دلوه على ما أواده وأمله ، فلم يشعر هادى إلا بغالب عليه عادى وتطاعنت الفرسان ولم يحضر من فرسان قحطان سوى ثلاثة عشر فارسا من الشجعان ، هُمي بينهم سعير الوغي ولم يكن دون الجلاد مبتغي ، فقتل من قوم الشريف خمسة أفراس ، وأقام ابن قرملة معهم في غاية الجلاد والمراس ، وهزم أكثر الإبل ، فلم يدرك منها غالب غاية الأمل ، وأخدمنها بعضا في ذلك المجال وأخذ كشيرا من بعير الظهر ذي الأثقال ، ثم حصل بينهم المفارقة والانفصال .

ثم بعد ذلك عمد هادى ومن معه إلى رنية وأقام غالب على ماء القنصلية ، نم سار

إلى رنية من غير ونية فنزل عليها ليالى وأيام ، وحاصر من فيها من الأنام ممن دان الله سلام، وحاول نزول أهلها بلين الكلام ورغهم في نبذ العهد والدمام، فلم يفز منهم بسول ولامرام ، فأخذ يقطع النخيل وزين له الشيطان أنه يفوز بتأميل ، فعند ذلك أسرع أهل البلاد إليه وصمموا في البيعة عليه ، فالتقوا ذلك اليوم وحمى القتال بين القوم وقتل بينهم رجال ثم وقع التفرق والانفصال وأقام على تلك الحال أياما وليال، ثم أراد الله تعالى ذله وهوانه وخزيه وأعوانه . وذلك أنه في بعض تلك المواطن وأهل البلاد يقاتلونه في بعض الأماكن، ونار الوطيس بينهم حامية وعيون الجراح منهم دامية عدا عليهم ابن قرملة مع أناس من جماعته فوقع بينهم قتال وقتل كثير من أحزاب الشريف في ساعته ، وكان جميع من قتل من قومه قبل ذلك اليوم وفي يومه مائة وزيادة فانصرف ولم ينلمنها مراده ولم يرد تعالى إسعاده ، بل سلب منهمدده وإمداده ولما أتى الخبر عبد العزيز بما صدر من غالب الشريف أرسل إلى حجيلان أن يسير مع أهل القصم حتى يتم لابن قرملة المطالب ويسلك معه ماأراد من المذاهب ويعينه على ذلك العدو المحارب ، وكان سعود بلغه الله المقصود إذ ذاك مقما بالأجردي ، يريد أن يعزو أهل الثمل ويعتدى ، فأتاه الخبر اليقين بما صار من المعتدين وحزب غالب المسرفين، فأرسل ربيعا أمير الوادى معجمع من المسلمين ممن كانوا معه مجتمعين وللغزو في تلك الأيام مريدين فأمرهم أن يعجلوا المسير ويساعدوا ابن قرملة حتى يحصل بهم له الفرج والتيسير ويشمروا ساعد الهمة والعزمة أنم التشمير، فساروا منه وهوفى ذلك المكان ، فصار ولله الحمد له شان ولهم شان وحصل لكلمنهم بهجة وسرور وانتصار واستعلاء وتمكين من الكفار ، فقصد سعود السهى وجعله أمامه، وقصد ربيع ومن معه أهل تهامة فنال كل من المسلمين مرامه وأدرك العز والمكرامة وبعد ماصار من غالب تلك الأفعال جر من الفخر الأذيال ، فشمر إلى بيشة سأترا وعلى من بها من المسلمين غائرًا ولمن له فيها من الجماعة معينا و ناصراً، فرجعه الله تعالى ذليلا خاسرا مهانا مشتتا ولله الحمد عائرا ، وذلك أنه لما أتى إليها وأناخ بجمعه عليها هرب من فيها من المسلمين ولم يكونوا في تلك البلدان مقيمين وقد هاجر قبل قدومه إلهم ووفوده عليهم ناس من أهل بيشة كشيرة كان لهم في الدين بعض بصيرة فتفرقوا في رنية والوادى وكان الله تعالى لهم مرشدا وهادي. وحملهم على الهجرة والهرب والفرار عن المسكن

الذى هو النفوس مطلب سبب هو أعظم السبب . وذلك أن غالب تلك البلاد يرغبون في منهج الغي والفساد وأنهم أنفوا من أهل الدين وكأنوا لعداوتهم مضمرين ، وتبين وظهر وتحقق واشتهر أنهم أرسلوا إلى غالب الشريف يأنى إلهم بلا توقف ولاتوقيف، ويقتل من دان بالتوحيد حتى يرجف غيرهم ويخيف، فأتاهم سريعا لذلك الحال فأقام عندهم أياما وليال يرتب ما أراد من الأحوال. ثم لما عزم على المسير والارتحال أخذ أناسا معه في الاعتقال وقادهم معه في السلاسل والأغلال فشمر عن ساعد المسير لما يريده من الجزم والعزم والتدبير ، فنال أعظم الهلاك والإذلال والتدمير ، فالحمد لله العلى الكبير وذلك أنه أسرع في تسياره يريد قضاء بعض أوطاره حتى يرجع متبجحا عند رعيته وأنصاره ويدخل متبخترا بحضرة بلده وأهل داره، فنزل على قرية يقال لها الخرمة وفيها سكن قليل من الناس مسلمة ، فلما علموا بقدومه لتلك الفرية هربوا وندوا وطلبوا النجاة لأنفسهم وشدوا فتعلقوا البدوان وساروا مع العربان، فساعة أناخ بها ركابه ومد بها أطنابه وقر له بها القرار أشعل في تلك القرية النار وعجل الله لها بالدمار ، وكانت عقباه في يومه ذلك البوار وأظهر الملك القهار والمنتقم الجبار فيه للمسلمين آية الانتصار وعلما من أعلام الأقدار وبرهانا على الوحدانية لايعرف له مقدار ولايحاط بكنهه في الفكر والاعتبار، يجل عن القيام بحق حمده وشكره وتقصر الألسنة عن الثناء عليه وذكره ، فمواهبه سبحانه لأهل الدين وفواضله على كافة الخلق أجمعين ونصرته لعباده المؤمنين وإعزازه لاوليانه الفلحين ، ودفعه عنهم صروف الحادثات والنوب وتفريجه عنهم الشدائد والكرب أكثر من أن يعد ويحصر وأشهر من أن يحصى ويذكر ، ولكن أين الألباب التي تعيى ذلك وتفهم وتخلص التوحيد وتسلم وتحزن على ماجرى منها وتندم وتذكر ذاك الضلال الأعظم والغي الأقبيح الأقدم في ذلك الزمان الذي مضي وتقدم. فنسأله أن يوزعنا شكر نعمانه ويوالى علينا فيض بره وآلائه وأن يصرف عنا

مضلات فتنه وابتلائه ويحقق لنا سؤلنا ومأمولنا فى حسن رجائه . وتحقيق الحديث والخبر عماجرى على غالب وجنده ممن شاهدالأمر وحضر ، أنه لما نزل بذلك المكان والمحل و فعل بالا حراق له مافعل لم يكمل له أنس ولم تغب له فيه شمس حتى دهاه فها ماأزهتي الروح والنفس. وذلك أنه لما عمد إلى ذلك المكان وسار لفد د ذلك الشان

أتى خبره ربيعا أمير الوادى وابن قرملة أمير قحطان فاستعانوا بالرحيم الرحمن فىالغزو عليه بأثره حتى ينالوا بذلك الثواب من الله والإحسان ويوقعوا به بعض الذل والهوان، ولم يقع في روعهم أنهم لجنده منازلون ولجيشه مصارون ومقاتلون ولسكن كا قال تعالى ( وإن جندنا لهم الغالبون ) فجدوا السير بأثره يطلبون ولبعض النصرة عليه من مولاهم مؤملون . فلم يفجؤهم إلا وفرسانهم عليه مشرفون وذكر له أن هؤلاء ربيعا وهادى وقومهم متبعون ، فركض برجله الأرض وفحص وقال الآن افترس الضرغام واقتنص ولكن لاتروم السنانير الأشبال ولايروم السرحان على الرئبال ولا تحوم بغاث الطيور على العقبان والنسور ، أيحاكي طنين الدباب زئير ليث الغاب وائن حكت صولة الأسود في الانتفاض الهررة والقرود، فلا تناظرها في البأس والورود والإقدام والهود:

> ومن رام في الهيجا لفاء جحافلي فقد ضل في قفر السفاهة والردى وأضحى ينادى بالحماقة جهرة أنسمو إلى مجدى وذروة مفخرى مجاز تمنى دون ذاك مناله ولا أروت الأسل الظما

وخوض لظی بآسی بیوم التنازل وألقى في قعر الظنون السوافل ويرفل في ثوب من الجهل نافل جميع الورى أو يدركون منازلي أمان كلم اللال لم يرو صادئًا ويحسبه الظمآن عــــذب المناهل افد عدمتني الكمت يوم مجالها ولا وسطت في الجمع يوم التناضل

هذا آخرما وجدمن التاريخ والحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا ني بعده وعلى آله وصحبه وسلم تسلم كثيرا.

بسم الله الرحمن الرحيم

ل بلغ مقابلته على عدة نسخ وقد سحجناها على نسخة مقروءة على حجة مجـد الشيخ عؤلفاته ونفعهم بإفاداته آمين م

الناشر

عير المحسوم أيا يطبى

1771/0/7.

## فه شرس

## الجزء الثانى من تاريخ نجد المسمى: روضة الأفكار والأفهام

					<b>-وع</b>	لموض.	.1			ā	الصقح	
الذي	السبب	ڪر	، وذ	الربانية	لفتو حات	ه وا	انية	ت البي	لغزوا	كتاب ا	۲	
									ذلك خالك	حمل على		
	والألف	المائة	ن بعد	ی و ستا	, سنة إحد	ى فى	وقعت	، التي و	وادث	بيان الح	11	
					. ā	~.5	<i>ڪ</i>	أحادي	، ذكر	فصل فی	۲.	
					ر ٠	صغر	٤١٧	الشرك	بيان	» »	77	
- (	المنافقين	ندين و	والمر	الكفار	اء الله من	uci	اوة.	ب عد	وجو	اب «	٣٧	
					نة الحادية							
•	D	b	10	B	الثانية	>	•	D	•	,	٥٤	
					الثالثة						07	
					الرابعة							
	39	D	39	D	الخامسة	3	"	•	•	>	09	
•	>	Þ	*	,	السادسة	ď	>	•	3	>	11	
•	<b>»</b>	30	•	•	السابعة	•	•	•	>	•	74	
•	₩ .	•	•	3	الثامنة	<b>D</b>	Ŋ	3	n	•	78	
									لمصنف	قصيدة ا	٧١	
	الحوادث التي حدثت في السنة التاسعة والسبعين بعد المائة والآلف.											

( ۱۷ \_ تاریخ نجد \_ ثان )

					و ع	ضــ	المو				الصفحة
	والألف	المائة	بعدا		لة الثمانين						
•	•	>	ن «	الثمانير	الحادية و	>	>	,	,	,	٧٦
•	,	ď	D	•	الثانية	•	)	•	•	>	<b>VV</b>
	•	,	Ð	))	वीधी	,	,	•	•	•	VA
•	D	•	*	,	الرابعة	D	D	•	•	>	۸٠
•		)	)))	,	الخامسة	,	D	D	•	•	٨٠
•	,	>	"	. »	السادسة	,	•	•	•	,	٨٢
	,		,	>	السابعة	3	D	•	*	3	٨٢
وحيد	: في الت	اغب	کل ر	نفس	شوق إليها	و تڌ	الب	كل ط	ج لها	lis äs	له ۱۹
							نف	االمص	ة قالم	ل قصيد	وفي
، س	والألف	المائة	بعد	لثما نين	ة الثامنة وا		في ا	حدثت	الى	وادث	11 11
.•	•	)	3	,	التاسعة	•	•	•	,	,	9.
•	D	D	•		التسعين	2	)	•	•	,	90
•	3	ď	» (	تسعير	الحادية وا	,	•	•	>	,	99
•	7	1	3		الثانية	b	D	•	•	,	1.4
	•	D	*	>	الثالثة	>	>	•	0	,	1.5
	>	)	,		الرابعة	,		*	•	•	1.7
	,	•	•	•	الخامسة	>	•	•	•	D	1.7
•	,	)	)		السادسة	)	•	,	•	,	111
•	,	,	,	,	السابعة	>	)	,	)	*	111
٠	,	3	*	•	الثامنة	>	3	>	D	,	14.
	•	j	,	•	التاسعة	•	>	3	,	•	171

الموضوع											المفحة	
الحوادث التي حدثت في السنة المكملة للمائتين والألف.												
		والآلف	المائتين	بعد	الحادية	<b>&gt;&gt;</b>	D	)))	•	•	177	
	•	30	D	W	الثانية	D	»	,	39	•	171	
	•	D	70	)))	बंधीधी		>	D	>	>	١٣٨	
	•	,	Þ	D	الرابعة	,	3	,	*	3	187	
		P	v	n	الخامسة	B	*	•	B	>	180	
	Q	*	*	<b>»</b>	السادسة	D	2	70	P	3	107	
				اب ،	عبد الوها	بن	上香	الشيخ	حوم	رثاء للمر	100	
الحوادث التي حدثت في السنة السابعة بعد المائنين والألف.												
	3	v	ď		الثامنة	<b>b</b>	,	Ð	D	B	178	
	D	ď			التاسعة	D	,	D	D	•	179	
•	*	D	•		العاشرة	•	1	39	,	. »	1 > 1	
٠	n	Э	» ō	عشر	الحادية	>	ď	75	Þ	•	110	
المسائل التي سئل فيها الشيخ محمد بن عبد الوهاب وأجاب عنها .												
ز پر	بد العر	وأباه ء	سعودا	لأمير	ا ام اشه	۔	لمنف	الماا	التي ق	القصيدة	227	

1.0

سَرِكُنَ الْمُعَمِّعُ فَالْبَالِكُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَالِقُ الْمُعَالِقِ الْمُعَلِقِ الْمُعَلِقِ الْمُعَلِقِ الْمُعَلِقِ الْمُعَلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعَلِقِ الْمُعَلِقِ الْمُعَلِقِ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِي